



الملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

مجلة

الجامعة الإسلامية

مجلة علمية محكمة
تصدر عن الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

العدد ١٣٨ - السنة ٤٠ - ١٤٢٨ هـ

رقم الإيداع ١٤/٠٠٩٢

تاريخه ١٤١٤/١/٢٢ هـ

www.iu.edu.sa

iu@iu.edu.ds

موقع الجامعة الإسلامية

بريد الإنترنت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جميع حقوق الطبع محفوظة لمجلة الجامعة الإسلامية

قواعد نشر البحوث العلميّة في مجلّة الجامعة

- أ - أن تكون جديدة؛ لم يسبق نشرها .
- ب- أن تكون خاصّة بالمجلّة .
- ج- أن تكون أصيلة؛ من حيث الجدّة والابتكار والإضافة للمعرفة.
- د - أن تُراعَى فيها قواعد البحث العلميّ الأصل ، ومنهجيتّه .
- هـ- أن لا تكون أجزاء من بحوث مستفيضة؛ قد تمّ نشرها للباحث، ولا أجزاء من رسالته العلميّة في (الدّكتوراه) أو (الماجستير) .
- و - أن لا يزيد عدد صفحاتها عن مائة للإصدار الواحد، ولا يُقلُّ عن عشر صفحات، وهيئة تحرير المجلّة الاستثناء عند الضرورة .
- ز - أن تُصدّر بنبذة مختصرة - لا تزيد عن نصف صفحة - للتعريف بها .
- ح- أن يرافقها نبذة مختصرة عن صاحبها ؛ تبين عمله، وعنوانه، وأهمّ أعماله العلميّة.
- ط- أن يُقَلِّم صاحبها خمس نسخ منها .
- ي- أن تُقدّم مطبوعة وفق المواصفات الفنيّة التالية:
 - ١- البرنامج وورد XP أو ما يمثله .
 - ٢- نوع الحرف Traditional Arabic
 - ٣- نوع حرف الآيّة القرآنيّة decotype Naskh Special
 - ٤- مقياس الصّفحة الكلي : ١٢ سم × ٢٠ سم (بالرّقم)
 - ٥- حرف المتن: ١٦ أسود .
 - ٦- حرف الهامش : ١٤ أبيض.
 - ٧- رأس الصّفحة : ١٢ أسود .
 - ٨- العنوان الرّئيسيّ : ٢٠ أسود.
 - ٩- العنوان الجاني : ١٨ أسود.
- ١٠- الأقراص تكون من التوعيّة الجيّدة، ويكون حفظ الملفّات على نظام DOC.
- ك - أن يُقدّم البحث - في صورته النهائيّة - في ثلاث نسخ؛ منها نسختان على قرصين مستقلّين ، ونسخة على ورق .
- ل- لا تلتزم المجلّة بإعادة البحوث لأصحابها ؛ نشرت أم لم تنشر .

عنوان المراسلات : تكون المراسلات باسم رئيس التحرير:
(ص ب ١٧٠ المدينة المنورة هاتف و فاكس ٨٤٧٢٤١٧
البريد الإلكتروني iu@iu.edu.sa)

مجلة

الجامع لأحكام الشريعة الإسلامية

هَيْبَةُ الْحَيَاتِ

رئيس التحرير: أ. د. مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ الْوَلِيدِ الشَّيْخُ الْإِسْلَامِيُّ

الأستاذ: أ. د. عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ صُنَيْتَانَ الْقَمَرِيُّ

د. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ الْغَفِيلِيُّ

د. حَافِظُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْحَاكِمِيُّ

د. عَمَّادُ بْنُ زُهَيْرٍ حَافِظُ

د. عَابِدُ بْنُ نَافِعٍ الْقَمَرِيُّ

سكرتير: أ. د. عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ دَخِيلٍ رَبِّهِ الْمَطْرَفِيُّ

الموادّ المنشورة في المجلّة تعبّر عن آراء أصحابها

مُحتَوَيَاتُ العَدَدِ

الصَّفْحَةُ

المَوْضُوعُ

- سِلْسَلَةُ آيَاتٍ أَشْكَلَ تَفْسِيرُهَا: بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ﴾ :
- لِلدُّكُورِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيِّ ١١
- الْقِرَاءَاتُ الَّتِي حَكَمَ عَلَيْهَا ابْنُ مُجَاهِدٍ بِالْغَلَطِ أَوْ الْخَطَأِ فِي كِتَابِهِ (السَّبْعَةُ) عَرَضٌ وَدِرَاسَةٌ :
- لِلدُّكُورِ السَّالِمِ مُحَمَّدٍ مُحَمَّدٍ أَحْمَدَ الْحَكَنِيِّ ٦١
- الْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي الطَّائِفَةِ الْمَنْصُورَةِ (دِرَاسَةٌ حَدِيثِيَّةٌ فِقْهِيَّةٌ) :
- لِلدُّكُورِ حَافِظِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْحَكَمِيِّ ١٠٧
- تَنْوِيرُ الْفِكْرَةِ بِحَدِيثِ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ فِي حُسْنِ الْعِشْرَةِ لِلْحَافِظِ ابْنِ نَاصِرِ الدِّينِ الدَّمَشَقِيِّ (تَحْقِيقٌ وَتَعْلِيلٌ) :
- لِلدُّكُورِ مُصْلِحِ بْنِ جِرَاءِ الْحَارِثِيِّ ١٧٧
- السُّنَّةُ فِي حَيَاةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ تَكْوِينًا وَآثَرًا :
- لِلدُّكُورِ سُلَيْمَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْجَارِ اللَّهِ ٢٤١
- يَوْمُ بَدْرٍ وَالتَّسْخِيرُ الْإِلَهِيُّ :
- لِلدُّكُورِ فَوْزِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَبْدَهُ سَاعَاتِي ٢٩٩
- (أَوْ) الْعَاطِفَةُ وَمَعَانِيهَا فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ :
- لِلدُّكُورَةِ مَتَالِ فَوْزِيِّ عَبْدِ الْقَادِرِ عُمَرَ ٣٤٩
- آثَرُ وَسَائِلِ الْعَوْلَمَةِ الثَّقَافِيَّةِ فِي تَرْبِيَةِ الطِّفْلِ :
- لِلدُّكُورِ عِيدِ بْنِ حُجَّيْجِ الْجُهَنِيِّ ٤٤١

سلسلة آيات أشكل تفسيرها:
بحث مختصر لقول الله تعالى:
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ﴾

إعداد :

د. عبد الله بن محمد الأمين الشنقيطي

الأستاذ المشارك في كلية القرآن الكريم في الجامعة الإسلامية

مقدمة

الحمد لله الذي أنزل إلينا أشمل كتاب، وأرسل إلينا أفضل الرسل، وجعلنا خير أمة أخرجت للناس، فله الحمد سبحانه على هذه الآلاء الجسيمة، والنعم العظيمة، ومن عظيم نعمه علينا أن كل نعمة أنعمها على عبد منا تحتاج إلى شكر جديد، وكل شكر رزقه لعبد يحتاج إلى شكر، فالخلق عن شكره عاجزون، لما حباهم به من إنزال القرآن الكريم، الذي هو تبيان لكل شيء، فجعله لهم في سدف الشبه شهاباً لامعاً، وفي دجى الظلام نوراً ساطعاً وفي مضلة المسالك دليلاً هادياً، وإلى سبيل النجاة والحق حادياً ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(١)، «حرسه بعين منه لا تنام، وحاطه بركن منه لا يضام، لا تقي على الأيام دعائمه، ولا يبید على طول الأزمان معالنه، ولا يجوز عن قصد المحجة تابعه، ولا یضل عن سبیل الهدى مصاحبه، من اتبعه فاز وهدى ومن حاد عنه ضل وغوى، فهو موئلهم الذي إليه عند الاختلاف يثلون، ومعقلهم الذي إليه عند النوازل يعتقلون، وحصنهم الذي به من وساوس الشيطان يتحصنون، وحكمة ربهم التي إليها يحتكمون»^(٢).

والصلاة والسلام الأتمان الأكملان على خير خلق الله، من بالمعجزات الباهرات حباه، وعلى جميع الخلق فضله واصطفاه، وعلى آله وصحبه الذين اختارهم الله وشرفهم، وجعل صحبتهم له تزكية.

وبعد فهذا بحث في سلسلة آيات أشكلت، فسر الباحث فيه قوله تعالى:

(١) سورة المائدة الآية: ١٦.

(٢) اقتباس من مقدمة الطبري في تفسيره ٤/١

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةً بَيْنَهُمْ﴾ - دَعَا اللَّهُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينُ الشَّنْفِيطِيُّ

﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةً بَيْنَهُمْ﴾ الآيات (١).

و سبب اختيار البحث:

أولاً: رفع الإشكال الحاصل في هذه الآيات؛ لكونها من أشكال آيات القرآن وأصعبها معنى وحكما، وإعراباً؛ كما ذكر ذلك الإمام مكي بن أبي طالب رحمه الله، صاحب الكشف عن وجوه القراءات السبع (٢). وسبب الإشكال في الآية الإجمال الحاصل فيها وهذا الإجمال في قوله تعالى: ﴿شَهَادَةُ بَيْنَهُمْ﴾ وفي قوله تعالى: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾.

وفي قوله: ﴿فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ وفي قوله: ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾ وإيضاح ذلك أن الشهادة جاءت لمعان عديدة فتأتي بمعنى الحضور وتأتي بمعنى الحكم وتأتي بمعنى الحلف فهذا الاشتراك الحاصل في الآية سبب لها إشكالا وجعل المعنى فيها غامضا، وهو واضح كما ترى

والإشكال الثاني في الآية في قوله تعالى: ﴿مِّنْكُمْ﴾ أي من عشيرتكم أو من غير عشيرتكم من المسلمين في القولين

والإشكال الثالث ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ أي من غير المسلمين أو من المسلمين

والإشكال الرابع ﴿بَيْنَهُمْ﴾ قيل هناك (ما) محذوفة أي شهادة ما بينكم فحذفت (ما) وأضيفت الشهادة إلى الظرف واستعمل اسما وهو المسمى عند النحويين بالمفعول على السعة وله شواهد في اللغة العربية وهو مذكور في البحث

(١) سورة المائدة الآيات: ١٠٦-١٠٨.

(٢) الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها ١/٢٠٤ ط: مجمع اللغة العربية

بدمشق ١٣٩٤ هـ.

والإشكال الخامس ﴿أَتَتَانِ﴾ هل هي فاعل أو خبر.
ثانياً: ليتضح الحكم في نسخها وعدم نسخها وما وصل إليه البحث فيها
لكون الباحث لم ير من كتب فيها استقلالاً،
منهج البحث:

وكانت طريقة البحث على النحو التالي:

- (١) ذكر سبب نزول الآية .
- (٢) الحكم على ذلك السبب بالصحة، أو غيرها، حسب البحث العلمي.
- (٣) ذكر أقوال العلماء في الآية.
- (٤) مناقشة تلك الأقوال.
- (٥) الترجيح بين الأقوال، حسب ما توصل إليه الباحث بأدلته التي هي الحكم في ذلك .
- (٦) إعراب ما احتيج إلى إعرابه من الكلمات.
- (٧) ذكر ما يتضح به المعنى من القراءات.
- (٨) تفسير المفردات التي تحتاج إلى تفسير.
- (٩) إظهار وجه الإشكال في الآية.
- (١٠) تفسير مجمل بما فهم الباحث.
- (١١) خاتمة و فيها نتائج البحث التي توصل إليها الباحث.
- (١٢) التذييل بفهارس علمية على النحو التالي:
فهرس مراجع البحث ومصادره.
فهرس لموضوعات البحث العامة.
وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم، وآخر دعوانا أن
الحمد لله رب العالمين.

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهْدَةٌ بَيْنَكُمْ﴾ - د. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيُّ

قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهْدَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ ءَاخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُوهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ اَرْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۖ وَلَا تَكْفُرُ شَهْدَةُ اللَّهِ إِنَّهَا إِذَا لَمِنَ الْأَثَمِينَ ﴿١٦﴾ فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْتُنَا أَحَقَّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهَهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَلْمَنُ بَعْدَ أَيْمَنِهِمْ ۗ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٨﴾﴾ (١).

سبب نزول الآيات:

أخرج البخاري^(٢)، وأبو داود^(٣)، والترمذي^(٤)، والدار قطني^(٥)، وابن جرير^(٦)، والبيهقي^(٧)، وأبو يعلى^(٨)، من طريق محمد بن أبي القاسم، عن

(١) سورة المائدة، الآية: ١٠٦-١٠٨.

(٢) البخاري مع فتح الباري: ٤٠٩/٥، برقم: ٢٧٨٠.

(٣) سنن أبي داود: ٣٠/٤، برقم: ٣٦٠٦.

(٤) سنن الترمذي: ٢٥٩/٥، برقم: ٣٠٦٠.

(٥) سنن الدار قطني: ١٦٨/٤.

(٦) تفسير ابن جرير الطبري: ٧٥/٧.

(٧) السنن الكبرى للبيهقي: حديث رقم: ٧٥٥٥.

(٨) مسند أبي يعلى: ٣٣٨/٤، برقم: ٢٤٥٣.

عبد الملك بن سعيد بن جبير، عن أبيه، عن ابن عباس، رضي الله عنهما قال: «كان تميم الداري وعدي بن بداء يختلفان إلى مكة فصحبهما رجل من قريش من بني سهم فمات بأرض ليس فيها أحد من المسلمين، فأوصى إليهما بتركته، فلما قدما دفعها إلى أهله وكتما جاما^(١) كان عنده من فضة، مخصوصاً بالذهب، فقالا: لم نره فأوينا بهما إلى النبي ﷺ، فاستحلفهما بالله ما كتما، ولا اطلعا، وخلي سبيلهما، ثم إن الجام وجد عند قوم من أهل مكة، فقالوا: ابتعناه من تميم الداري، وعدي بن بداء، فقام أولياء السهمي فأخذوا الجام وحلف رجل منهم بالله أن هذه الجام جام صاحبنا، وشهادتنا أحق من شهادتهما، وما اعتدينا»^(٢).

وأخرجه الترمذي، وضعفه، وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن تميم الداري في هذه الآية: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ قال: «برئ الناس منها غيري، وغير عدي بن بداء، وكانا نصرانيين يختلفان إلى الشام قبل الإسلام، فأتيا الشام لتجارتهما، وقدم عليهما مولى لبني سهم يقال له: بديل ابن أبي مريم بتجارة ومعه جام من فضة يريد به الملك، وهو عظم^(٣) تجارته، فمرض فأوصى إليهما، وأمرهما أن يلبغا ما ترك أهله قال تميم، فلما مات أخذنا ذلك الجام فبعناه بألف درهم ثم اقتسمناه أنا وعدي بن بداء فلما قدمنا إلى أهله دفعنا إليهم ما كان معنا، وفقدوا الجام فسألونا عنه فقلنا ما ترك غير هذا وما دفع إلينا غيره.

قال تميم: فلما أسلمت بعد قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة تأثمت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر، وأديت لهم خمسمائة درهم وأخبرتهم

(١) الجام: هو الإناء من الفضة، انظر: القاموس المحيط: ١٠٩٠، والبحر المحيط: ٤٢/٤.

(٢) مسند أبي يعلى: ٣٣٨/٤، برقم: ٢٤٥٣، وابن كثير في تفسيره: ١١٣/٢.

(٣) أي: معظمها "اعني أن الجام أئمن تجارته" القاموس المحيط: ص (١١٣٨)، ط: دار الرسالة.

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهْدَةً بَيْنِكُمْ﴾ - د. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّقِيطِيُّ

أن عند صاحبي مثلها فأتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البيعة فلم يجدوا فأمرهم أن يستحلفوه بما يعظم به على أهل دينه فحلف، فأنزل الله قوله: ﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهْدَةً بَيْنِكُمْ﴾ إلى قوله ﴿أَنْ تُرَدَّ أَلَمَنْ بَعْدَ أَيْمَنِمْ﴾ الآية. فقام عمرو بن العاص ورجل آخر فحلفا فترعت الخمسمائة درهم من عدي بن بداء^(١).

قال بن جزى الكلبي رحمه الله تعالى: "وسببها أن رجلين خرجا إلى الشام وخرج معهما رجل آخر بتجارة فمرض في الطريق فكتب كتابا قيد فيه كل ما معه وجعله في متاعه، وأوصى الرجلين أن يؤديا رحله إلى ورثته، فمات فقدم الرجلان المدينة ودفعا رحله إلى أهله فوجدوا فيه كتابا وفقدوا فيه أشياء قد كتبها فسألوهما، فقالا: لا ندرى هذا الذي قبضاه، فرفعوهما إلى رسول الله ﷺ فاستحلفهما رسول الله ﷺ فبقي الأمر مدة، ثم عثر على إناء عظيم من فضة، فقبل لمن وجد عنده من أين لك هذا؟ فقال: اشتريته من فلان، وفلان، يعنى الرجلين، فارتفع الأمر إلى رسول الله ﷺ في ذلك، فأمر رسول الله ﷺ رجلين من أولياء الميت أن يحلفا فحلفا واستحقا^(٢).

استؤنفت هذه الآية استئنافاً ابتدائياً لشرع أحكام التوثق للوصية؛ لأنها من جملة التشريعات التي تضمنتها هذه السورة تحقيقاً لإكمال الدين، واستقصاء لما قد يحتاج إلى عمله المسلمون.

(١) أخرجه الترمذي، برقم: ٣٠٥٩، وابن جرير: ١٠٠/٩، وابن أبي حاتم: ١٢٣٠/٤،

وقال الشيخ ناصر الدين الألباني رحمه الله: ضعيف، انظر: ضعيف سنن الترمذي: ٥٨٦،

والدر المنثور: ٥٧٤/٥-٥٧٥، بتحقيق: د. التركي. ويشهد لهذه الرواية ماصح عند

البخاري في سبب نزولها انظر: البخاري مع فتح الباري: ٤٠٩/٥، برقم: ٢٧٨٠.

(٢) التسهيل: ٢٤٧/١، وقوله: (استحقا ما حلفا عليه)، أي: دفع لهما السلعة المحلوف عليها.

وكانت الوصية مشروعة بآية البقرة المتقدمة التول وهي قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾^(١)، فأكملت هذه الآية بيان التوثق للوصية اهتماماً بها، ولجدارة الوصية بالتوثيق لها لضعف الذئاد عنها؛ لأن الديون والبيع فيها جانبان عالمان بصورة ما انعقد فيها، ويذبان عن مصالحهما فيتضح الحق من خلال سعيهما في إحقاق الحق فيهما، بخلاف الوصية فإن فيها جانباً واحداً وهو جانب الموصى له؛ لأن الموصي يكون قد مات، وجانب الموصى له ضعيف إذ لا علم له بما عقد الموصي، ولا ما ترك فكانت معرضة للضياع كلها، أو بعضها وقد كانت العرب في الجاهلية يحفظون وصاياهم عند الموت إلى أحد يثقون به من أصحابهم أو كبراء قومهم أو من حضر احتضار الموصي^(٢)، و من كان أودع عند الموصي خبر عزمه، فقد أوصى نزار بن معد وصية موجزة، وأحال أبناءه على الجرهمي؛ أن بين لهم تفصيل مراده منها^(٣).

لمعنى الآية: إذا حضر الموت أحد في السفر فليشهد عدلين بما معه فإن وقعت ريبة في شهادتهما حلفاً أهما ما كذبا، ولا بدلا، فإن عثر بعد ذلك على أهما بدلا، أو خانا، أو كذبا، حلف رجلا من أولياء الميت، وغرم الشاهدان ما ظهر عليهما^(٤).

(١) سورة البقرة، الآية: ١٨٠.

(٢) انظر: التحرير والتنوير: ٨٠/٧.

(٣) انظر: التحرير والتنوير: ٨١/٧.

(٤) انظر: التوجيه للقراءات السبع، لمكي ٤٢٠/١، وتفسير ابن حبان: ٤٢/٤، والحرر الوجيز:

إعراب الآية:

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ أَلْمَوْتُ حِينَ أَلْوَصِيَّةِ
اِثْنَانِ ذَوَا عَدَلٍ مِّنْكُمْ أَوْ ءَاخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَبْتُمْ
مُصِيبَةَ أَلْمَوْتِ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي
بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا تَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الْآثِمِينَ﴾ ^(١)... الخ
الآيات.

ارتفع ﴿اِثْنَانِ﴾ لكونه خبر المبتدأ ﴿شَهَادَةُ﴾ بتقدير: "شهادة بينكم
شهادة اثنين"، أو لأنه فاعل ﴿شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ﴾ ويكون التقدير: "فيما فرض
عليكم أن يشهد اثنان"، واتسع في الظرف "بين" فأضيف إلى المصدر ، و﴿إِذَا
حَضَرَ﴾ ، ظرف للشهادة، و ﴿حِينَ أَلْوَصِيَّةِ﴾ بدل من قوله: ﴿إِذَا حَضَرَ﴾
وفي إبدال ﴿حِينَ أَلْوَصِيَّةِ﴾ من قوله: ﴿إِذَا حَضَرَ﴾ تحتم للوصية، لتحتم
حضور الموت، فأبدلت منها الوصية، فتحتمت الوصية.

قوله: ﴿ذَوَا عَدَلٍ مِّنْكُمْ﴾ صفة لـ ﴿اِثْنَانِ﴾ منكم من أقاربكم، أو من
المسلمين، أو آخرين من المسلمين، أو من غير أقاربكم، أو من غير المسلمين من
أهل الذمة عند فقد المسلمين، وعلى الاختلاف في رجوع الضمائر هل
للمسلمين أو غير المسلمين ؟.

و﴿شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ﴾ مرفوع بالابتداء وخبره ﴿اِثْنَانِ﴾ والتقدير فيها:
(شهادة بينكم شهادة اثنين)، أو (يقيم شهادة بينكم اثنان) قوله: ﴿إِذَا حَضَرَ﴾

(١) سورة المائدة، الآية: ١٠٦-١٠٨.

أي: قارب الحضور العامل في ﴿إِذَا﴾ المصدر الذي هو ﴿شَهْدَةٌ﴾، وهذا على أن يكون ﴿إِذَا﴾ منزلة (حين) لا تحتاج إلى جواب ويجوز أن تكون شرطية وجوابها محذوف يدل عليه ما تقدم قبلها، فيكون المعنى: (إذا حضر أحدكم الموت فينبغي أن يُشهد) قوله: ﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾ ظرف العامل فيه حضر ويكون بدلا من ﴿إِذَا﴾ قوله: ﴿ذَوَا عَدْلٍ﴾ صفة الشاهدين منكم^(١).

وقال بن جرير رحمه الله تعالى: «واختلف أهل العربية في الرفع قوله تعالى: ﴿شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿اِثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾ فقال بعض نحويي البصرة: معنى قوله: ﴿شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ﴾، شهادة اثنين ذوي عدل ثم ألغيت الشهادة وأقيم الاثنان مقامها فارتفع بما كانت الشهادة به مرتفعة لو جعلت في الكلام قال: وذلك - في حذف ما حذف منه وإقامة ما أقيم مقام المحذوف - نظير^(٢) قوله تعالى: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾^(٣)، وإنما يريد (واسأل أهل القرية)، وانتصب ﴿الْقَرْيَةَ﴾ بانتصاب الأهل وقامت مقامه، ثم عطف قوله: ﴿أَوْ آخَرَانِ﴾ على الاثنين، وقال بعض نحوي الكوفة: رفع الاثنين بالشهادة، أي: يشهد منكم اثنان من المسلمين، أو آخران من غيركم، وقال آخر منهم رفعت الشهادة بـ ﴿إِذَا حَضَرَ﴾، وقال: إنما رفعت بذلك لأنه قال: ﴿إِذَا حَضَرَ﴾ فجعلها شهادة محذوفة مستأنفة ليست بالشهادة التي قد رفعت لكل الخلق؛ لأنه قال تعالى ذكره: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ﴾ وهذه شهادة لا تقع إلا في هذا الحال، وليست مما يثبت.

وأولى هذه الأقوال في ذلك عندي بالصواب، قول من قال الشهادة

(١) انظر: التسهيل: ٢٤٧/١-٢٤٨، وتفسير القرطبي: ٣٤٩/٦-٣٥١.

(٢) قوله: (نظير) خير (ذلك)، وما بينهما معترض للإيضاح.

(٣) سورة يوسف، الآية: ٨٢.

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَتْلُوا الَّذِينَ آمَنُوا حَتَّىٰ يَخْبِتُوا مِنكُمْ﴾ - د. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيُّ

مرفوعة بقوله: ﴿إِذَا حَضَرَ﴾ ؛ لأن قوله: ﴿إِذَا حَضَرَ﴾ بمعنى: (عند حضور أحدكم الموت)، والاثنان مرفوع بالمعنى المتوهم، وهو: أن يشهد اثنان، فاكثفي بقيل أن يشهد بما قد جرى من ذكر الشهادة في قوله تعالى: ﴿شَهِدَ بَيْنَكُمُ﴾، وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب؛ لأن الشهادة مصدر في هذا الموضع، و(الاثنان) اسم، والاسم لا يكون مصدراً، غير أن العرب قد تضع الأسماء مواضع الأفعال، فالأمر إن كان كذلك فصرف كل ذلك إلى أصح وجوهه ما وجدنا إليه سبيلاً أولى بنا من صرفه إلى أضعفها، أ.هـ^(١)

وعطف ﴿ءَاخِرَانِ﴾ على ﴿اِثْنَانِ﴾ المترجمان، (عدلان)، أي: ليشهد بينكم عدلان من المسلمين، أو آخران من غير المسلمين، إذا حضر أحدكم الموت^(٢). وقوله: ﴿أَوْ ءَاخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ﴾ قيل: معنى منكم من عشيرتكم، وأقاربكم ومن غيركم من غير العشيرة، والقربة.

وقال الجمهور: ﴿مِنْكُمْ﴾ أي: من المسلمين، ومن غيركم من الكفار إذا لم يوجد مسلم، ثم اختلف على هذا الحكم هل هو منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾^(٣).

فلا يجوز شهادة الكافر أصلاً، وهو قول مالك، والشافعي والجمهور، أو هو محكم، وأن شهادة الكافر جائزة في السفر على الوجه المذكور في الآية وهو رأي ابن عباس رضي الله عنهما.

قال القرطبي رحمه الله تعالى مفسراً لقوله تعالى: ﴿أَوْ ءَاخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ﴾

(١) جامع البيان للطبري ١٥٩/١١-١٦٠ تحقيق محمود شاكر وأحمد شاكر، ط: دار المعارف

عصر.

(٢) انظر: تفسير الطبري: ١٠٢/٧-١٠٣، وتفسير القرطبي: ٣٤٨/٦.

(٣) سورة الطلاق، الآية: ٢.

الآية. أي: أو شهادة آخرين من غيركم فمن غيركم صفة لآخرين، وهذا الفعل هو المشكل في هذه الآية، والتحقيق فيه أن يقال: اختلف العلماء فيه على ثلاثة أقوال^(١):

الأول: أن الكاف والميم في قوله: ﴿مِنْكُمْ﴾ ضمير للمسلمين، و﴿ءَاخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ ضمير للكافرين، فعلى هذا تكون شهادة أهل الكتاب على المسلمين جائزة في السفر إذا كان وصية^(٢) وهو الأشبه بسياق الآية مع ما تقرر من الأحاديث؛ وهو قول ثلاثة من الصحابة الذين شاهدوا التنزيل، قال به أبو موسى الأشعري، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم^(٣).

ولما سئل ابن مسعود رضي الله عنه عن الآية فقال: "وما من آية من الكتاب إلا قد جاء علي شيء جاء على إدلالة غير هذه الآية"^(٤)، لئن أنا لم أخبركم بها، لأننا أجهل ممن يترك الغسل يوم الجمعة، هذا رجل خرج مسافراً ومعه مال فأدركه قدره فإن وجد رجلين من المسلمين دفع إليهما تركته وأشهد عليهما عدلين من المسلمين فإن لم يجد عدلين من المسلمين فرجلين من أهل الكتاب، فإن أدى فسيبيل ما أدى، وإن هو جحد استحلف بالله الذي لا إله إلا هو دبر الصلاة، إن هذا الذي دفع إلي وما غيبت منه شيئاً فإذا حلف برئ فإذا

(١) انظر: تفسير الطبري: ٣٤٨/٦، فما بعدها

(٢) انظر: الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم لابن العربي المالكي/ط مكتبة الثقافة الدينية ١٤١٣/تحقيق د. عبد الكبير العلوي

(٣) انظر: الدر المنثور: ٥٧٦/٥-٥٨٠، وتفسير الطبري: ٣٤٩/٦، والتسهيل: ٢٤٥/١، والتحرير والتنوير: ٨٣/٧، وتفسير القرطبي: ٣٤٩/٦.

(٤) وقصد ابن مسعود رضي الله عنه أن هذه الآية لم توجد آية مبينة لها، وإنما جاءت تبين حكماً خاصاً في حالة خاصة. الباحث. انظر: ابن أبي حاتم: ٦٢٢١/٤، (٦٩٣٣-٦٩٣٢).

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَتْلُوهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةً بَيْنَهُمْ﴾ - د. عَبْدِ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيُّ

أتى بعد ذلك صاحبها الكتاب فشهدا عليه ثم ادعى القوم عليه من تسميتهم
ما لهم، علت أيمان الورثة مع شهادتهم، ثم اقتطعوا حقه

فذلك الذي يقول الله: ﴿اَثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ إِخْرَانٍ غَيْرُكُمْ مِنْ﴾^(١).

وأخرج عبد بن حميد، وأبو الشيخ، عن مجاهد: ﴿شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ
أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ﴾ قال: أن يموت المؤمن فيحضر موته مسلمان أو كافران، ولا
يحضره غير اثنين منهم، فإن رضي ورثة بما غاب عنه من تركته فذلك، ويحلف
شاهدان أحدهما صادقان، ﴿فَإِنْ غُيِّرَ﴾، قال وجد لطخ أو ليس أو تشيبة، حلف
الاثنان الأوليان من الورثة فاستحقا وأبطلا أيمان الشاهدين^(٢).

وقوله: ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾، عطف على ﴿تَحْسِبُونَهُمَا﴾، فعلم أن حبسها
بعد الصلاة لأجل أن يقسما بالله، وضمير يقسمان عائد إلى قوله: ﴿فَإِخْرَانٍ﴾
فالخلف يحلفه شاهدا الوصية اللذان هما غير المسلمين، لزيادة الثقة بشهادتهما
لعدم الاعتداد بعدالة غير المسلم وقوله: ﴿إِنْ أَرْتَبْتُمْ﴾ تظافرت أقوال المفسرين
على أن هذا شرط متصل بقوله: ﴿تَحْسِبُونَهُمَا﴾ وما عطف عليه، واستغني عن
جواب الشرط لدلالة ما تقدم عليه، ليتأتى الإيجاز؛ لأنه لو لم يتقدم لقليل: (أو
آخران من غيركم، فإن ارتبتم منهما تحبسوهما)، فيقتضى هذا التفسير أنه لو لم
تحصل الريبة في صدقهما لما لزم إحضارهما بعد الصلاة، وقسمهما فصار ذلك
موكولا لخبرة الولي.

وجملة الشرط معترضة بين فعل القسم وجوابه، وقوله: ﴿إِنْ أَرْتَبْتُمْ﴾
من جملة الكلام الذي يقوله الشاهدان، ومعناه: أن الشاهدين يقولان: ﴿إِنْ
أَرْتَبْتُمْ﴾ في شهادتنا فنحن نقسم بالله ﴿لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾

(١) ابن أبي حاتم: ١٢٢٩/٤، (٦٩٣١).

(٢) انظر: الدر المنثور: ٥٨٠/٥.

وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ، لاطمئنان نفس الموصي له؛ لأن العدالة مظنة الصدق مع احتمال وجود ما ينافيها مما لا يطلع عليه فأكدت مظنة الصدق بالخلف، فيكون شرع هذا الكلام على كل شاهد ليستوي فيه جميع الأحوال بحيث لا يكون اليمين حرجاً^(١).

فمعنى الآية من أولها إلى آخرها على هذا القول المروي عن ثلاثة من جلة الصحابة: أن الله تعالى أخبر عن حكمه في الشهادة على الموصي إذا حضر الموت بأن تكون شهادة عدلين، فإن كان في سفر - وهو الضرب في الأرض -، ولم يكن معه أحد من المؤمنين فليشهد شاهدين ممن حضر من أهل الكفر، فإذا قدما وأديا الشهادة على وصيته حلفا بعد الصلاة أهما ما كذبا، وما بدلا، وأن ما شهدا به حق ما كنما فيه شهادة، وحكم بشهادتهما، فإن عثر بعد ذلك على أهما كذبا، أو خانا، ونحو هذا مما هو إثم، حلف رجلان من أولياء الموصي في السفر، وغرم الشاهدان ما ظهر عليهما.

هذا معنى الآية على مذهب جملة من السلف، وهو قبول شهادة أهل الكتاب في السفر مستدلين بقوله تعالى: ﴿مِنْ غَيْرِكُمْ﴾، أي: من غير المسلمين عند الاضطرار.

القول الثاني: أن الآية منسوخة؛^(٢) وهو مروي عن زيد بن أسلم، ومالك، والشافعي، وأبي حنيفة، وغيرهم من الفقهاء؛ كالنخعي، إلا أن أبا حنيفة أجاز شهادة الكفار على بعضهم، ولم يجزها على المسلمين، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ

(١) انظر: التحرير والتنوير: ٨٦/٧.

(٢) انظر: نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٣٢١ / ط الأولى / المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٨٢.

بَحَثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةً بَيْنَهُمْ﴾ - د. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِطِيُّ

مِنْكُمْ عَدْلٌ^(١)، فهؤلاء زعموا أن آية الدين من آخر ما نزل، وما نسخها شيء بل هي ناسخة لما عارضها، ولم يكن الإسلام يوم قبول شهادة الكفار إلا في المدينة، ولآن وقد عم فسقطت شهادة الكفار، وقد أجمع المسلمون على رد شهادة الفاسق، والكافر فاسق فترد شهادته .

فيقال: ما ذكرتموه من رد شهادة الفاسق والكافر صحيح، ولكن هذه قضية أخرى لا بد من قبول القول فيها إن حَفَّ بما يدل على صحتها؛ لأنه أمر ألجأت إليه الضرورة، وليس ذلك إلا في حالة السفر، وحضور الموت، وفقد المسلم، والخوف على المال من الضياع فإذا أسلم من هذه العوارض لم يصح إسهاد الكافر^(٢).

القول الثالث: أن الآية لا نسخ فيها^(٣) قاله الحسن وعكرمة والزهري، ويكون معنى قوله: ﴿مِنْكُمْ﴾ من عشيرتكم، وقرايتكم، لأنهم أحفظ وأبعد عن النسيان، ومعنى قوله تعالى: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ من غير القرابة والعشيرة.

قال النحاس^(٤): وهذا ينبغي على معنى غامض في العربية، وذلك أن معنى آخر في العربية من جنس الأول، تقول: (مررت بكريم وكريم آخر) فقول آخر يدل على أنه من جنس الأول ولا يجوز عند أهل العربية مررت بكريم وخسيس آخر، ولا مررت برجل وحمار آخر، فوجب من هذا أن يكون معنى قوله ﴿أَوْ

(١) سورة الطلاق، الآية: ٢.

(٢) انظر: تفسير القرطبي: ٣٥٠/٦، والطبري: ١٠٧/٤.

(٣) انظر: الناسخ والمنسوخ في القرآن العزيز للقاسم بن سلام ص ١٥٥، الطبعة الأولى ١٤١١، تحقيق محمد المديفر، مكتبة الرشد. والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٤٠٣، ط

الأولى، مكتبة الفلاح، تحقيق محمد عبد السلام محمد

(٤) انظر: الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس ص ٤٠٧، ط الأولى، مكتبة الفلاح، الكويت،

تحقيق محمد عبد السلام محمد

ءَاخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ أي: عدلان، والكفار لا يكونون عدولاً، فيصح على هذا قول من قال ﴿مِنْ غَيْرِكُمْ﴾، من غير عشيركم من المسلمين، وهذا معنى حسن من جهة اللسان.

ولكن الأسلوب الذي ذكره المعترض لا ينطبق على سياق الآية، فليتأمل ذلك.^(١)

ومما يعضده ما رواه ابن جرير عن عبيدة قال: مسلمين من غير حيكم، وسأل عقيل ابن شهاب عن قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِبَيْنِكُمْ شَهَدَةً﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

قلت: رأيت الاثنين اللذين ذكرهما الله تعالى من غير أهل المرء الموصي أهمما من المسلمين أم هما من أهل الكتاب، و رأيت الآخرين اللذين يقومون مقامهما أترأهما من أهل المرء الموصي، أم هما من غير المسلمين، قال ابن شهاب: لم نسمع في الآية عن رسول الله ﷺ ولا عن أئمة العامة سنة أذكرها، وقد كنا نتذاكرها أناساً من علمائنا أحياناً فلا يذكرون فيها سنة معلومة ولا قضاء من إمام عادل، ولكنه يختلف فيها رأيهم، وكان أعجبهم فيها رأياً إلينا الذين كانوا يقولون هي فيما بين أهل الميراث من المسلمين، يشهد بعضهم الميت الذي يرثونه، ويغيب عنه بعضهم، ويشهد من شاهده على ما أوصى به لذوي القربى، فيخبرون من غاب عنه منهم بما حضروا من وصيته، فإن سلموا جازت وصيته، وإن ارتابوا أن يكونوا بدلوا قول الميت، وآثروا بالوصية من أرادوا ممن لم يوص لهم الميت بشيء حلف اللذان يشهدان على ذلك بعد الصلاة، وهي صلاة المسلمين ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ اَرْتَبَيْتُمَا لَّا نَشْتَرِي بِمِثْمَا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا

(١) وإيضاحه: أن (ذوا عدل) من المسلمين معطوف على (يشهد) مقدر، معناه: أو يشهد من غير المسلمين؛ كما هو موضح في محله. ينظر البحر المحيط: ٢٤/٤، الباحث.

بَحَثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ﴾ - د. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيُّ

نَكْتُمُ شَهْدَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْآثِمِينَ ﴿﴾ ، فإذا أقسما على ذلك جازت شهادتهما، وأبماهما، ما لم يعثر على أنهما استحقا إثما في شيء من ذلك، فإن عثر قام آخران مقامهما من أهل الميراث من الخصم الذين ينكرون ما شهد به عليه الأولان المستحقان، أول مرة فيقسمان بالله لشهادتنا على تكذيبهما، أو إبطال ما شهدا به، ﴿وَمَا أَعْتَدْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿﴾ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهْدَةِ عَلَى وَجْهِهَا أَوْ يَحْتَفُوا أَنْ تَرَدُّ أَلَمِنَ بَعْدَ أَيْمَنِهِمْ ﴿﴾ الآية (١).

وفيما اختاره ابن شهاب ما يدل في السياق على كونه مرجوحا، كما صرح بذلك كبير المفسرين الإمام ابن جرير رحمه الله بقوله: "وأولى التأويلين في ذلك عندنا بالصواب تأويل من تأوله أو آخران من غير أهل الإسلام، وذلك أن الله تعالى عرف عباده المؤمنين عند الوصية شهادة اثنين من عدول المؤمنين، أو اثنين من غير المؤمنين، ولا وجه أن يقال في الكلام صفة شهادة مؤمنين منكم أو رجلين من غير عشيرتكم، وإنما يقال صفة شهادة رجلين من عشيرتكم أو رجلين من المؤمنين، أو من غير المؤمنين ، فإذا كان لا وجه لذلك في الكلام، فغير جائز صرف مغلق كلام الله تعالى إلا إلى أحسن وجوهه، وقد دللنا قبل على أن قوله: ﴿ذَوَا عَدَلٍ مِّنْكُمْ﴾ إنما هو من أهل دينكم وملتكم وأن قوله تعالى: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ﴾ أي: من غير أهل دينكم وملتكم.

وإذا كان ذلك كذلك فسواء كانا يهوديين، أو نصرانيين، أو مجوسيين، أو عابدي وثن، أو على أي دين كان؛ لأن الله تعالى لم يخص آخرين من أهل ملة بعينها دون ملة، بعد ألا يكون من أهل الإسلام، فيقول تعالى ذكره للمؤمنين: صفة شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت وقت الوصية أن شهد اثنين ذوا عدل منكم أيها المؤمنون، أو رجلان آخران من غير ملتكم، إن أنتم

(١) انظر: تفسير الطبري: ١٠٧/٧.

سافرتهم ذاهبين وراجعين في الأرض، فقول بكم الموت" (١).

والذي يترجح أن الآية غير منسوخة؛ لأن النسخ لا يصار إليه إلا بدليل واضح يجب التسليم له، (٢) وذلك أن من حكم الله تعالى ذكره الذي عليه أهل الإسلام من لدن بعث الله تعالى نبيه محمداً ﷺ إلى يومنا هذا أن من ادعى عليه دعوى مما يملكه بنو آدم أن المدعى عليه لا يرثه مما ادعى عليه إلا اليمين، إذا لم يكن للمدعى بينة تصحح دعواه وأنه إن اعترف وفي يدي المدعى سلعة له فادعى أنها له دون الذي هي في يده، فقال الذي هي في يده بل هي لي اشتريتها من هذا المدعى أن القول قول من زعم الذي هي في يده أنه اشتراها منه دون من هي في يده مع يمينه إذا لم يكن للذي هي في يده بينة تحقق له دعواه الشراء منه، فإذا كان ذلك حكم الله الذي لا خلاف فيه بين أهل العلم، وكانت الآيتان اللتان ذكر الله - تعالى ذكره - فيهما أمره وصية الموصى إلى عدلين من المسلمين أو إلى آخرين من غيرهم، إنما ألزم النبي ﷺ فيما ذكر عنه الوصيين اليمين حين ادعا عليهما الورثة ما ادعوا، ثم لم يلزم المدعى عليهما شيئاً إذا حلفا، حتى اعترفت (٣) الورثة في أيديهما ما اعترفوا من الجاه، أو الأبريق، أو غير ذلك من أموالهم فزعموا أنهما اشترياه من ميتهم، فحينئذ ألزم النبي ﷺ ورثه الميت اليمين؛ لأن الوصيين تحولوا مدعين بدعواهما ما وجدا في أيديهما من مال الميت أنه لهما اشتريا ذلك منه فصارا مقرين بالمال للميت مدعين منه الشراء، فاحتاجا حينئذ

(١) تفسير الطبري: ١٠٧/٧.

(٢) انظر: الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ١٦٣، ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٣٢١. والإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي بن أبي طالب ص ٢٧٨، ط دار المنارة، جدة، تحقيق د. أحمد حسن فرحات.

(٣) اعترف هنا بمعنى عرف، انظر: القاموس المحيط: ص (٨٣٧)، ط ٦: مؤسسة الرسالة.

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَتْلُوا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةً بَيْنَهُمْ﴾ - د. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيُّ

إلى بيعة تصحح دعواهما، وورثة الميت - رب السلعة - أولى باليمين منهما فذلك قوله تعالى: ﴿فَإِنْ عُرِيَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّ إِثْمًا فَاخْرَاجَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولٰئِينَ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا وَمَا آَعْتَدْتِنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ الآية^(١)، كذلك فلا وجه لدعوى مدع أن هذه الآية منسوخة، لأنه غير جائز أن يقضى على حكم من أحكام الله - تعالى ذكره - أنه منسوخ إلا بخبر يقطع العذر إما من عند الله، أو من عند رسوله ﷺ، أو يرد النقل المستفيض بذلك، فأما ولا خبر بذلك ولا يدفع صحته عقل، فغير جائز أن يحكم عليه بأنه منسوخ^(٢).

قال مكِّي بن أبي طالب: «هذه الآية في قراءتها وإعرابها وتفسيرها ومعانيها وأحكامها من أصعب آية في القرآن وأشكلها»^(٣)

وقال ابن عطية: «هذا كلام من لم يقع له الثلج في تفسيرها»^(٤).

ولما نادى الله المؤمنين في هذه الآية كان في ذلك التنفير من الضلال واستبعاد أن ينتفع منهم في شيء من أمور المؤمنين من شهادة، وغيرها، فأخبر تعالى بمشروعية شهادتهم أو الإيضاء لهم في السفر.

وعلى ما تقدم يكون معنى الآية: يقول تعالى للمؤمنين به، ليشهد بينكم عند قرب الموت وقت الوصية اثنان ذوا رشد، وعقل، وحب، من المسلمين، ذكر ذلك عن سعيد ابن المسيب، ويحيى بن يعمر، وعبيدة، ومجاهد، وابن عباس، وابن زيد، كلهم قالوا: من المسلمين، وقال عكرمة: ورواية لعبيدة من

(١) المائدة، الآية: ١٠٧.

(٢) تفسير الطبري: ١٢٤/٧.

(٣) الكشف عن وجوه القراءات السبع ٤٢٠/١

(٤) المحرر الوجيز ٢١٧/٥

حي الموصي.

كما اختلفوا في صفة الاثنين الذين ذكرهما الله هنا ما هي؟ وما هما؟ فقال بعضهم: هما شاهدان يشهدان على وصية الموصي، وقال آخرون: هما وصيان. وتأويل الذين قالوا: هما شاهدان قوله تعالى ﴿شَهِدَةُ بَيْنَكُمْ﴾ ليشهد شاهدان ذوا عدل منكم على وصيتكم، وتأويل الذين قالوا: وصيان لا شاهدان قوله تعالى: ﴿شَهِدَةُ بَيْنَكُمْ﴾ بمعنى الحضور والشهود لما يوصيهما به المريض، من قولك: (شهدت وصية المريض)، أي: حضرته.

والذي يترجح بالسياق أن ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾ أي: من أهل الملة، أي: من المسلمين لا ما ذكر عن بعض السلف أنه من حي الموصي، وذلك لعموم الخطاب في أول الآية لجميع المسلمين، ولا يجوز تخصيصه عن عمومه إلا بحجة يجب التسليم لها وإذا كان ذلك كذلك فيجب أن يكون الضمير عائد على الجميع لما كان الخطاب في أول الآية للجميع^(١).

وأولى المعنيين بقوله تعالى: ﴿شَهِدَةُ بَيْنَكُمْ﴾ اليمين، لا الشهادة التي يقوم بها من عنده شهادة لغيره، لمن هي عنده على من هي عليه، عند الحكام؛ لأننا لا نعلم لله حكماً يجب فيه على الشاهد اليمين، فيكون جائزاً صرف الشهادة في هذا الموضع إلى الشهادة التي يقوم بها بعض الناس عند الحكام والأئمة.

وفي حكم الآية في هذه اليمين على ذوي العدل وعلى من قام مقامهما في اليمين بقوله تعالى ﴿تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ إِلَٰهًا فَيَقْسِمَانِ﴾ أوضح حجة على أن الشهادة التي في هذه الآية، الأيمان، دون الشهادة التي يقضى بها للمشهود له على المشهود عليه.

(١) تفسير الطبري: ١٠٢/٧، والقرطبي: ٣٤٩/٦، ولباب النقول: ٤٩٢/١.

فإن قيل: هل وجدتم في حكم الله تعالى يمينا تجب على المدعي، فيتوجه قولك في الشهادة في هذا الموضع إلى الصحة، فإن قلت: لا. تبين فساد تأويلك ذلك على ما أولت؛ لأنه يجب على هذا التأويل أن يكون الحالفان، في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ عُرِيَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّ إِثْمًا فَاخْرَاجَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَانِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا﴾ هما المدعين.

وإن قلت: بلى. قيل لك: وفي أي حكم الله وجدت ذلك؟ قيل: وجدنا ذلك في أكثر المعاني، وذلك في حكم الرجل يدعي قبل رجل مالا، فيقر به المدعى عليه قبله ذلك ويدعى قضاءه، فيكون القول قول رب الدين. والرجل يعترف في يد الرجل السلعة، فيزعم المعترف في يده أنه اشتراها من الدعي، أو أن المدعي وهبها له، وعلى هذا الوجه أوجب الله تعالى في هذا الموضع اليمين على المدعين الذين عثرا على الجانين فيما جنيا فيه^(١). وكان من أسباب غموض الآية، الاشتراك الحاصل في شهد وفي قوله: "منكم" وفي قوله تعالى ﴿أَوْ آخَرَاجَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾. ﴿فَاخْرَاجَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾^(٢).

فشهد جاءت لمعان عديدة في كتاب الله تعالى، منها:

١- احضروا، في قوله: ﴿وَأَسْتَشْهِدُوا﴾^(٣).

٢- وجاءت بمعنى (اعلم) ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾^(٤) الآية.

(١) تفسير الطبري: ١٠٢/٧.

(٢) تفسير القرطبي: ٣٤٦/٦.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٨٢.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ١٨.

- ٣- وجاءت بمعنى (أقر) ﴿وَالْمَلَكُ يُشْهَدُونَ﴾^(١).
- ٤- ومنها شهد بمعنى (حكم) ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ أَهْلَهَا مِنْ﴾^(٢).
- ٥- ومنها بمعنى (حلف)؛ كما في اللعان .
- ٦- وشهد بمعنى (وصى)؛ كما في قوله تعالى ﴿شَهِدَةُ بَيْنِكُمْ﴾، على ما ضعفه ابن جرير وقيل الحضور للوصية.
- وسميت اليمين شهادة؛ لأنه يثبت بها الحكم كما يثبت بالشهادة، وخالف ابن عطية الإمام الطبري، وقال: إن الشهادة هنا التي تحفظ وتؤدى، وضعف كونها بمعنى الحضور واليمين^(٣).
- وقوله: (بينكم) قيل: معناه ما بينكم، فحذفت (ما)، وأضيفت الشهادة إلى الظرف واستعمل اسما على الحقيقة وهو المسمى عند النحويين بالمفعول على السعة كما قال الشاعر:
- ويوما شهدناه سليما وعامرا قليل سوى الطعن النihal نوافله^(٤)
- أراد شهدنا فيه، وقال تعالى: ﴿بَلْ مَكْرٌ آلِيلٍ وَالنَّهَارِ﴾^(٥) أي: مكرهم فيهما، وأنشد للشاعر:
- تصافح من لافيت لى ذا عداوة صفاحا وعنى بين عينك متروى^(٦)

(١) سورة النساء، الآية: ١٦٦.

(٢) سورة يوسف، الآية: ٢٦.

(٣) تفسر القرطبي: ٣٤٨/٦، والطبري: ١٠٣/٧، والتحرير والتنوير: ٨٢/٧.

(٤) البيت لرجل من بني عامر لم يسم، شرح المفصل لابن يعيش ٤٦/٢ .

(٥) سورة سبأ الآية ٣٣ .

(٦) البيت ليزيد بن الحكم الثقفي، معاهد التنصيص ١٣٠/١

بَحَثَ مُخْتَصِرَ لَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَتَأَيُّبُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا بَيْنَكُمْ﴾ - د.عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنَقِيطِيُّ

أراد ما بين عينيك ومنه قوله تعالى: ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾^(١) أي ما بيني وبينك، إذا حضر، أي قارب الحضور لقوله تعالى ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾^(٢) الآية ﴿إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾^(٣) والعامل في (إذا) المصدر الذي هو شهادة.

﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ﴾ حين ظرف زمان والعامل فيه حضر وقوله اثنان يقتضي بمطلقه شخصين ويحتمل رجلين إلا أنه لما قال ﴿ذَوَا عَدْلٍ﴾ بين أنه أراد رجلين لأنه لفظ لا يصح إلا للذكور كما أن ذواتا لا تصح إلا للمؤنث، وارتفع اثنان على أنه خبر المبتدأ الذي هو شهادة التقدير: شهادة بينكم في وصاياكم شهادة اثنين فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه، كما قال تعالى: ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾^(٤)، أي: مثل أمهاتهم، ويجوز أن يرفع اثنان على الفاعليه من شهادة، واستدل أبو حنيفة على جواز شهادة الكفار من أهل الذمة فيما بينهم بهذه الآية، قال ومعنى ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ أي من غير أهل دينكم، فدل على شهادة بعضهم على بعض، فيقال له أنت لا تقول بمقتضى هذه الآية، لأنها نزلت في قبول شهادة أهل الذمة على المسلمين وأنت لا تقول بذلك^(٥)، فلا يصح احتجاجك بها.

فإن قيل هذه الآية دلت على جواز قبول شهادة أهل الذمة على المسلمين عن طريق النطق، ودلت على قبول الشهادة على أهل الذمة من طريق التنبيه، وذلك أنه إن قبلت شهادتهم على المسلمين فمن باب أولى أن تقبل مع أهل

(١) سورة الكهف الآية ٧٨ .

(٢) سورة النحل الآية ٩٨ .

(٣) سورة الطلاق الآية ١ .

(٤) سورة الأحزاب الآية ٦ .

(٥) تفسير القرطبي ٦/٣٥٠ .

الذمة، ثم دل الدليل على بطلان شهادتهم على المسلمين في غير ما استثنى من ذلك لقضية السفر مثلاً وعدم وجود المسلمين، وحضور الموت فتبقى شهادتهم على أهل الذمة على ما كانت عليه.

قال القرطبي رحمه الله تعالى: "وهذا ليس بشيء، لأن قبول شهادة أهل الذمة على أهل الذمة فرع لقبول شهادتهم على المسلمين، فإذا بطلت شهادتهم على المسلمين وهي الأصل فلائن تبطل شهادتهم على أهل الذمة وهي فرعها أخرى وأولى"^(١).

ومما يرد هذا قوله تعالى: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ لكنه مشروط بما وصف في الآية من قوله: ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي سافرتم وجواب إن محذوف يدل عليه ما تقدمه، والمعنى إن أنتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت، فشهادة بينكم شهادة اثنين ﴿تَحْسِبُونَهُمَا﴾ قال أبو على الفارسي هو صفة لآخران واعترض بين الصفة والموصوف بقوله تعالى: ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾ أي أو آخران من غيركم تحسبونهما من بعد الصلاة.

﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ الآية، وقيل ليبيّن أن العدول إلى ﴿آخَرَانِ﴾ من غير الملة إنما يجوز لضرورة الضرب في الأرض وحلول الموت في السفر، وقال الزمخشري: إنها أعني "تحسبونهما" استئناف كلام، و"من بعد الصلاة" صلاة العصر فاللام للعهد لأنها وقت اجتماع الناس، وبعدها أمر النبي ﷺ بالآيمان، وقال «من حلف على سلعة بعد صلاة العصر» الحديث^(٢) وكان

(١) القرطبي ٣٥١/٦.

(٢) القرطبي ٣٥٢/٦، والتسهيل ٢٤٨/١، والحديث أخرجه الإمام البخاري في صحيحه:

٨٣٤/٢، برقم: ٢٢٤٠-٧٠٠٨.

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَتْلُوا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةً بَيْنَهُمْ﴾ - د. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيُّ

التحليف بعدها معروفا عندهم، وقال ابن عباس: صلاة الكافرين في دينهما لأفهما لا يعظمان صلاة العصر، فيقسمان أي يحلفان وقد استحلف على ابن طالب وأبو موسى الشهود.

وقوله: ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ أي: شككتم في صدقهما أو أمانتهما، وهذه الكلمة اعتراض بين القسم والمقسم عليه، وجواب ﴿إِنْ﴾ محذوف يدل عليه ﴿فَيَقْسِمَانِ﴾ و ﴿لَا نَشْتَرِي بِهِ نَمَنًا﴾ هذا هو المقسوم عليه، والضمير في ﴿بِهِ﴾ للمقسم وفي ﴿كَانَ﴾ للمقسم له، أي لا نستبدل بصحة القسم بالله عرضاً من الدنيا أي لا نحلف بالله كاذبين لأجل المال، ولو كان من قسم له قريباً لنا، وهذا لأن عادة الناس الميل إلى أقاربهم، ﴿وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ﴾ أي الشهادة التي أمر الله بحفظها وأدائها، وإضافتها إلى الله تعظيماً لها، فإن اطلع على أفهما بعد ذلك فعلاً ما أوجب إثماً من كذب أو خيانه، واستحقاق الأهلية بالوصف به، فيحلف اثنان من أولياء الميت بدل اللذين حلفا أولاً، إن هما ظهرت عليهم خيانه.

و﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾ تشنية أولى بمعنى أحق، أي الأحقان بالشهادة لمعرفةهما والأحقان بالمال لقربتهما، وهو مرفوع على أنه خبر ابتداء تقديره (هما الأوليان)، أو مبتدأ مؤخر تقديره (الأوليان آخران يقومان)، أو بدل من الضمير في ﴿يَقُومَانِ﴾ ومنع الفارسي أن يسند ﴿أَسْتَحَقَّ﴾ إلى ﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾ وأجازه ابن عطية، وأما على قراءة ﴿أَسْتَحَقَّ﴾ بفتح التاء والحاء فـ﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾ فاعل ﴿أَسْتَحَقَّ﴾، ومعنى استحق على هذا أخذ المال وجعل يده عليه، والأوليان على هذا هما الشاهدان اللذان ظهرت خيانتهم أي الأوليان بالتحليف والتعنيف والفضيحة، فيحلف هذان الآخران أن شهادتهما أحق من شهادتهما، أي أفهما أحق وأصلح، وإن حصل مالم نقل فنحن ظالمون على وجه التبرئة، ذلك الذي

حصل أقرب أن يؤتى بالشهادة كما هي، وأن يستحلف غيرهم فيحلف فيفتضحوا، أعني الذين حلفوا بعد خيانة الأول^(١).

وفي قوله تعالى ﴿إِنَّ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي إن أنتم سافرتم في الأرض ﴿فَأَصْبَحْتُمْ مَصِيبَةَ الْمَوْتِ﴾ حسستم بمقدماها فأوصيتم إلى اثنين عدلين في ظنكم ودفعتم إليهما ما معكم من المال، ثم متم وذهبا إلى وراثتكم بالتركة فارتابوا في أمرهما، وادعوا عليهما خيانة، فالحكم أن أن تحبسوهما ﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ أي: تستوثقوا فيهما وسمى الله تعالى الموت في هذه الآية مصيبة، قال العلماء: والموت وإن كان مصيبة عظيمة ورزية كبرى فأعظم منه الغفلة عنه، والإعراض عن ذكره، وترك التفكير فيه، وترك العمل له، وإن فيه عبرة لمن اعتبر وفكرة لمن تفكر.

وقوله تعالى: ﴿تَحْبِسُونَهُمَا﴾ قال أبو علي فتحبسوهما صفة لآخران واعترض بينهما بقوله ﴿إِنَّ أَنْتُمْ﴾ ، وهذه الآية أصل في حبس من وجب عليه حق، والحقوق على قسمين منها ما يصح استيفاءه معجلا، ومنها مالا يصح استيفاءه إلا مؤجلا، فإن خلي من عليه المال، غاب واختفى وبطل الحق وذهب المال فلم يرج ، فلم يكن بد من التوثق منه، فإذا بعرض عن الحق، وهو المسمى رهنا، وإما بشخص ينوب عنه في المطالبة والذمة، وهو الكفيل وهو دون الأول بالتوثق للمال، لأنه يجوز أن يغيب كمغيبه ويتعذر وجوده كتعذره، ولكن هذا أقصى ما يمكن، فإن تعذرا جميعا لم يبق إلا التوثق بحبسه حتى تقع منه التوفية لما كان عليه من حق أو تبين عسرته.

فإن كان الحق بدنيا لا يقبل البذل كالحدود والقصاص، ولم يمكن استيفاءه معجلا لم يكن فيه إلا التوثق بسجنه، ولأجل هذه الحكمة شرع السجن.

(١) التسهيل لابن جزي ٢٤٢/١ وما بعدها ، والقرطبي ٣٥٦-٣٥٧ .

وروى أبو داود والترمذي عن هز بن حكيم عن أبيه عن جده «أن النبي ﷺ حبس رجلا في همة»^(١).

وروى أبو داود عن عمرو بن الشريد عن أبيه عن رسول الله ﷺ قال: «لي الواحد يحل عرضه وعقوبته».

قال ابن المبارك: يحل عرضه، يغلظ له، وعقوبته يحبس له.^(٢)

وقال الخطابي الحبس على ضربين حبس عقوبة وحبس استظهار، فالعقوبة لا تكون إلا في واجب، وأما ما كان في همة فليستكشف به ما وراءه^(٣).

وقوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ يريد صلاة العصر قاله الأكثر من العلماء؛ لأن أهل الأديان يعظمون ذلك الوقت، ويتجنبون فيه الكذب واليمين الكاذبة، وروى ابن جرير بسنده عن السدي في هذه الآيات، قال هذا في الوصية عند الموت يوصي ويشهد رجلين من المسلمين على ماله، وعليه قال: هذا في الحضر وقوله: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ في السفر ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَبْتُمْ مُمْصِيَةَ الْمَوْتِ﴾ هذا الرجل يدركه الموت في سفره وليس عنده أحد من المسلمين فيدعو رجلين من اليهود والنصارى والمجوس، فيوصي إليهما ويدفع لهما ميراثه فيقبلان به، فإن رضي أهل الميت الوصية وعرفوا مال صاحبهم تركوا الرجلين، وإن ارتابوا رفعوهما إلى السلطان، فذلك قوله: ﴿تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ - ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: كأني أنظر إلى العلجين حين انتهى بهما إلى أبي موسى الأشعري في

(١) انظر: عون المعبود ٤٣/١٠، وتحفة الأحوذى ٥٦٣/٤ وحسنه الألباني في صحيح أبي داود

برقم ٣٠٨٧.

(٢) سنن أبي داود ٣/٣١٣. وحسنه الألباني في صحيح أبي داود برقم ٣٠٨٦

(٣) تفسير القرطبي ٦/٣٥٢-٣٥٣.

داره ففتح الصحيفة فأنكر أهل الميت وخونوهما، فأراد أبو موسى أن يستحلفهما بعد العصر فقلت له، إنهما لا يباليان صلاة العصر ولكن استحلفهما بعد صلاتهما في دينهما، فيوقف الرجلان بعد صلاتهما في دينهما ويحلفان بالله، ﴿لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْآثِمِينَ﴾ إن صاحبهم بهذا أوصى، وإن هذه لتركته، فيقول لهما الإمام قبل أن يحلفا، إنكما إن كنتما كتمتما أو خنتما فضحتكما في قومكما، ولم تجز لكما شهادة، وعاقبتكما فإذا قال لهما ذلك، كان ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِنَا﴾^(١).

والذي يترجح في الصلاة أنها صلاة العصر في قوله تعالى: ﴿تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ وذلك لكونه ﷺ عرفها بالألف واللام ولا تدخل إلا في معروف عند العرب، إما في جنس أو في واحد معهود معروف عند المخاطبين، وكانت الصلاة هنا مجمعا على أنها لم يقصد بها جميع الصلوات، لم يجز أن يكون مرادا بها صلاة المستحلف من اليهود والنصارى؛ لأن لهم صلوات ليست واحدة، فيكون معلوما أنها المعنية بذلك، فإذا كان ذلك كذلك صح أنها صلاة بعينها من صلوات المسلمين، وصح عن النبي ﷺ أنه كان إذ لاعن بين المتلاعنين لاعن بينهما بعد صلاة العصر دون غيرها من الصلوات، فيعلم أن التي عنيت بقوله: ﴿تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ هي الصلاة التي كان رسول الله ﷺ يتخيرها لاستحلاف من أراد تغليظ اليمين عليه، هذا مع ما عند أهل الكفر بالله من تعظيم ذلك الوقت، وذلك لقربه من غروب الشمس، وقد ورد عن ابن زيد في قوله تعالى: ﴿لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا﴾ نأخذ به الرشوة^(٢)، وقال القرطبي

(١) تفسير الطبري ١١٠/٧ - ١١١.

(٢) تفسير الطبري ١١١/٧.

المقصود التحصيل لا البيع^(١).

والفاء في قوله تعالى ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ عاطفة الجملة على ﴿تَحْسِبُونَهُمَا﴾ هذا هو الظاهر، وقال أبو علي: إن شئت لم تقدر الفاء لعطف الجملة ولكن تجعله جزاء كقول ذي الرمة:

وإنسان عيني يحسر الماء تارة فيبدو وقارات يجم فيغرق^(٢)

تقديره (إذا حسر بدا) فكذلك إذا حبستموهما أقسما، ولا ضرورة تدعو إلى تقدير شرط محذوف، وإبقاء جوابه فتكون الفاء إذ ذاك فاء الجزاء، وخرج بيت ذي الرمة على توجيه آخر، وهو أن قوله (يحسر الماء تارة) جملة في موضع الخبر، وقد عريت من الرابط، وكان القياس أن تقع خبرا للمبتدأ، لكنه عطف عليها جملة بالفاء فيها ضمير المبتدأ فحصل الربط بذلك^(٣).

وقوله تعالى ﴿لَا نَشْتَرِي﴾ هو جواب قوله تعالى ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ وفصل بين القسم وجوابه بالشرط، والمعنى إن ارتبتم في شأنهما واقتمتموهما فحلفوهما، وقيل إن أراد الشاهدين فقد نسخ بتحليف الشاهدين، وإن أراد الوصيين فليس بمنسوخ تحليفهما، والضمير في ﴿بِهِ﴾ عائد إما على الله جل جلاله، أو على القسم، أو على تحريف الشهادة أقوال ثلاثة، اختيار ابن عاشور لا نعتاض بالأمر الذي أقسمنا عليه ثمناً، و نشترى به أي جزاء، والضمير في ﴿بِهِ﴾ للقسم وفي ﴿كَانَ﴾ للمقسم له أي لا نستبدل بالقسم بالله عرضاً من الدنيا أي لا نخلف بالله كاذبين لأجل المال^(٤).

(١) تفسير القرطبي ٣٥٦/٦، والبحر المحيط لأبي حيان ٤٧/٤.

(٢) ديوان ذو الرمة ٤٦٠/١ والبيت له.

(٣) التحرير والتنوير ٨٧/٧، والتسهيل ٢٤٨/١.

(٤) التحرير والتنوير ٨٨/٧.

قال الطبري: وحدثنا الربيع قال حدثنا الشافعي قال أخبرنا سعيد بن معاذ ابن موسى الجعفري عن بكير بن معروف عن مقاتل بن حيان قال بكر قال مقاتل: أخذت هذا التفسير عن مجاهد والحسن والضحاك في قول الله ﴿أَتَيْنَا دَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾ أن رجلين نصرانيين من أهل دارين أحدهما تميمي، والآخر يمني صاحبهما مولى لقريش في تجارة فركبوا البحر ومع القرشي مال معلوم قد علمه أوليائه من بين آنية وبز ورفقة، فمرض القرشي فجعل وصيته إلى الدارين فمات، وقبض الداريان المال والوصية فدفعاه إلى أولياء الميت، وجاءا ببعض ماله، وأنكر القوم قلة المال فقالوا للدارين: إن صاحبنا قد خرج معه بمال أكثر مما أتيتمونا به، فهل باع شيئاً؟ أو اشترى شيئاً؟ فوضع فيه أو هل طال مرضه فأنفق على نفسه؟ فقالا: لا، قالوا: فإنكما ختتما فقبضوا المال ورفعوا أمرهما إلى النبي ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهْدَةً بَيْنَكُمُ﴾ إلى آخر الآية فلما نزل أن يجلسا من بعد الصلاة أمر النبي ﷺ فقاما بعد الصلاة فحلفا بالله رب السموات ما ترك مولاكم من المال إلا ما أتيناكم به، وإنا لا نشترى بأيماننا ثمناً قليلاً من الدنيا، ولو كان ذا قربي، ﴿وَلَا نَكْتُمُ شَهْدَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْآثِمِينَ﴾، فلما حلفا خلا سبيلهما، ثم إهم وجدوا بعد ذلك إناء من آنية الميت، فأخذ الداريان فقالا: اشتريناه منه في حياته وكذبا، فكلفنا البيعة، فلم يقدرنا عليها، فرفعوا ذلك إلى النبي ﷺ فأنزل الله ﴿فَإِنْ عُرِيَ﴾ يقول فإن اطلع ﴿عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾ يعني الدارين إن كتما حقاً، ﴿فَعَاخَرَانِ﴾ من أولياء الميت ﴿يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ﴾ فيقسمان بالله إن مال صاحبنا كان كذا وكذا، وإن الذي يطلب قبل الدارين لحق، ﴿وَمَا أَعْتَدَيْنَا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾، هذا قول الشاهدين أولياء الميت، ﴿ذَلِكَ أَتَى أَن يَأْتُوا بِالشَّهْدَةِ عَلَىٰ وَجْهٍ﴾ يعني الدارين،

والناس أن يعودوا لمثل ذلك^(١).

قال أبو جعفر "ففيما ذكرنا من هذه الأخبار التي رويها دليل واضح على صحة ما قلنا من أن حكم الله تعالى باليمين على الشاهدين في هذا الموضع، إنما هو من أجل دعوى ورثته على المسند إليهما الوصية خيانة فيما دفع الميت من ماله إليهما، أو غير ذلك مما لا يبرأ فيه المدعي ذلك قبله إلا بيمين، وإن نقل اليمين إلى ورثة الميت بما أوجبه الله تعالى بعد أن عثر على خيانة الشاهدين في أيمانهما، وظهر كذبهما فيها، إن القوم ادعوا فيما صح أنه كان للميت، من دعوى انتقال الملك عنه إليهما ببعض ما تزول به الأملاك مما يكون اليمين فيها على ورثة الميت دون المدعي، وتكون البيئة فيها على المدعي، وفساد ما خالف في هذه الآية مما قلنا من التأويل، وفيها أيضا البيان الواضح على أن معنى الشهادة التي ذكرها الله تعالى في أول هذه القصة إنما هي اليمين..

كما قال الله تعالى في مواضع أخرى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَدُوا أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾^(٢)، فالشهادة في هذا الموضع معناها القسم، من قول القائل: أشهد بالله أنه من الصادقين، وكذلك معنى قوله: ﴿شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ﴾ الآية. أي: "إنما هو قسم بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية أن يقسم اثنان ذوا عدل منكم إن كانا اثمتنا على ما قالوا فارتبب بهما، أو اثمتن آخران من غير المؤمنين فاثمتنا" وذلك أن الله تعالى لما ذكر نقل اليمين من الذين ظهر على خيانتهم إلى الآخرين، قال: ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِهِمَا﴾، ومعلوم أن أولياء الميت المدعين قبل الذين ظهر على خيانتهم

(١) تفسير الطبري ١١٧/٧، والقرطبي ٣٥٧/٦.

(٢) سورة النور، الآية: ٦.

غير جائز أن يكونا شهداء بمعنى الشهادة التي يؤخذ بها في الحكم حق مدعى عليه المدعى؛ لأنه لا يعلم الله تعالى حكم قضي فيه لأحد بدعواه، ويمينه على مدعى عليه بغير بينة ولا إقرار من المدعى عليه، ولا برهان، فإذا كان معلوماً أن قوله تعالى: ﴿لَشَهِدْتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا﴾ ، إنما معناه قسمنا أحق من قسمهما، وكان قسم الذين عثر على أهما أثماً، هو الشهادة التي ذكر الله تعالى في قوله: ﴿لَشَهِدْتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا﴾ ، وأما بمعنى القسم، صح أن الشهادة هي القسم^(١).

القراءات في الآيات وتوجيهها:

﴿أَسْتَحَقُّ﴾ و ﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾ ، من قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقُّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ﴾ الآية.
قرأ حفص: ﴿أَسْتَحَقُّ﴾ بفتح التاء، والحاء مبينا للفاعل، وإذا ابتداء كسر الهمزة؛ كما قال الشاطبي رحمه الله:

"وضم استحق افتتح لخص وكسره^(٢)"

و ﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾ ، فاعل ﴿أَسْتَحَقُّ﴾ أي: استوجب عليهم الاستحقاق بالشهادة أن يجبروهما على القيام بالشهادة.

وقرأ الباقون ﴿أَسْتَحَقُّ﴾، بضم التاء وكسر الحاء على البناء للمفعول، و ﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾ نائب فاعل، وإذا ابتدؤا ضم الهمزة.

وقرأ حمزة وأبو بكر ﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾ بتشديد الواو جمع أول، منصوباً على أنه مفعول به لفعل محذوف تقديره (أعني)، أو مجروراً صفة لـ ﴿الَّذِينَ اسْتَحَقُّ عَلَيْهِمْ﴾ ومرفوع ﴿أَسْتَحَقُّ﴾ محذوف، أي: الإثم كما تقول جنى عليه، وجعل

(١) تفسير الطبري: ١١٧/٧-١١٩، والقرطبي: ٣٥٧/٦ .

(٢) انظر: شرح شعبة ٢١٩ للموصلي على النظم المسمى حرز الأمان للشاطبي رحمه الله .

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ﴾ - د. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنَقِيطِيُّ

الورثة الأولين؛ لتقدمهم في الذكر في أول القصة.

وقرأ الباقون ﴿الْأُولَيْنِ﴾ تشية الأولى مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي: هما الأوليان، أو على أنه بدل من ضمير المثنى في قوله تعالى: ﴿يَقُومَانِ﴾ ، أو بدل من ﴿فَآخِرَانِ﴾ ، أو مبتدأ خبره ﴿فَآخِرَانِ﴾^(١).

قال الشاطبي رحمه الله تعالى مبيناً هذا الحكم في نظمه القيم المسمى حوز الأمان:

وفي الأوليان الأولين فطب صلا

يعني أن المشار إليهما بالفاء والصاد قرأ ﴿الْأُولَيْنِ﴾ وهما أبو بكر المشار إليه بالصاد، وحمزة المشار إليه بالفاء .

قال أبو جعفر رحمه الله تعالى وأولى القراءتين بالصواب في قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَيْنِ﴾ ، قراءة من قرأ بضم التاء؛ لإجماع الحجة من القراء عليه مع مساعدة عامة أهل التأويل على صحة تأويله، وذلك إجماع عامتهم على أن تأويله: فآخران من أهل الميت الذين استحق المؤمنان على مال الميت الإثم فيهم، يقومان مقام المستحق الإثم فيهما بخيانتهم ما خانا من مال الميت، كما رجح قراءة ﴿الْأُولَيْنِ﴾ بقوله: وأما أولى القراءات بالصواب في قوله ﴿الْأُولَيْنِ﴾ عندي فقراءة من قرأ ﴿الْأُولَيْنِ﴾ بإسكان الواو تشية أولى لصحة معناها، وذلك لأن معنى ﴿فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَيْنِ﴾ ، ثم حذف الإثم وأقيم مقامه ﴿الْأُولَيْنِ﴾ ؛ لأنهما هما اللذان ظلما وأثما فيهما بما كان من خيانة الذين استحقا الإثم، وعثر عليهما بالخيانة منهما فيما كان ائتمنهما عليه الميت؛ لكون العرب في مثل هذا

(١) انظر: الإقناع في القراءات السبع: ٣٩٥، للأنصاري.

الأسلوب تحذف الفعل اجتزاء بالاسم وتحذف الاسم اجتزاء بالفعل، ومن ذلك ما حصل في هذه الآية من قوله تعالى: ﴿أَتَتَانِ﴾ وتقديره أن يشهد اثنان^(١).

ولي تعليق خفيف على كلام الإمام الطبري رحمه الله تعالى في القراءات في هذا الموضع، وعلى القراءات عموماً، حيث يضعف رحمه الله تعالى بعض القراءات المتواترة بأن يقول والقراءة التي لا أستجيزها أو لا أستحيز القراءة بغيرها مثلاً كذا.

وقبل أن أورد هذا الرأي أريد أن أشير إلى أن العالم إذا أخطأ في جزئية لا يرفع عنه ذلك اسم العلم ولا الإمامة في الدين، فتبقى صفة الإمامة والتبحر ملازمة له، وإن أخطأ في جزئية أو جزئيات أو مسألة أو مسائل.

كما أن طالب العلم إذا كانت عنده جزئيات صحيحة، أو استدركها على عالم لا يرفعه ذلك ليكون من مصاف العلماء، وإنما يكون عرف جزئيات من الدين أخطأ فيها كبار العلماء، ولكنه لم يجعله ذلك عالماً، فالقضية لا تعدو أن تكون عالماً أخطأ في أمور وطالب علم أصاب في أمور.

قال الله تعالى: ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾^(٢) وقال تعالى ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ وقال تعالى ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ وقد أخبر الله تعالى عن شمول علمه وإحاطته يقول تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَنْحَارٍ مَا نَفَذْتَ كَلِمَتُ اللَّهِ﴾ وقال تعالى: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾.

وبناء على ما تقدم فبأي وجه نضعف قراءة متواترة ونختار غيرها، وقد

(١) تفسير الإمام الطبري ١١٨/٧-١١٩.

(٢) سورة يوسف الآية ٢.

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اشْهَدُوا بِبَيْتِكُمْ﴾ - د. عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيُّ

علمنا أن القراءات المتواترة حاکمة على اللغة، واللغة لا تحكم عليها^(١) لكون الاستقراء في جمع اللغة ناقصا في الجملة، ومع تتبع القراءات لا توجد قراءة وإلا هي مستفيضة في لغة العرب، يعلم ذلك من عرف اللغة وفهمها، وعرف أساليبها.

ولعل تضعيف الإمام ابن جرير بعض القراءات المتواترة وكذلك مكى ابن أبي طالب في كتابه القيم في توجيه القراءات السبع لكون تلك القراءات المتواترة لم تبلغهم بالتواتر، أو كان لهم اصطلاح خاص في مثل ذلك لم يوضحها لنا.

ولا شك أن القراءات العشرة تجاوزت القنطرة، وأن ما عداها الآن يعتبر شاذاً، ولا يقرأ به، وأن كل طعن فيها صاحبه محجوج باللغة العربية، وبالرواية المتواترة أو المستفيضة، وبالرسم للمصحف العثماني كما هو معروف عند أصحاب هذا العلم.

وأما إعراب كلمة: ﴿الْأُولَئِينَ﴾ في حالة الرفع فإن من النحاة من أعربها بدلا من قوله تعالى: ﴿فَقَاخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ وسوغ ذلك كون النكرة التي هي ﴿ءَاخْرَانِ﴾ قد وصفت قواها ذلك وصيرها لذلك جارا أن تبدل منها المعرفة، ومثل هذا مما يجري في الأساليب كثير، وكان بعض نحوي الكوفة ينصر ذلك ويقول لا يجوز أن يكون ﴿الْأُولَئِينَ﴾ بدلا من ﴿فَقَاخْرَانِ﴾ من أجل أنه عطف ﴿يُقْسِمَانِ﴾ على ﴿يَقُومَانِ﴾ في قوله تعالى: ﴿فَقَاخْرَانِ يَقُومَانِ﴾ فلم يتم الخبر عند من قال: لا يجوز الإبدال قبل إتمام الخبر، كما قال: غير جائز مررت برجل قام زيد وقعد، وزيد بدل من رجل.

(١) قولي: لا تحكم عليها، القصد منه ثبوت لغة ما ثبتت قرآنيته بالقطع، وبعض مفردات اللغة لا يعرف كيف ثبتت، لأنني لا أقول: إن القرآن ليس بعربي، بل أكد عربيته، وأنه ثابت بالتتبع والواقع أنه عربي، ويكفي إخبار الله تعالى بذلك.

والذي يظهر أن ﴿الْأُولَئِينَ﴾ كما صرح بذلك ابن جرير رحمه الله بقوله: "والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال: ﴿الْأُولَئِينَ﴾ مرفوعان بما لم يسم فاعله، وهو قوله ﴿أَسْتَحِقُّ عَلَيْهِمْ﴾ وإفهما موضع الخبر عنهما فعمل فيهما ما كان عاملا في الخبر عنهما، وذلك أن معنى الكلام ﴿فَقَاخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقُّ عَلَيْهِمْ﴾ الإثم بالخيانة فوضع الأوليان موضع الإثم كما قال تعالى في موضع آخر ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ومعناه أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كإيمان من آمن بالله واليوم الآخر، وكما قال تعالى: ﴿وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْغِبْلَ﴾^(١) أي حب العجل، وكما قال بعض المفسرين:

يُمَشَّى بَيْنَنَا حَانُوتٌ هُمُ مِنَ الْخَرَسِ الصَّرَاصِرَةِ الْقَطَاطِ^(٢)

بمعنى صاحب حانوت هُم لكون الحانوت معلوم أنه لا يمشي، ولما كان معلوما عنده أنه لا يخفى على سامعه ما قصد إليه من معنى، حذف الصاحب وأجزأ بذكر الحانوت منه، كذلك قوله: ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقُّ عَلَيْهِمُ الْأُولَئِينَ﴾ إنما هو من الذين استحق فيهم خيانتهم، فحذفت الخيانة، وأقيم المختاران مقامها فعمل فيها ما كان يعمل في المحذوف، وأما الذين قرءوا ذلك ﴿الْأُولَئِينَ﴾ فهو بدل من الذين في حال الجر وذلك وجه من التأويل غير مدفوع، غير أن الشيء يكون له أول إذا كان له آخر هو له أول، وليس للذين استحق عليهم الإثم آخر هم له أول، بل كانت أيمان الذين عشر على أفهما

(١) سورة البقرة الآية ٩٣ .

(٢) الصراصرة: نبط الشام (القاموس المحيط ص ٤٢٤)، والقطاط: من القطط، وهو القصير

المتجدد من الشعر (القاموس المحيط ص ٦٨٣). والبيت نسيه في لسان العرب للمتنخل

المذلي، مادة (حنت)، وشرح أشعار المذليين ٣/١٢٦٨.

يَخْتِ مُخْتَصِرَ لَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ﴾ - د. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنَقِيطِيُّ

استحقا إنما قبل أيمانهم فهم إلى أن يكونوا - إذ كانت أيمانهم آخرًا - أولى أن يكونوا آخرين من أن يكونوا أولين، وأيمانهم آخره الأولى قبلها ^(١).

ومما يضعف في هذه الآية القول الذي رواه ابن جرير عن ابن عباس فيما أسنده إليه عطاء ^(٢) ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِينَ﴾ ثم يستبعد ذلك بقوله: أرأيت لو كان الأوليان صغيرين ثم ساق سندًا آخر، وزاده بعد - أرأيت لو كان الأوليان صغيرين - كيف يقومان مقامهما ؟ ، قال أبو جعفر: فذهب ابن عباس فيما أرى إلى أن ذلك رجلان آخران من المسلمين يقومان مقام النصرانيين، أو عدلان من المسلمين هما أعدل وأجوز شهادة من الشاهدين الأولين، أو المقسمين.

إجماع جميع أهل العلم، على أن لا حكم لله تعالى يجب فيه على الشاهد يمين فيما قام به من الشهادة: دليل واضح على أن غير هذا التأويل الذي ذكر أولى به في تأويل الآية: (وأما الأوليان) فإن معناها عندنا الأولى بالميت من المقسمين الأولين فالأولى ^(٣)، وقد يحتمل أن يكون معناها الأولى باليمين منهما فالأولى، ثم حذف فيهما والعرب تفعل ذلك وتقول فلان أفضل تقصد أفضل منك، وذلك إذا وضع أفعال موضع الخبر، وإن وقع موقع الاسم وأدخلت فيه الألف واللام فعلوا ذلك أيضاً، إذا كان جواباً لكلام قد مضى فقالوا هذا الأفضل، وهذا الأشرف، يريدون هو الأشرف منك، وقال ابن زيد: الأوليان بالميت، وأما قوله تعالى: ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْتُنَا أَحَقَّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا وَمَا أَعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ فيقول تعالى ذكره: فيقسم الآخران اللذان يقومان مقام اللذين عثر على أنهما استحقا إنما بخيانتهم مال الميت، الأوليان باليمين والميت من الخائنين

(١) تفسير الطبري ١١٩/٧ ، وتفسير النسفي ٣٤٨/١ ، والبحر المحيط ٥٠/٤ - ٥١ .

(٢) لعل الإمام الطبري يقصد أن الأولى بالقسم من المسلمين من كانت قرابته بالميت أقوى،

إن كان ممن يصح منه القسم

﴿لَشَهِدْتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا﴾ يقول : لأيماننا أحق من أيمان المقسمين المستحقين للإثم وأيمانها الكاذبة، في أنهما قد خانا في كذا وكذا من مال ميتنا، وكذا من أيمانهم التي حلفا بها ﴿وَمَا أَعْتَدَيْنَا﴾ يقول: وما تجاوزنا الحق في أيماننا، وقد بين أن معنى الاعتداء، المجاوزة في الشيء حده ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ يقول إنا إن كنا اعتدينا في أيماننا فحلفنا مبطلين فيها كاذبين لمن الظالمين لمن عدا ومن يأخذ ما ليس له أخذه، ويقتطع بأيمانه الفاجرة أموال الناس^(١).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهٍ أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَلَيْمٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ هذا الذي قلت لكم في أمر الأوصياء إذا ارتبتم في أمرهم واقتمموهم بخيانة مال من أوصى إليهم من حبسهم بعد الصلاة واستخلافكم إياهم على ما ادعى قبلهم أولياء الميت ، أدنى لهم أن يأتوا بالشهادة على وجهها إذا فعلتم بهم هذا الفعل أقرب لهم أن يصدقوا في أيمانهم، ولا يكتموا ويقرروا بالحق ولا يخونوا، ﴿أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَلَيْمٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أو يخافوا هؤلاء الأوصياء إن عثر عليهم أنهم استحقوا إثما في أيمانهم بالله أن ترد أيمانهم على أولياء الميت بعد أيمانهم التي عثر عليها أنها كذب، فيستحقوا بها ما ادعوا قبلهم من حقوقهم، فيصدقوا حينئذ في أيمانهم وشهادتهم مخافة الفضيحة على أنفسهم وحذرا أن يستحق عليهم ما خافوا فيه أولياء الميت وورثته^(٢).

ومما يعضد المعنى المتقدم ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾ يقول: إن اطلع على أن الكافرين كذبا، ﴿فَتَاخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ يقول: من الأولياء

(١) تفسير الطبري ٢٢١/١، وانظر: البحر المحيط ٥٠/٤ .

(٢) تفسير الطبري ١٢٢/٧، والدر المنثور ٥٨٦/٥، والبحر المحيط ٥٠/٤-٥١ .

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ﴾ - د. عَبْدِ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيُّ

فحلِفًا بِاللَّهِ أَنْ شَهَادَةَ الْكَافِرِينَ بَاطِلَةٌ، وَإِنَّا لَمْ نَعْتَدَ ، فَتَرَدَّ شَهَادَةُ الْكَافِرِينَ ، وَتَجُوزُ شَهَادَةُ الْأَوْلِيَاءِ، يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ: ﴿ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ﴾ يَأْتِيَ الْكَافِرُونَ ﴿بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهَيْهَا أَوْ خِيفَافُهَا أَنْ تُرَدَّ أَلَمَنْ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ ، وَلَيْسَ عَلَى شُهَدَاءِ الْمُسْلِمِينَ إِقْسَامٌ، وَإِنَّمَا الْإِقْسَامُ إِذَا كَانُوا كَافِرِينَ، وَقَدْ وَرَدَ بِالسَّنَدِ عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ﴾ الْآيَةُ يَقُولُ ذَلِكَ أُخْرَى أَنْ يَصْدُقُوا فِي شَهَادَتِهِمْ وَأَنْ يَخَافُوا الْعِقَابَ، كَمَا ذَكَرَ الْإِمَامُ الطَّبْرِيُّ عَنْ ابْنِ زَيْدٍ بِسَنَدِهِ إِلَيْهِ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿أَوْ خِيفَافُهَا أَنْ تُرَدَّ أَلَمَنْ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾، قَالَ: فَتَبْطُلُ أَيْمَانُهُمْ وَتَتَوَخَّذُ أَيْمَانُ هَؤُلَاءِ، وَرَوَى عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ: أَنَّ مَعْنَى ذَلِكَ تَجَسُّوهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهَيْهَا، وَعَلَىٰ أَهْمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا، ذَكَرَ هَذَا الْمَعْنَى عَنْ السَّدِيِّ، وَكَأَنَّهُ بِهِ يَمِيلُ إِلَى أَنَّ تِلْكَ الْأُمُورَ الَّتِي ذَكَرْتَ فِي الْآيَةِ مِمَّا اسْتَبْطُ بَعْضُهَا مِنْ أَهْمَا يَحْلِفَانِ بَعْدَ صَلَاتِهِمَا فِي دِينِهِمَا ثُمَّ تَخْوِيفُ الْإِمَامِ لِهَؤُلَاءِ وَتَحْذِيرُهُمَا مِنَ الْخِيَانَةِ وَمَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَضَارِّ لِهَؤُلَاءِ إِنْ هُمَا كَذَبَا فِي تِلْكَ الْأَيْمَانِ، مِنْ فَضِيحَتِهِمَا، وَرَدَّ شَهَادَتَهُمَا وَعِقَابَهُمَا، وَإِشَاعَةَ ذَلِكَ بَيْنَ قَوْمِهِمَا، لِمَا فِيهِ مِنَ النِّكَالِ بِهِمَا وَالْإِزْرَاءِ عَلَيْهِمَا.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمَعُوا اللَّهَ وَلَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ يَقُولُ تَعَالَى: تَذَكَّرُوا وَخَافُوا اللَّهَ أَيُّهَا النَّاسُ وَرَاقِبُوهُ فِي أَيْمَانِكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِهَا كَاذِبَةً، وَأَنْ تَذْهَبُوا بِهَا مَالٍ مِنْ يَحُومٍ عَلَيْكُمْ مَالِهِ، وَأَنْ تَخُونُوا مَنْ أَتَمَّنَكُمْ ﴿وَأَسْمَعُوا﴾ يَقُولُ: اسْمَعُوا مَا يُقَالُ لَكُمْ وَمَا تَوْعِظُونَ بِهِ فَاعْمَلُوا بِهِ وَانْتَهُوا إِلَيْهِ ، ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ وَاللَّهُ لَا يُوَفِّقُ مَنْ فَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ فَخَالَفَهُ وَأَطَاعَ الشَّيْطَانَ وَعَصَى رَبَّهُ، وَالْفَاسِقُ هُنَا الْكَاذِبُ كَمَا قَالَ ابْنُ زَيْدٍ^(١) وَالْعُمُومُ فِي الْآيَةِ أَوَّلَى أَنْ جَمِيعَ الْفَاسِقِ لَا يَسُوءُ مَحَلَّ الْهُدَايَةِ، وَهَذَا اخْتِيَارُ ابْنِ جَرِيرٍ.

(١) تفسير الطبري ١٢٢/٧ - ١٢٣ ، الجامع لأحكام القرآن ٢٣٠/٦ .

وفي هذا الأسلوب تحريض على التقوى وطاعة الله تعالى فيما أمر ونهى، والتحذير من مخالفة ذلك لأن في اتباع أمر الله هدى وفي الإعراض فسقا، والله تعالى لا يوفق المعرضين عن أمره تعالى، فإن ذلك لا يستهان به، لأنه يؤدي إلى الرين على القلب فلا ينفذ إليه الهدى، فلا تخونوهم وكونوا من المهتدين.

وقد نقل ابن عاشور عن حاشية الطيبي على الكشاف -مخطوط- عن الزجاج أنه قال هذه الآية أشكل ما في القرآن من الإعراب وقال الفخر الرازي: روى الواحدى عن عمر هذه الآية أعضل ما في هذه السورة من الأحكام^(١).

قوله: ﴿ذَلِكَ أَتَى﴾ والتقدير ذلك أدنى أن يحذر الناس الخيانة فيشهدوا بالحق خوف الفضيحة في رد اليمين على المدعي، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمَعُوا﴾ احذروا عذاب الله تعالى واتخذوا وقاية منه بأن لا تخونوا ولا تحلفوا به كاذبين، وأدوا الأمانة إلى أهلها واسمعوا سماع إجابة وقبول، ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ إشارة إلى من حرف الشهادة أنه فاسق خارج عن طاعة الله تعالى، فالله لا يهديه إلا إذا تاب، فاللفظ عام والمعنى اشتراط انتفاء التوبة^(٢)، وهذه الآيات مع خفاء بعض الجوانب فيها اشتملت على أمرين: أحدهما: الأمر بالإشهاد على الوصية؛ وثانيهما: فصل القضاء في قصة تميم الداري وعدى بن بداء مع أولياء بديل بن أبي مرجم.

فالأصل الأول: من قوله تعالى: ﴿شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ شَهِدَةً لِلَّهِ﴾.

والأصل الثاني: من قوله تعالى: ﴿فَإِنْ عُرِيَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّ إِثْمًا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾. ويعرف من هذه القضية معرفة القضاء في أمثالها

(١) التنوير والتحرير ٩٤/٧، والقرطبي ٢٣١/٦، والكشاف ٦٨٩/١.

(٢) البحر المحيط ٥١/٤-٥٢.

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ﴾ - د. عَبْدِ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيُّ

مما يتهم فيه الشهود.

وقوله ﴿شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ﴾ بيان لكيفية الشهادة، وهو يتضمن الأمر فيها، ولكنه عدل عن الأمر لكون الناس معتادين على أن يحفظوا وصاياهم عند محل الثقة؛ لأن الوصية عرضة للضياع والخيانة؛ لذهاب صاحبها.

وأهم الأحكام التي تؤخذ من الآية ثلاثة:

أحدها: استشهاد غير المسلمين في حقوق المسلمين على رأي من جعلها المراد بقوله ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾.

وثانيها: تحليف الشاهد على أنه صادق في شهادته.

وثالثها: تغليظ اليمين بالزمان.

فأما الحكم الأول فقد دل عليه قوله تعالى: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ وظهر أن الغيرية خلاف الدين كما بينه سبب نزول الآية.

وقد اختلف العلماء في قبول شهادة غير المسلمين في القضايا بين المسلمين فذهب جماهير العلماء إلى أن حكم الآية منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾^(١) وقوله تعالى: ﴿مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾^(٢) وهذا قول مالك وأبي حنيفة والشافعي.

وذهب بعض العلماء إلى أن الآية محكمة فمنهم من جعلها خاصة بالشهادة على الوصية في السفر إذا لم يكن مع الموصي مسلمون وهو قول أبي موسى الأشعري وابن عباس، وقضى أبو موسى في وصية مثل هذه أيام قضائه بالكوفة، وهو قول سعيد بن المسيب وابن جبير وشريح وابن سيرين ومجاهد وقتادة والسدي وسفيان الثوري.

(١) سورة الطلاق الآية ٢.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٨٢.

والأظهر كما تقدم أن حكم الآية غير منسوخ وأن قبول شهادة غير المسلمين خاص بالوصية في السفر حيث لا يوجد مسلمون للضرورة، وأن وجه اختصاص الوصية بهذا الحكم أنها تعرض في حالة لا يستعد لها المرء من قبل، فكان معذورا في إشهاد غير المسلمين في تلك الحالة خشية الفوات، بخلاف غيرها من العقود فممكن الاستعداد له من قبل، والتوثق له بغير ذلك، فكان هذا الحكم رخصة، والحكمة في عدم القبول في غير الضرورة أن قبول الشهادة تركية وتعديل للشاهد، ورفع لمقداره؛ إذ جعل خبره مَقْطعا للحقوق، ولما كان نبينا ﷺ دعا الناس لا تباعه فأعرض عنه أهل الكتاب، لم يكونوا أهلا لأن تركيهم أمته^(١).

وتسمهم بالصدق وقد كذبوا رسولنا ﷺ لكون من يختلف معنا في الدين لا ندري حدود ما يزرعه عن الكذب، ولعل في دينه ما يبيح له الكذب، وبخاصة إذ كانت شهادته في حق لمن يخالفه في الدين، فقد عهد فيهم أنهم لا يتوخون الاحتياط فيمن لم يكن من أهل دينهم، قال تعالى -حكاية عنهم-: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيْنِ سَبِيلٌ﴾^(٢) فمن أجل ذلك لم يكونوا مظنة للعدالة، ومع ذلك فيهم من قال الله فيه: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطْعَارِ يَوْمٍ إِلَيْكَ﴾^(٣) ولكن الحكم للغالب.

وأما حكم تحليف الشاهد على صدقه في شهادته فلم يرد في المأثور إلا في هذا الموضع، فأما الذين قالوا بنسخ قبول شهادة الكافر، فتحليف شاهدي الوصية الكافرين منسوخ تبعاً، وهو قول الجمهور، وأما الذين جعلوه محكماً، فقد اختلفوا فمنهم من خص اليمين بشاهدي الوصية من غير المسلمين، ومنهم

(١) الدر المنثور ٣٤٤/٢، والتحرير والتنوير ٩٦/٧، والقرطبي ٢٣٣/٦، والكشاف ٦٨٨/١.

(٢) سورة آل عمران الآية ٧٥.

(٣) سورة آل عمران الآية ٧٥.

بَحْثٌ مُخْتَصَرٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةً بَيْنَكُمُ﴾ - د. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمِينِ الشَّنْقِيطِيُّ

من اعتبر بقية مشروعية التحليف للشاهدين إذا تطرقت إليهما الريبة، ولو كانا مسلمين، وهذا الأوجه في الشرع؛ إذ قد شرط الله فيهما العدالة، وهي تنافي الريبة، نعم قد يقال هذا إذا تعذرت العدالة، ووقع الاضطرار إلى استشهداد غير العدول، كما هي حالة معظم بلاد الإسلام اليوم، فلا يبعد أن يكون تحليف الشاهد المستور الحال وجهها في القضاء .

وأما حكم تغليظ اليمين فقد أخذ من الآية أن اليمين تقع بعد الصلاة، فكان ذلك أصلاً في تغليظ اليمين أن يكون بالزمان والمكان واللفظ، وفي جميعها اختلاف بين العلماء، وليس في الآية ما يدل عليها إلا قوله ﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ أي في الزمان، والأظهر أنه خاص بالوصية^(١).

فهمي في الآية:

فهي آيات المائدة ١٠٦-١٠٨ ﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةً بَيْنَكُمُ﴾ الآيات .
ينادي الله تعالى المؤمنين آمروا لهم باستشهاد ذوي رشد وعقل وحجى، من المسلمين أو إشهاد آخرين من غير ملتكم من أهل الكتاب أو من غيرهم، بشرط أن تكونوا في سفر تعدموا فيه المسلم العدل، وقد نزل بكم في ذلك السفر الموت، فأمره باستشهاد غير مسلمين، فإن أنتم أوصيتم إليهما، ودفعتم إليهما ما كان لكما من مال وتركه لورثتكم، فأصابكم مصيبة الموت فأديا إلى ورثتكم ما ائتمتموهما، وادعوا عليهما خيانة خناها مما ائتمنا عليه، فإن الحكم

(١) تفسير القرطبي الجامع لأحكام القرآن ٣٥٣/٦، وقد ذكر القرطبي أن التغليظ يكون بالحال مع الزمان والمكان واللفظ، وذلك أن يكون واقفاً -مثلاً- مستقبل القبلة؛ لأن ذلك أبلغ في الردع والزجر، وانظر: تفسير الطبري ١٢٣/٧، ولباب النقول ٤٩٠/١، رسالة دكتوراه للدكتور عبد العزيز الجربوع م.

في ذلك أن تجسوها بعد الصلاة، وفي الكلام مقتضى^(١) دل عليه السياق، فأصابتكم مصيبة الموت، وقد أسندتم الوصية إليهما، ودفعتم إليهما ما كان معكم من المال، فإنكم تجسوهما من الصلاة فيحلفان بالله إن شككتم في أمرهم وأهملتموهما في خيانة في الوصية التي كانت أمانة عندهم، فيحلفان بالله لا نشترى بأيماننا عوضاً نأخذه بسببها، ولا لحق نجحده لهؤلاء القوم الذين أوصى إلينا واليهم وصيتهم، ولا نستبدل بذكر الله وبالقسم به عوضاً، فتكذب فيها لأحد لو كان الذي نقسم به له ذا قرابة منا، ولا نكتم شهادة عندنا، وإقسامنا بالله إن فعلنا ذلك واشترينا بأيماننا ثمناً قليلاً أو كتماننا شهادة لمن العاصين الآثمين، فإن اطلع على أن الوصيين الذين ذكر الله أمرهما في هذه الآية بعد حلفهما بالله لا نشترى بأيماننا ثمناً قليلاً ولو كان ذا قربي ولا نكتم شهادة الله على أنهما استوجبا إثماً بأيمانهما التي حلفا بها، وذلك ببيان كذبهما في حلفهما أنهما ما خانا ولا بدلاً ولا غيراً، فعند ذلك يقوم من أولياء الميت الأوليان الموصى لهما مقام الذين خانا يقسمان على ما وجدا في وصية صاحبها بعد وجود اللوث وخيانة من كانت عندهم الوصية، وحينئذ يضمنون.

هذا الحكم الذي شرعته لكم أقرب أن يصدقوا به معكم لخوف الفضيحة، والله لا يوفق من فسق عن أمر ربه مخالفة، وأطاع الشيطان وعصى ربه.

(١) المقتضى هو كلام يتوقف صدقه أو صحته على تقدير أحد أمور مثل قوله ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ﴾ يقتضي تقدير مضاف قبل الميتة؛ إذ لا معنى لتعلق الأحكام بالدوات، فلما أن تقول أكل أو شرب لبنها. انظر: مراقي السعود ص ٢٠٣ بتحقيق د. محمد المختار الشنقيطي، وانظر: الأحكام للآمدي ٣٦٣/٢، وإرشاد الفحول للشوكاني ص ١٣١، وأصول السرخسي ٢٤٨/١، والمستصفي ١٥١/١ نقلاً عن حاشية مراقي السعود .

خاتمة

وفيها أهم النتائج التي توصلت إليها :

أولا : كون الآية غير منسوخة.

ثانيا: سماحة الإسلام ويسره حيث أباح شهادة غير المسلم عند الضرورة

ثالثا : جعله ضوابط يرجع إليها لتعرف الضرورة من غيرها

رابعا: أن (اثنان) فاعل والعامل فيه (شهادة)

خامسا: كون الآية فيها نوع خفاء سببه الإجمال الحاصل في قوله (من

غيركم) وهل الشرط معتبر أو لا ؟ وكذلك الإجمال الحاصل في قوله (آخران).

سادسا : دقة الشرع في استزاعه ما يريد برفق وسهولة .

سابعا: استفادة هذا الدين من الأمارات والشواهد التي تقوي جهة على جهة.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى

آله وصحبه وسلم.

فهرس المصادر والمراجع

- (١) أسباب النزول لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي ، تحقيق السيد أحمد صقر، دار القبلة للثقافة الإسلامية.
- (٢) الإقناع في القراءات السبع لأبي جعفر أحمد بن علي الأنصاري، حققه أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية ، بيروت، ط الاولى ١٤١٩
- (٣) الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي بن أبي طالب ص ٢٧٨، ط دار المنارة ، جدة ، تحقيق د،أحمد حسن فرحات.
- (٤) البحر المحیط، للإمام أبي حيان الأندلسي، ط ١، ١٤٢٢هـ دار الكتب العلمية.
- (٥) البداية والنهاية لابن كثير . ط دار الفكر العربي .
- (٦) تذكرة الحفاظ للذهبي، دار إحياء التراث العربي
- (٧) التسهيل لعلوم التنزيل، محمد بن أحمد بن جزي الكلبي،، صححه نخبة من العلماء، دار الفكر، وطبعة دار الأرقم بتحقيق د. عبد الله الخالدي
- (٨) التحرير والتنوير لابن عاشور، الدار التونسية للنشر، ١٩٨٤
- (٩) تحفة الأحوذى محمد عبد الرحمن المباركفوري، دار الفكر، صدقي العطار
- (١٠) عون المعبود محمد شمس الحق أبو الطيب، دار الكتب العلمية، بيروت، ط الثانية.
- (١١) تفسير ابن أبي حاتم، ط الأولى، تحقيق د. حكمت بشير، مكتبة الدار.
- (١٢) تفسير النسفي. ط دار الكتب العلمية .
- (١٣) جامع البيان محمد بن جرير الطبري ط الأزهرية
- (١٤) الجامع لأحكام القرآن محمد بن أحمد القرطبي ط دار إحياء التراث العربي بيروت.
- (١٥) دراسات لأسلوب القرآن الكريم محمد عبد الخالق عزيمة، مطبعة السعادة بمصر. الأولى سنة ١٣٩٣هـ.
- (١٦) الدر المنثور ، لعبد الرحمن جلال الدين السيوطي،، دار الفكر، بيروت، الأولى، ١٤٠٣،
- (١٧) ديوان ذي الرمة ، مؤسسة الرسالة، تحقيق عبد القدوس أبو صالح
- (١٨) سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني، الطبعة الأولى، ١٤٠٣-١٩٨٣م، الدار السلفية، الكويت. المكتبة الإسلامية، الأردن
- (١٩) سنن الدارقطني لعلي بن عمر الدارقطني، ط دار احاسن للطباعة، ١٣٨٦، تصحيح عبد الله هاشم يماني.

- ٢٠ السنن الكبرى للبيهقي، دار الكتب العلمية، ١٤١١هـ، الأولى
- ٢١ سنن ابن ماجه . تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، ط دار إحياء التراث العربي
- ٢٢ سنن أبي داود ، ومعه معالم السنن للخطابي . ط دار الحديث بمصر .
- ٢٣ سنن الترمذي ، حققه وصححه عبد الوهاب عبد اللطيف . ط المدني .
- ٢٤ شرح أشعار الهذليين ، دار الغروب ، حققه عبد الستار فراج
- ٢٥ شرح التسهيل، لابن مالك الشارح ابن عقيل نشر وزارة الثقافة.
- ٢٦ شرح شعلة على الشاطبية لأبي عبد الله محمد بن أحمد الموصلي، تحقيق زكريا عميرات، دار الكتب العلمية
- ٢٧ شرح المفصل لابن يعيش، عالم الكتب، بيروت
- ٢٨ شعب الإيمان للبيهقي، دار الكتب العلمية، بيروت ، ١٤١٠هـ، الأولى، محمد السعيد زغلول
- ٢٩ الصحيح من أسباب النزول، لعصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الذخائر، ط الأولى، ١٤٢٠هـ.
- ٣٠ صحيح ابن حبان لمحمد بن حبان التميمي البستي، الطبعة الثانية، مؤسسة الرسالة، ١٤١٤هـ.
- ٣١ صحيح البخاري ، دار ابن كثير، بيروت ، ١٤٠٧هـ، مصطفى ديب البغا
- ٣٢ صحيح مسلم نشر إدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد.
- ٣٣ طبقات الشافعية الكبرى لتاج الدين السبكي تحقيق محمود محمد طناحي وعبد الفتاح
- ٣٤ فتح الباري شرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، دار المعرفة بيروت، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب، ١٣٧٩هـ.
- ٣٥ فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير للإمام الشوكاني، تحقيق عبد الرحمن عميرة، ط الأولى ١٤١٥هـ.
- ٣٦ القاموس المحيط للفيروزابادي ط: مؤسسة الرسالة
- ٣٧ الكشف للزمخشري، ومعه كتاب الانصاف فيما تضمنه الكشف من الاعتزال لابن المنير المالكي. طبعة انتشارات الكتاب ، قمران
- ٣٨ الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها لمكي بن أبي طالب القيسي ، مطبوعات مجمع اللغة العربية دمشق، محيي الدين رمضان
- ٣٩ لباب النقول رسالة دكتوراه للدكتور عبد العزيز الجربوع
- ٤٠ لسان الميزان للحافظ ابن حجر. ط شركة علاء الدين للطباعة والتجليد الطبعة الثانية
- ٤١ اغرور الوجيز.، المجلس العلمي فاس
- ٤٢ مراقي السعود إلى مراقي السعود شرح مراقي السعود محمد الأمين زيدان الجكني المعروف بالمرايط، تحقيق ودراسة: محمد المختار بن محمد الأمين الشنقيطي ط٢: ١٤٢٣هـ

- ٤٣) المستدرك على الصحيحين لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري. ط الأولى مع التلخيص
- ٤٤) مسند أبي يعلى. إدارة العلوم الأثرية، فيصل آباد، ١٤٠٧، الأولى، إرشاد الحق الأثري
- ٤٥) معاهد التنصيص لعبد الرحيم العباسي، عالم الكتب بيروت، ١٣٦٧هـ، محمد محيي الدين عبد الحميد
- ٤٦) الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم لابن العربي المالكي، ط مكتبة الثقافة الدينية، ١٤١٣هـ، تحقيق د. عبد الكبير العلوي
- ٤٧) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد القاسم بن سلام، تحقيق محمد صالح المديفر، مكتبة الرشد الرياض.
- ٤٨) الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس ص ٤٠٧، ط الأولى، مكتبة الفلاح، الكويت، تحقيق محمد عبد السلام محمد
- ٤٩) النشر في القراءات العشر لابن الجزري نشر المطبعة التجارية .
- ٥٠) نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٣٢١، ط الأولى، المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية.



فهرس الموضوعات

١٣.....	مقدمة
١٦.....	سبب نزول الآيات:
٢٠.....	إعراب الآية:
٥٤.....	فهمي في الآية:
٥٦.....	خاتمة
٥٧.....	فهرس المصادر والمراجع
٦٠.....	فهرس الموضوعات



الْقِرَاءَاتُ الَّتِي حَكَمَ عَلَيْهَا ابْنُ مُجَاهِدٍ
بِالْغَلَطِ أَوْ الْخَطَأِ فِي كِتَابِهِ (السَّبْعَةُ)
(عَرَضٌ وَدِرَاسَةٌ)

إِعْدَادُ :

د. السَّالِمُ مُحَمَّدٌ مُحَمَّدٌ أَحْمَدُ الْبَكْنِي

الْأُسْتَاذُ الْمُسَاعِدُ فِي كَلِيَّةِ الْمُعَلِّمِينَ فِي الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، القائل في كتابه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾، والصلاة والسلام على سيدنا ونبينا محمد، القائل: «أنزل القرآن على سبعة أحرف»، وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين، وعلى من تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد؛ فيعدّ الإمام ابن مجاهد رحمه الله من كبار علماء القراءات الذين أفنوا أعمارهم فيها إقراء وتدريساً وتأليفاً، فمن حيث الإقراء والتدريس أجمع المترجمون له أنّه «قرأ عليه أمم لا يحصون» وتصدّر للإقراء وازدحم عليه أهل الأداء وبُعِدَ صيته ورُحِلَ إليه من الأقطار.. الخ

ومن حيث التأليف فقد ذكروا له عدة كتب في القراءات منها "القراءات الكبير" و"الصغير" و"قراءة النبي ﷺ".

ومن نعم الله تعالى أن كتب لكتابه "السبعة" السلامة من عوادي الزمن، فوصلنا كاملاً عرفنا من خلاله منهج ابن مجاهد في التأليف وعرض المعلومات، بل وعرفنا من خلاله أيضاً صورة واضحة المعالم لشخصيته ومكانته العلمية، ألا وهي صورة العالم الجليل والشيخ الثقة الكبير، الشيخ الذي لم يقتصر على علم القراءات من حيث الرواية فقط، بل أبرز لنا جانباً آخر في شخصيته العلمية وهي ما يتعلّق بعلم القراءات من حيث الدراية وذلك من خلال «حُكْمِهِ» عليها بالقوة والضعف.

هذا وقد استوقفني أثناء مطالعتي ورجوعي في رسالتيّ العلميتين «الماجستير والدكتوراه» إلى كتابه "السبعة" موقف ابن مجاهد من بعض القراءات. وأقول: ما بين حالة الإعجاب والتقدير لابن مجاهد وكتابه "السبعة" من

جهة، وبين حالة الاستغراب من موقفه من بعض القراءات المتواترة «والطعن فيها» من جهة أخرى، كتبت هذا البحث محاولاً فيه تسليط الضوء على تلك القراءات الذي ظهر لي بكلّ وضوح تأثر ابن مجاهد رحمه الله فيها ببعض النحويين واللغويين في عصره، أو بشكل آخر تأثره بعلم النحو وغلبته على تفكيره أثناء تأليفه "السبعة"؛ إذ معلوم أنّ كلّ من يتعمّق في دراسة علم ما، ويصل فيه إلى درجة معينة لا بد وأن يبقى أثر ذلك العلم عليه، وهذا نلاحظه واضح العيان في علم التفسير إذ كلّ مؤلّف تطغى عليه صبغة علمه المتخصص فيه.

وهناك سبب آخر مهمّ جداً دفعني إلى كتابة هذا البحث وهو «الدفاع عن القراءات» وذلك حتى لا يغترّ كثيرٌ من أهل النحو واللغة الطاعنين في القراءات بصنيع ابن مجاهد فيقولون: هذا ابن مجاهد وهو إمام من أئمة القراءات وضليع فيها وله فيها المرتبة العالية من حيث الرواية، قد طعن في بعض القراءات وحكم عليها بـ «الغلط» و«الوهم» و«الضعف» فكيف تنكرون على النحويين واللغويين ذلك؟

ويقال هؤلاء ومن شاكلهم ورأى رأيهم وقال بقولهم: هذه الحجة - بل الشبهة - أوهى من بيت العنكبوت؛ لأنّ قبول القراءة وتواترها وصحتها ليس لأنّ العالم الفلاني رضيها وقبّلها، فتضعف إذا ضعفها وتقبل إذا قبلها، لا، وإنّما المعوّل عليه هو التواتر فإذا حصل وثبت فلا التفات بعد ذلك إلى كلام أحد.

والله تعالى من وراء القصد



التمهيد؛ وفيه:

• أولاً: التعريف بابن مجاهد باختصار:

اسمه: أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد التميمي.

كنيته: أبو بكر.

لقبه: الأستاذ، شيخ الصنعة، أول من سبّع السبعة.

مولده: ٢٤٥هـ بسوق العطش، وهي محلة ببغداد، ولهذا يقال له: العطشي^(١).

درس القرآن والحديث والعربية على كثير من شيوخ عصره^(٢).

وقرا عشرين ختمة من القرآن الكريم على عبد الرحمن بن عبدوس وقنبل

وغيرهما كثير، كان رحمه الله مع علو مكانته في العلم والدين ومعرفته بعلوم

القرآن حسن الأدب، رقيق الخلق، كثير المداعبة جواداً. أ.هـ^(٣)

لم أجد عند من ترجم له قدحاً أو جرحاً إلا ما نقل عن الشيخ ابن شنبوذ

رحمه الله حيث أنكر ختمة ابن مجاهد على قنبل، ووصفه بوصف لا يليق بأهل

القرآن فضلاً عن كبار العلماء، وغير عباراته الأخرى وهي: هذا العطشي -

(١) انظر ترجمته بتوسع في:

الفهرست: ٥٣، تاريخ بغداد: ١٤٤/٥-١٤٨، معجم الأدباء: ٦٥/٥-٧٣، سير أعلام

النبلأ: ٢٧٢/١٥-٢٧٤، معرفة القراء الكبار: ٥٣٣/٢-٥٣٨، طبقات الشافعية

الكبرى: ٥٧/٣-٥٨، غاية النهاية: ١٣٩/١-١٤٢.

(٢) انظر: معرفة القراء: ٥٣٤/٢.

(٣) ذكر العلماء له أوصافاً ومحاسن غير هذا، إلا أنني اخترت ما ذكرت لمغزى تربوي وهو

ما كان عليه سلفنا الصالح من حسن أدب وظرافة خلق لا تقدح في المروءة ولا تذهب

ببهاء العلم ووقاره.

يعني ابن مجاهد - لم تغير قدماءه في طلب العلم. أ. ه. (١)
ولا شك أن الله تعالى قد هيأ لابن شنبوذ من لقي كبار العلماء ما لم ينتهياً
لابن مجاهد، ومع هذا فلا يلتفت لكلام الاثنين أحدهما في الآخر لأنه قد وقع
بينهما ما يقع عادة بين الأقران (٢).

وفاته: توفي ابن مجاهد رحمه الله سنة: ٣٢٤ هـ.

• ثانياً: منهج ابن مجاهد في تضعيف القراءات:

«منهجه» رحمه الله في هذه المسألة واضح وجلي، وذلك من خلال
اختلاف «الصيغ» التي استخدمها، وهي متنوعة كالتالي:
١ - القَلَطُ: وهذا الحكم هو الأكثر، فكثيراً ما يقول بعد ذكره القراءة:
«وهو غلط».

٢ - الخطأ: كأن يقول: وهو خطأ، وأحياناً يزيد في الإيضاح فيقول: خطأ
في العربية (٣).

(١) انظر: غاية النهاية: ٥٤/٢.

(٢) ما وقع بين الإمامين: ابن مجاهد وابن شنبوذ رحمهما الله تعالى وعفا عنا وعنهما مشهور
ومذكور، وذلك بسبب الخلاف بينهما في حكم «القراءات الشاذة» في قصة طويلة ذكرها
المرجعون لما انتهت بانتصار ابن مجاهد وإيداع ابن شنبوذ السجن حتى مات فيه سنة: ٣٢٨ هـ
رحمه الله. وقد بالغ أبة حيان التوحيدي في مناصرة ابن شنبوذ في عبارته: لم يترل الله تعالى
اختيار ابن مجاهد من السماء، وإنما اجتهد كما اجتهد من تقدم. أ. ه. البصائر والذخائر:
٦٥/٨. ومهما يكن من شيء فيما جرى بين هذين الإمامين فما كان حرياً بابن شنبوذ
أن يُسجن ويُضرب، ورحم الله أبا شامة عندما كتب: ابن شنبوذ لم يكن مصيباً فيما
ذهب إليه، لكن خطؤه في واقعة لا يسقط حقه من حرمة أهل القرآن والعلم، وكان الرفق
به أولى من إقامته مقام الدعار والمفسدين. أ. ه. المرشد الوجيز: ١٩١-١٩٢.

(٣) انظر: السبعة: ٤٠٩.

٣- الوهم: فيقول: وهو وَهْم، أو وهذا وَهْم.

٤- ليس بشيء.

٥- لا يجوز، وأحياناً يزيد في البيان ويقول: لا يجوز لغة^(١).

• ثالثاً: خطة البحث:

سلكت في هذا البحث منهج المؤلف نفسه فاتبعت ترتيبه إلا في كلمات لها نظائر، جعلتها في موضع واحد؛ للفائدة والاختصار، ولم أجعل عناوين للسور وذلك لقلّة الكلمات من جهة، ولوجود سور كثيرة لا كلام عليها، فاكتمت بوضع اسم السورة ورقم الآية أمام الكلمة المراد البحث فيها. والله تعالى أعلم.



(١) انظر: السبعة: ٤٩٤.

القراءات التي حكم عليها ابن مجاهد بالغلط والخطأ

في كتابه (السبعة)

١ - قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧].

قال ابن مجاهد رحمه الله: ... عن الخليل بن أحمد^(١) قال: سمعت عبد الله ابن كثير المكي^(٢) أنه كان يقرأ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ ... وقد قال الأخفش^(٣): نصب ﴿غَيْرِ﴾ على الاستثناء، وهذا غلط. أ.هـ.^(٤)
هذه القراءة - أعني نصب ﴿غَيْرِ﴾ - قراءة شاذة حتى وإن كانت مروية عن ابن كثير رحمه الله.

اختلف العربون في وجه النصب هنا:

أنه على الحال من الضمير في ﴿عليهم﴾ والتقدير: صراط الذين أنعمت عليهم لا مغضوباً عليهم^(٥). قال أبو حيان^(٦): وهو الوجه، ولم يسوغ الفراء غيره^(٧).

(١) الفراهيدي، إمام اللغة والنحو والعروض (ت: ١٧٠، وقيل ١٧٧هـ) روى عن عاصم وابن كثير. غاية النهاية: ٢٧٥/١.

(٢) المكي، أحد القراء السبعة (٤٥-١٢٠هـ) لقي ابن الزبير وأنس وغيرهما من الصحابة. غاية النهاية: ٤٤٣/١-٤٤٤.

(٣) سعيد بن مسعدة، صاحب سيبويه (ت: ٢٢١هـ). بغية الوعاة: ٥٩٠/١.

(٤) السبعة: ١١٢.

(٥) الحجة للقراء السبعة: ١٤٣/١، وبعد الآن اسمه: الحجة للفراسي.

(٦) محمد بن يوسف، شيخ العربية والأدب والقراءات (٦٥٤-٧٤٥هـ)، معرفة القراء الكبار:

١٤٧١/٣-١٤٧٤.

(٧) انظر: البحر المحيط: ٢٩/١.

آله على الحال من ﴿الذين﴾.

آله على الاستثناء والتقدير: إلا المغضوب عليهم^(١). والله أعلم.

تغليط ابن مجاهد رحمه الله النصب على الاستثناء يُسلم إذا كان مراده

«الاستثناء المتصل»^(٢)، أما إذا كان المراد بالاستثناء هنا «الاستثناء المنقطع»^(٣)

فلا وجه للتغليط. والله أعلم.

والقول بأن الاستثناء هنا «منقطع» هو المعتمد عند غير القراء^(٤)، قال أبو

علي الفارسي^(٥): وقد حكى عن الخليل آله أجازة - النصب - على وجه الصفة

والقطع من الأول، كما يجيء المدح. أ.هـ^(٦)؛ وقال أبو حيان: هو استثناء منقطع

إذ لم يتناوله اللفظ السابق^(٧)؛ أما القراء رحمه الله فقد منع وجه الاستثناء

أصلاً وذلك من أجل «لا» في قوله: ﴿ولا الضالين﴾^(٨).

٢- قوله تعالى: ﴿أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ...﴾ [البقرة: ٣٣].

قال ابن مجاهد رحمه الله: وزعم^(٩) الأخفش الدمشقي^(١٠) عن ابن

(١) الحجة للفارسي: ١٤٢/١.

(٢) هو أن يكون المستثنى بعضاً مما قبله، شرح ابن عقيل: ٢١٢/٢.

(٣) هو أن لا يكون المستثنى بعضاً مما قبله. المصدر السابق.

(٤) يجيى بن زياد شيخ النحاة (ت: ٥٢٠٧هـ). غاية النهاية: ٣٧١/٢-٣٧٢.

(٥) الحسن بن عبد الغفار شيخ العربية في عصره (٢٨٨-٣٧٧هـ) معجم الأدباء: ٧/٢٣٤-٢٣٥.

٢٦١.

(٦) الحجة: ١٤٣/١.

(٧) البحر المحيط: ٢٩/١.

(٨) المصدر السابق.

(٩) الزعم هنا بمعنى القول. انظر: اللسان: زعم.

(١٠) هارون بن موسى بن شريك، مقررئ نحوي (ت: ٥٢٩٢هـ)، معرفة القراء الكبار: =

ذكوان^(١) بإسناده عن يحيى بن الحارث^(٢) عن ابن عامر^(٣) (أُنْبِئْهُمْ) مهموزة مكسورة الهاء؛ وهو خطأ في العربية، إنما يجوز الكسر إذا ترك الهمزة فيكون مثل عليهم وإليهم. أ.هـ.^(٤)؛ هذه القراءة المنسوبة إلى ابن عامر رحمه الله قراءة شاذة غير متواترة فلا يقرأ بها^(٥).

قال الإمام أبو عمرو الداني^(٦) رحمه الله بعد أن نقل كلام ابن مجاهد: ولم أجد أنا في كتاب الأخفش الخاص والعام ما حكاه ابن مجاهد عنه، بل حكى فيهما في "الحجر": ﴿وَنَبِّئْهُمْ﴾ بضمّ الهاء للهمزة الساكنة قبلها، قال: ولا أعلم أحداً من أهل الشام ممن يتولى قراءة ابن عامر ويقرئ بها ويؤتم به فيها يعرف غير الهمز وضمّ الهاء، قال: وقد سأل أبو الفرج محمد بن إبراهيم الشنبوذي^(٧) أبا الحسن بن الأخرم^(٨) بحضرة أبي بكر بن مجاهد: هل يعرفون كسر الهاء مع الهمزة في ﴿وَنَبِّئْهُمْ﴾ فقال: لا والله ما نعرفه. أ.هـ.^(٩)

وقول ابن مجاهد رحمه الله: «خطأ في العربية» لم يسلم به العلماء، بل خالفوه فيه، والصواب - والله اعلم - معهم، حيث إنّ هذه القراءة مع

= ٤٨٥-٤٨٧.

(١) عبد الله بن أحمد، راوي ابن عامر (١٧٣-٢٤٢هـ) معرفة القراء الكبار: ٤٠٢/١-٤٠٥.

(٢) الذماري شيخ القراء بدمشق بعد ابن عامر (ت: ١٤٥هـ). غاية النهاية: ٣٦٧/٢-٣٦٨.

(٣) عبد الله بن عامر أحد القراء السبعة (٨-١١٨) غاية النهاية: ٤٢٣/١-٤٢٥.

(٤) السبعة: ١٥٤.

(٥) نسبها أبو حيان أيضاً إلى ابن عباس رضي الله عنهما، انظر: البحر المحيط: ١٤٩/١.

(٦) عثمان بن سعيد إمام القراءات (٣٧١-٤٤٤هـ). معرفة القراء الكبار: ٧٧٣/٢-٧٨١.

(٧) البغدادى من أئمة القراءات والتفسير (٣٠٠-٣٨٨هـ). غاية النهاية: ٥٠/٢-٥١.

(٨) محمد بن النضر شيخ القراء (٢٦٠-٣٤١هـ). معرفة القراء: ٥٧١/٢-٥٧٥.

(٩) جامع البيان (مخطوط): ٢/٣ب، و٤/أ.

شذوذها رواية لها وجه في العربية، وهو: أنه أتبع كسر الهاء كسرة الباء قبلها، ولم يعتد بالهمزة لأنها ساكنة، والساكن ليس بالحاجز الحصين عندهم، فكأنه لا همزة هناك أصلاً، وكأن كسرة الباء على هذا مجاورة للهاء، وهذا الوجه معروف في العربية، يقولون: منه، ومنهما ومنهمي، ولم أعرفه، ولم أضربه، ومنكم وبكم.^(١)

والعجب أن الإمام ابن خالويه^(٢) مع مكانته في العربية قد غاب عنه هذا الوجه وتبع شيخه ابن مجاهد في تحطئة هذه القراءة حيث قال: هي غلط لأن الهاء إنما تكسر إذا تقدمتها كسرة أو ياء. أ.ه.^(٣)

وكذلك إمام اللغة أبو منصور الأزهري^(٤) حيث قال: غير جائز عند أهل العربية.^(٥)

قال ابن جني^(٦) رحمه الله بعد أن بين وجه هذه القراءة وأنها جاءت على سنن العربية: فقد علمت أن قول ابن مجاهد رحمه الله لا وجه له، ورحم الله أبا بكر - يعني ابن مجاهد - فإنه لم يأل فيما علمه نصحاً، ولا يلزمه أن يُري غيره ما لم يُره الله تعالى إياه، وسبحان قاسم الأرزاق بين عباده. أ.ه.^(٧)

(١) انظر: الحجة للفارسي: ١١/٢-١٢، المحتسب: ٧٠/١-٧١، البحر المحيط: ١٤٩/١.

(٢) الحسين بن أحمد، إمام النحو واللغة في عصره (ت: ٣٧٠هـ). بغية الوعاة: ٥٢٩/١.

(٣) إعراب القراءات السبع وعللها: ٨٢/١.

(٤) محمد بن أحمد، من كبار مدوني لغة العرب وصاحب كتاب "تهذيب اللغة" (٢٨٠-٣٧٠هـ).

(٥) بغية الوعاة: ١٩/١.

(٦) علل القراءات: ٤٤/١.

(٧) عثمان بن جني، أبو الفتح، إمام التصريف في زمانه (٣٢٢-٣٩٢هـ). إنباه الرواة:

٣٣٦-٣٣٥/٢.

(٧) المحتسب: ٧١/١.

يلاحظ أنَّ الشيخ أبا علي الفارسي نقل في كتابه: "الحجة" أنَّ الذي يقرأ بكسر الهاء والهمزة هو ابن كثير فقط، وهذه عبارته: كلهم قرأ ﴿أَنْبِئُهُمْ﴾ بالهمز وكذلك روى بعض رواة المكيين عن ابن كثير (أَنْبِئُهُمْ) بكسر الهاء والهمزة، قال أحمد: وهذا خطأ لا يجوز. أ.هـ.^(١)

وهذا النص لا يوجد في كتاب "السبعة"، ويظهر أنَّ الفارسي نقله عن ابن مجاهد في غير كتابه المذكور، قال الإمام أبو عمرو الداني:

روى ابن مجاهد في غير كتاب "السبعة" كسر الهاء مع الهمز عن الخزاعي^(٢) عن ابن فليح^(٣)، وكذلك رواه النقاش^(٤) عنه عن ابن فليح. أ.هـ.^(٥)

وقد وهم الداني ذلك فقال: وهو وهم إنما هو عن القواس^(٦) كذا ذكر الخزاعي في كتابه الذي سمعه الناس منه، قال ابن مجاهد: فراجعت الخزاعي في ذلك وأخبرته أنَّ ذلك غير جائز ودلته على الصواب وعرفته أنَّ كسر الهاء لا يجوز مع الهمز فكتب إليّ: غلطتُ والتبسَ عليّ وقد رجعت عن كسر الهاء. أ.هـ.^(٧)

ونبّهت هنا على مخالفة الفارسي في "الحجة" لما في "السبعة" لأنّه ذكر أنّه سينقل عنها ذكر كل حرف على حسب ما فيها^(٨).

(١) الحجة للفارسي: ٦/٢-٧.

(٢) إسحاق بن أحمد، إمام في قراءة المكيين (ت: ٥٣٠٨هـ). غاية النهاية: ١٥٦/١.

(٣) عبد الرهاب فليح بن رباح، إمام أهل مكة في القراءة (ت: بعد: ٢٥٠هـ). غاية النهاية:

٤٨٠/١-٤٨١.

(٤) محمد بن الحسن، إمام علّم مقرئ ومفسر (٢٦٦-٥١٣هـ). غاية النهاية: ١١٩/٢-١٢١.

(٥) جامع البيان (مخطوط): ٢/٣/ب.

(٦) هو النبال، ستأتي ترجمته قريباً.

(٧) جامع البيان: ٢/٣/ب.

(٨) الحجة للفارسي: ٦/١.

هناك ملاحظة أخرى وهي أن الفارسي وابن جني نقلًا عن ابن مجاهد في رده قراءة ابن عامر هنا قوله: «لا تجوز»^(١) بينما عبارته في "السبعة" «خطأ في العربية» كما سبق.

٣- قوله تعالى: ﴿فَازِلْهُمَا الشَّيْطَانُ...﴾ [البقرة: ٣٦].

قال ابن مجاهد: روى أبو عبيد^(٢) أن حمزة قرأ ﴿فَازِلْهُمَا﴾ بالإمالة مع الألف وهذا غلط. اهـ.^(٣)

ما رواه أبو عبيد رحمه الله عن حمزة هنا يعتبر شاذًا لا يقرأ به، ووجه الغلط في هذه القراءة هو من حيث الرواية لا من حيث العربية، قال ابن خالويه: فأما رواية أبي عبيد عن حمزة: ﴿فَازِلْهُمَا﴾ بالإمالة فإنه غلط على حمزة؛ لأن من شرط حمزة أن يميل من نحو هذا ما كانت فاء الفعل مكسورة إذا ردها المتكلم إلى نفسه نحو: خاف وخفت، وضاق وضقت، وزال وزلت. أ.هـ.^(٤)

أما من حيث العربية فلها وجه وهو أن الألف مبدلة من ياء التي أصلها واو، فحمل على أصلها الثاني دون الألف.^(٥)

٤- قوله تعالى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧].

قال ابن مجاهد رحمه الله: قرأ ابن عامر وحده: ﴿فَيَكُونُ﴾ نصبًا، وهذا غير جائز في العربية؛ لأنه لا يكون الجواب للأمر هنا بالفاء. أ.هـ.

(١) انظر: الحجة للفارسي: ٧/٢، المحتسب: ٧٠/١.

(٢) القاسم بن سلام، أحد كبار العلماء الأعلام (١٥١-٢٢٤هـ). غاية النهاية: ١٧/٢-١٨.

(٣) السبعة: ١٥٤.

(٤) المقروء به لحمزة في إمالة الألف من هذا النوع هو عشرة أفعال وهي: «زاد، شاء، حاء،

خاب، ران، خاف، زاغ، طاب، ضاق، حاق». النشر: ٥٩/٢.

(٥) انظر: إعراب القراءات الشواذ: ١٥٠/١.

الْقِرَاءَاتُ الَّتِي حَكَمَ عَلَيْهَا ابْنُ مُجَاهِدٍ بِالْغَلَطِ أَوْ الْخَطَا - د. السَّالِمُ مُحَمَّدٌ مُحَمَّدٌ أَحْمَدُ الْجَحَنِي

كذا قال في النسخة الخطية، أما في المطبوع فعبارة: ابن عامر بنصب النون، قال أبو بكر: وهو غلط. أ.هـ.^(١)

أولاً: هذه القراءة التي حكم عليها بالغلط هي قراءة متواترة عن النبي ﷺ كما سيأتي بعد قليل.

ثانياً: ليس ابن مجاهد رحمه الله منفرداً بتغليط هذه القراءة، بل هناك كثيرون غيره، سواء من النحاة أو القراء.

قال أبو علي الفارسي رحمه الله: ومن ثم أجمع الناس على رفع ﴿يكون﴾ ورفضوا فيه النصب إلا ما روي عن ابن عامر، وهو من الضعف بحيث رأيت، فالوجه في ﴿يكون﴾ الرفع. أ.هـ.^(٢)

وقوله رحمه الله: «أجمع» و«رفضوا» لا يسلم له لوجود المعارض ممن يقدر في الإجماع. والله أعلم.

وقال الأزهري رحمه الله: وهذا - النصب - عند القراء ضعيف. أ.هـ.^(٣)
وقال ابن الأنباري^(٤) رحمه الله: النصب ضعيف ... فلهذا كانت هذه القراءة ضعيفة. أ.هـ.^(٥)؛ وقال مكي^(٦) رحمه الله: وجه النصب مشكل ضعيف،

(١) هذا النص من النسخة الخطية: ق ٤٣/ب، نقله أبو شامة عن ابن مجاهد نصاً. انظر:

السبعة: ١٦٩، إبراز المعاني: ٣١٧/٢.

(٢) الحجة للفارسي: ٢٠٦/٢-٢٠٧.

(٣) علل القراءات: ٦١/١.

(٤) عبد الرحمن بن محمد أبو البركات، صاحب كتاب "الإنصاف" (٥١٣-٥٧٧هـ). إنباه

الرواة: ١٧٠/٢-١٧١.

(٥) البيان في غريب إعراب القرآن: ١٢٠/١.

(٦) ابن أبي طالب، من أئمة القراءات والمؤلفين فيها في الأندلس (٣٥٥-٤٣٧هـ). غاية

النهاية: ٣٠٩/٢-٣١٠.

بعيد في المعنى. أ.هـ.^(١)

ثالثاً: حجة هؤلاء المنكرين والمعارضين على هذه القراءة المتواترة هو: أنّ النصب بالفاء في جواب الأمر حقه أن ينزل منزلة الشرط والجزاء.^(٢)
رابعاً: دافع كثير من العلماء عن هذه القراءة - والحق معهم - وبينوا أنّ تغليطها غلط، وأنّه لا وجه له.

قال السخاوي^(٣) رحمه الله: واعلم أنّ هذه القراءة ثابتة عن إمام من أئمة المسلمين وما اتبع فيها إلاّ الأثر، وتغليطها لا وجه له.^(٤)

وقال أبو حيان رحمه الله: وهذا - القول بأنّها لحن - قول خطأ لأنّ هذه القراءة في السبعة فهي قراءة متواترة، ثم هي بعد قراءة ابن عامر، وهو رجل عربي لم يكن ليلحن، وقراءة الكسائي في بعض المواضع، وهو إمام الكوفيين في علم العربية، فالقول بأنّها لحن من أقبح الخطأ المؤثم الذي يجزئ قائله إلى الكفر، إذ هو طعن على ما علم نقله بالتواتر من كتاب الله تعالى. أ.هـ.^(٥)

خامساً: وجه هذه القراءة أنّها محمّلة للفظ؛ لأنّه لما جاء اللفظ على صورة الأمر، أجري النصب مجرى جواب الأمر.^(٦)

وأيضاً فقد قال في قوله تعالى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩]: قرأ ابن

(١) الكشف عن وجوه القراءات السبعة وعللها: ٢٦١/١.

(٢) انظر: إبراز المعاني: ٣١٦/٢.

(٣) علي بن محمد، تلميذ الشاطبي وشيخ أبي شامة، عالم مشهور مقرئ ومفسر ونحوي (٥٥٨-٦٤٣هـ). غاية النهاية: ٥٦٨/١-٥٧١.

(٤) فتح الوصيد: ٦٦٢/٣.

(٥) البحر المحيط: ٥٣٦/١.

(٦) أطال الإمام السخاوي رحمه الله الاحتجاج لهذه القراءة والرد على الطاعنين فيها بما يحسن

الرجوع إليه. انظر: فتح الوصيد: ٦٦٠-٦٦٦، الحجة للفارسي: ٢٠٦/٢.

عامر بالنصب، وهذا وهم. أ.ه. (١)

وقال في موضع سورة مريم: [٣٥]: هذا غلط في العربية. أ.ه. (٢)
وتوهيم هذه القراءة غلط؛ إذ هي قراءة متواترة، يُجاب عنها كما أُجيب
عن الأولى.

٥- قوله تعالى: ﴿شِيخًا﴾ [غافر: ٦٧].

قال ابن مجاهد رحمه الله: وروى هبيرة (٣) عن حفص (٤) عن عاصم (٥) أنه
كسر الشين من ﴿شِيخًا﴾ وحدها، وهو غلط. أ.ه. (٦)
وفي المطبوع: قال أبو بكر: وهذا خطأ. أ.ه. (٧)
هذه الرواية لا يقرأ بها حفص، وذلك لعدم تواترها عنه، وابن مجاهد
رحمه الله هنا حكم عليها بالغلط من جهة الرواية لا من جهة العربية. والله تعالى
أعلم.

٦- قوله تعالى: ﴿سَيِّئًا﴾ [البقرة: ٢٣٠].

قال ابن مجاهد رحمه الله: وكلهم قرأ ﴿سَيِّئًا﴾ بالياء، إلا أن المفضل بن

(١) السبعة: ٢٠٦-٢٠٧.

(٢) كذا في النسخة الخطية: ق ١٠٩/ب، وفي النسخة المطبوعة: ٤٠٩، خطأ بدل غلط.

(٣) ابن محمد التمار، مشهور بالإقراء والمعرفة، قيل لم يخالف عمرو بن الصباح إلا في خمسة

أحرف. أ.ه. غاية النهاية: ٣٥٣/٢، معرفة القراءة: ٤١٣/١.

(٤) ابن سليمان البزاز، صاحب الرواية المشهورة في أقطار الأرض (٩٠-١٨٠هـ). غاية

النهاية: ٢٥٤/١-٢٥٥.

(٥) ابن هذلة الحناط، أحد القراء السبعة (ت: ١٢٧هـ). غاية النهاية: ٣٤٦/١-٣٤٩.

(٦) النسخة الخطية: ق ٤٦/أ.

(٧) السبعة: ١٧٩، هذا وقد ذكر الإمام الداني رحمه الله الكسر في الشين لهبيرة عن حفص في

موضعين من جامع البيان: ١/ق ١٤/أ، و ٢/ق ١٥٧/أ.

محمد^(١) روى عن عاصم ﴿بَيْنَهَا﴾ بالنون، وحدثني محمد بن عيسى بن حيان^(٢) قال: حدثنا أبو هشام^(٣) قال: حدثنا يحيى بن آدم عن أبي بكر^(٤) عن عاصم ﴿بَيْنَهَا﴾ بالنون أيضاً، وهو غلط. أ.هـ.^(٥)

هذه القراءة لا يقرأ بها لعاصم لأنها غير متواترة، وهذا وجه تغليب ابن مجاهد لها، فهي غلط من حيث الرواية لا من حيث العربية، وقد نقل الإمام الداني رحمه الله عن عاصم ما نقله ابن مجاهد هنا عنه^(٦). والله تعالى أعلم.

٧- قوله تعالى: ﴿فَلْيُؤَدِّ الَّذِي آوَتْ مِنْ أَمْنَتَهُ﴾ [البقرة: ٢٨٣].

قال ابن مجاهد رحمه الله: قرأ عاصم في رواية يحيى عن أبي بكر، وحفص وحمزة ﴿الَّذِي آوَتْ مِنْ﴾ يهمز ويرفع الألف، ويشير إلى الهمز بالضم، وهذه الترجمة غلط لا تجوز من جهة أصلاً في العربية، وقرأ الباقون ﴿الَّذِي آوَتْ مِنْ﴾ الذال مكسورة وبعدها همزة ساكنة بغير إشمام الضم، وهذا هو الصواب الذي لا يجوز غيره، وروى خلف وغيره عن سليم عن حمزة ﴿الَّذِي آوَتْ مِنْ﴾ يشمّ الهمزة الضم، وهذا خطأ أيضاً لا يجوز إلاّ تسكين الهمزة. أ.هـ.^(٧)

(١) المشهور بـ«الضّي» صاحب «المفضليات» (ت: ١٦٨هـ)، معرفة القراء الكبار: ٢/٢٧٥-٢٧٦.

(٢) أبو جعفر البغدادي، مقرئ متصدر مشهور. غاية النهاية: ٢/٢٢٤.

(٣) محمد بن يزيد الرفاعي، قاض، مقرئ، محدث، روى عنه مسلم في «صحيحه» والترمذي وابن ماجه وابن خزيمة (ت: ٢٤٨هـ). غاية النهاية: ٢/٢٨٠-٢٨١.

(٤) هو شعبة بن عياش الحنات (٩٥-١٩٣هـ). غاية النهاية: ١/٣٢٥-٣٢٧.

(٥) السبعة: ١٨٣.

(٦) انظر: جامع البيان: ١/١٦٦ب/١٧/أ.

(٧) السبعة: ق ٥١/ب.

ما ذكره ابن مجاهد رحمه الله عن عاصم بروايته وعن خلف عن حمزة كله لا يقرأ به لهم، حيث لم يتواتر ذلك عنهم.

قال الإمام الداني رحمه الله بعد أن ذكر كلام ابن مجاهد عن عاصم: وهذا كله خطأ؛ وذلك أن الجمع بين همزة فاء الفعل المرسومة واواً وبين همزة الوصل المرسومة الثاني، أي حال كان عن الوصل والابتداء ممتنع بإجماع^(١).

٨- قوله تعالى: ﴿حِجَّ الْبَيْتِ﴾ [آل عمران: ٩٧].

قال ابن مجاهد رحمه الله: قال حفص عن عاصم: الحَجَّ الاسمُ، والحِجَّ الفعل، قال أبو بكر: وهذا غلط؛ إنما الحَجَّ بالفتح الفعل، والحج الاسم بالكسر^(٢). هذه المسألة التغليب فيها هو من حيث اللغة لا من حيث القراءة والرواية، والقولان كلاهما صحيح^(٣).

٩- قوله تعالى: ﴿فَبِهْدَنَهُمْ آفَتَدَةً...﴾ [الأنعام: ٩٠].

قال ابن مجاهد رحمه الله: قرأ ابن عامر: ﴿فَبِهْدَاهُمْ آفَتَدَةً قُلْ﴾ بكسر الدال ويشم الهاء الكسر من غير بلوغ ياء، وهذا غلط؛ لأنَّ هذه الهاء هاء سكت لا تعرب في حال من الأحوال، وإنما تدخل ليبين بها حركة ما قبلها. أ.هـ^(٤) ذهب ابن مجاهد رحمه الله هنا إلى تغليب قراءة ابن عامر بناءً منه على أنَّ الهاء في ﴿آفَتَدَةً﴾ على هذه القراءة هي «هاء سكت»، وهذا الذي ذهب إليه تبعه فيه ابن خالويه^(٥) وغيره.

(١) جامع البيان: ٢/ ٢٦/أ.

(٢) السبعة: ٢١٤.

(٣) انظر: الحجة للفراسي: ٣/ ٧١-٧٣، إعراب القراءات السبع: ١/ ١١٧، فتح الوصيـد: ٧٩٢/٣.

(٤) السبعة: ق: ٦٩/ب، والمطبوع: ٢٦٢.

(٥) انظر: إعراب القراءات السبع: ١/ ١٦٤.

والصواب الذي يظهر من كلام العلماء أنَّ الهاء على هذه القراءة ليست «هاء السكت» وإنما هي هاء كناية عن مصدر.

قال أبو علي الفارسي رحمه الله: وقراءة ابن عامر بكسر الدال وإشمام الهاء الكسرة من غير بلوغ ياء ليس بغلط، ووجهها أن تجعل الهاء كناية عن المصدر لا التي تلحق للوقف، ومنه قول الشاعر^(١):

هذا سُرَاقَةٌ للقرآن يَدْرُسُهُ والمرءُ عند الرِّشَاءِ إِن يَلْقَها ذِيبٌ

فالهاء كناية عن المصدر، ودل يدرس على الدرس، قال: ولا يجوز أن يكون الضمير لـ«القرآن» لأنَّ الفعل قد تعدَّى إليه باللام، فلا يجوز أن يتعدى إليه وإلى ضميره. أ.هـ.^(٢)

وقال أبو عمرو الداني رحمه الله: هذه الهاء في قراءة ابن عامر كناية عن مصدر محذوف ثابت عنه، والتقدير: اقتدِ الاقتداء، وهي في قراءة الباقي هاء سكت واستراحة. أ.هـ.^(٣)

وقال الإمام أبو حيان الأندلسي: وتغليب ابن مجاهد قراءة الكسر غلط منه وتأويلها على أنَّها هاء السكت ضعيف. أ.هـ. والله أعلم.

١٠ - قوله تعالى: ﴿مَعْنِيشَ﴾ [الأعراف: ١٠].

قال ابن مجاهد رحمه الله: روى خارجه^(٤) عن نافع ﴿معاشش﴾ ممدودة مهموزة، وهذا غلط. أ.هـ.

(١) لا يُعرف.

(٢) الحجة للفارسي: ٣/٣٥٢-٣٥٣، وانظر: إبراز المعاني: ١٣١/٢.

(٣) جامع البيان: ٢/٥٦٦، وانظر: الكشف عن وجوه القراءات السبع: ٤٣٩/١.

(٤) ابن مصعب، أخذ عن نافع وأبي عمرو، وله شذوذ كثير عنهما لم يتابع عليه (ت: ١٦٨هـ). غاية النهاية: ٢٦٨/١.

هذه القراءة المنسوبة إلى نافع رحمه الله قراءة شاذة لا يقرأ بها، ويظهر - والله أعلم - أن ابن مجاهد غلطها من جهتين:
الأولى: كونها غير متواترة عن نافع رحمه الله، وهذا صحيح والحق مع ابن مجاهد فيه.

الثانية: كونها خطأ في اللغة، وهذا تبع فيه ابن مجاهد كثيراً من علماء اللغة، حيث صرحوا بأنها خطأ وأن نافعاً رحمه الله قرأ بها لأنه لم يكن يدري ما العربية^(١).

والحق أن هذه القراءة ليست خطأ في العربية وإن جاءت على غير قياس؛ لأن القياس فيها هو: «معايش» بالياء؛ لأن الياء في مفردا أصلية «عيش» والدليل على عدم خطئها هو نصّ القراء وغيره أن بعض العرب قهمز هذا وشبهه.
وقد دافع الإمام أبو حيان رحمه الله عن هذه القراءة ونصرها وأنها صحيحة ولكن ليست متواترة بما ملخصه:

- ١- أنها رواها الثقات من القراء، وابن عامر وهو عربي صراح أخذ عن عثمان قبل ظهور اللحن، وكذا غيره من كبار التابعين رويها.
 - ٢- ورودها عن بعض العرب كما نقل عن القراء.
- ثم ختم دفاعه هذا بقوله: كثير من هؤلاء النحاة يسيئون الظن بالقراء، ولا يجوز ذلك. أ.هـ^(٢)

فخلاصة القول أن «معايش» بالهمز شاذة من حيث القراءة وقياس العربية، وأن لها وجهاً في العربية، وهو ما سبق. والله أعلم.

(١) نقله أبو حيان عن المازني واعترضه بقوله: لا يلزمه ذلك إذ هو فصيح متكلم بالعربية ناقل للقراءة عن العرب الفصحاء. أ.هـ. البحر المحيط: ٢٧١/٤.

(٢) انظر: البحر المحيط: ٢٧١/٤-٢٧٢، الدر المنصور: ٢٥٧/٥.

١١- قوله تعالى: ﴿أَرْجَنَهُ وَأَخَاهُ﴾ [الأعراف: ١١١].

قال ابن مجاهد رحمه الله: قال ابن ذكوان: ﴿أَرْجَنَهُ وَأَخَاهُ﴾ بكسر الهاء والهمزة، وقال في سورة "الشعراء" ﴿أَرْجَنَهُ﴾ إحدى الهمزتين فيها^(١) بين الجيم والهاء، لم يذكر غير ذلك، وهو غلط، لا يجوز كسر الهاء مع الهمزة، وقال هشام: ﴿أَرْجَنَهُ﴾ مهموز مرفوع، وهو الصواب. أ.هـ.^(٢)

وقال رحمه الله: ففي رواية ابن ذكوان بالهمز وكسر الهاء، وهذا غلط؛ لا يجوز كسر الهاء وقبلها همزة، وإنما يجوز كسرها إذا كان قبلها كسرة أو ياء ساكنة. أ.هـ.^(٣)

كذا قال ابن مجاهد رحمه الله في النسخة الخطية من "السبعة" أمّا في النسخة المطبوعة ففيها: وقول ابن ذكوان هذا وهم؛ لأنّ الهاء لا يجوز كسرها وقبلها همزة ساكنة وإنما يجوز إذا كان قبلها ياء ساكنة أو كسرة، وأمّا الهمز فلا. أ.هـ.^(٤)

تغليط ابن مجاهد رحمه الله لرواية ابن ذكوان إذا كان مرادّه من حيث اللغة، فهو غلط^(٥)، حيث إنّ لها وجهاً في العربية، وأمّا إن كان مرادّه من حيث الرواية فكلامه صحيح إذ أنّها قراءة شاذة غير متواترة.

قال الإمام السخاوي رحمه الله بعد أن نقل كلام ابن مجاهد رحمه الله: فإذا ثبتت القراءة فلا وجه لإنكارها، وقال: ووجه هذه القراءة أنّه لم يعتد بالساكّن حاجزاً فكانّ الهاء وقعت بعد الجيم، وجاز ذلك في الهمز دون غيره من الأحرف

(١) كذا في المخطوط، وفي المطبوع: «فيهما».

(٢) السبعة: ٢١٠.

(٣) السبعة (الخطية): ق ٧٧/أ.

(٤) السبعة (المطبوع): ٢٨٨.

(٥) وتبعه كثير من الأئمة. انظر: الحجة للفراسي: ٦٠/٤-٦٢.

الصحيحة؛ لأنَّ الهمز ليس كغيره؛ إذ هو قابل للتغيير والنقل. أ.هـ.^(١)
و أضيف هنا نصاً عن ابن خالويه رحمه الله حيث قال بعد أن نقل تغليط ابن مجاهد والنحويين لهذه القراءة: وله وجه عندي وذلك أنَّ الهمزة لما سكنت للجزم وبعدها الهاء ساكنة على لغة من يسكن كسر الهاء لالتقاء الساكنين، قال: فيحمل قول من خطأه أن يكون خطأ الرواية ولم ينعم النظر في هذا الحرف.
ثم أضاف رحمه الله: وقد اجترأ جماعة في الطعن على هؤلاء السبعة في بعض حروفهم وليس واحد منهم عندي لاحقاً بحمد الله. أ.هـ.
ثم دافع عن صنيع بعض العلماء في تلحينهم لبعض القراءات فقال: هؤلاء العلماء ربما لم يأخذوا أنفسهم بالاحتجاج لكل من يروي عن هؤلاء السبعة كعتاية غيرهم به. أ.هـ.^(٢)

١٢ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ...﴾ [الأعراف: ١٢٨].
قال ابن مجاهد رحمه الله: ... حفص عن عاصم ﴿يُورِثُهَا﴾ مشددة الراء، ولم يروها عن حفص عن عاصم غير هبيرة وهو غلط، *المعروف عن حفص التخفيف*. أ.هـ.^(٣)

هذه القراءة شاذة لا يقرأ بها، وقد ذكر ابن خالويه علّة هذه القراءة فقال: كأنَّ حفصاً ذهب إلى قوله في الحديث «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم» هكذا لفظ الحديث. أ.هـ.^(٤)

، إن صحّت هذه العلّة، فيكون هذا هو الموضع الثاني، الذي أجد فيه

(١) فتح الوصيد: ٢٦٧/٢-٢٦٧، وانظر: جامع البيان: ٢/٢٣٦٣/ب، البحر المحيط: ٤/٣٦٠.

(٢) إعراب القراءات السبع: ١/١٩٨.

(٣) السبعة: ق ٧٨/ب.

(٤) إعراب القراءات: ١/٢٠٣.

حفظاً يترك قراءة معينة، ويختار أخرى مستنداً عليها بالحديث، كما في الكلمة: ﴿ضعف﴾ من سورة "الروم" (١).

١٣ - قوله تعالى: ﴿إِنْ وَلَّىٰ اللَّهُ...﴾ [الأعراف: ١٩٦].

قال ابن مجاهد رحمه الله: قال ابن سعدان (٢) عن اليزيدي (٣) عنه - أبي عمرو - أنه قرأ ﴿وَلَّىٰ اللَّهُ﴾ يدغم الياء، قال أبو بكر: الترجمة التي قالها ابن سعدان عن اليزيدي في إدغام الياء ليست بشيء؛ لأنَّ الياء الوسطى التي هي لام الفعل متحركة وقبلها الياء الزائدة ساكنة، فلا يجوز إسكان لام الفعل وإدغامها وقبلها ساكن، ولكفي أحسبه أراد حذف الياء الوسطى وإدغام الياء الزائدة في ياء الإضافة. أ.هـ. (٤)

هذه الكلمة ﴿وَلَّىٰ﴾ فيها ثلاث ياءات؛ الأولى: ياء فعل، والثانية لام الفعل، والثالثة ياء الاسم المضمر المضاف إليه (٥).

هذا ولم يسلم علماء اللغة لابن مجاهد تضعيفه هذه القراءة الشاذة التي لا يقرأ بها لأبي عمرو، حيث خرّجوها من جهتين:

الأولى: قال أبو علي الفارسي: لا يخلو ما رواه أبو زيد عن أبي عمرو من

(١) حيث نصّ علماء القراءات: ابن مجاهد والأهوازي وابن غلبون والداني وغيرهم أنّ حفظاً قرأ عن نفسه لأعن عاصم بضم الضاد، وقال ابن الجزري: اختار الضم خلافاً لعاصم للحديث الذي رواه ... الخ، ثم ذكر الحديث. انظر: السبعة: ٥٠٨، النشر: ٣٤٥/٢.

(٢) محمد بن سعدان نحوي مقرئ (ت: ٢٣١هـ). معرفة القراء الكبار: ٤٣١/١.

(٣) يحيى بن المبارك، نحوي مقرئ، عرف باليزيدي لصحبته يزيد بن منصور خال المهدي،

خالف أبا عمرو في عشرة أحرف (ت: ٢٠٢هـ). غاية النهاية: ٣٧٥/٢-٣٧٧.

(٤) السبعة: ٣٠٠.

(٥) انظر: علل القراءات: ٢٣٨/١.

أن يدغم الياء التي هي لام الفعل في ياء الإضافة، أو يحذف الياء التي هي لام الفعل فإذا حذفها أدغم ياء فعيل في الياء التي هي ياء الإضافة، قال: فلا يجوز أن يدغم الياء التي هي لام في ياء الإضافة؛ لأنه إذا فعل ذلك انفك الإدغام. أ.هـ.^(١)

الثاني: قال أبو حيان الأندلسي: يمكن تخريج هذه القراءة على وجه آخر وهو أن لا يكون «ولي» مضافاً إلى ياء المتكلم، بل هو اسم نكرة اسم «إن»، والخبر «الله»، وحذف التنوين من «ولي» لالتقاء الساكنين، كما حذف في قراءة: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(٢).

ومنه قول الشاعر^(٣):

فَلَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعِيبٍ وَلَا ذَاكَرَ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلاً

والتقدير في الآية: إن ولياً حق ولي الله الذي نزل الكتاب، قال: وجعل اسم «إن» نكرة والخبر معرفة معروف في فصيح الكلام، ومنه قول الشاعر^(٤):

وإن حراماً أن أسبَّ مجاشعاً بآبائي الشُّمِّ الكرامِ الحَضَارِمِ^(٥)

وقال الأزهري رحمه الله: لا موضع للإدغام هنا لأن الإدغام فيه مجمع بين ساكنين، ولكن أبا عمرو لما رأى توالي الياءات اختلس لفظ بعضها اختلاصاً خفياً بلطافته على ما هو معهود عنده من لطافة ألسنة العرب، فلا يطوع لسان الحضري لما يطوع له لسان البدوي. أ.هـ.^(٦)

(١) الحجة للفراسي: ١١٧/٤.

(٢) وهي قراءة شاذة مروية عن أبي عمرو وعاصم. انظر: الشواذ: ١٨٢.

(٣) هو أبو الأسود، في ديوانه: ١٢٣، وانظر: اللسان (عتب).

(٤) هو الفرزدق، في ديوانه: ٨٤٤.

(٥) البحر المحيط: ٤٤٢/٤، وانظر: الدر المصون: ٥٤٣/٥.

(٦) علل القراءات: ٢٣٨/١.

١٤ - قوله تعالى: ﴿وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ [التوبة: ٦١].

قال ابن مجاهد رحمه الله: حدثني محمد بن يحيى ... عن نافع ﴿ورحمة﴾ مثل حمزة خفصاً، وهو غلط. أ.هـ^(١)
الاعتراض هنا هو من حيث الرواية لا من حيث اللغة. وهو في محله لأنّ المقروء به لنافع هو الرفع^(٢).

١٥ - قوله تعالى: ﴿الذِّئْبُ...﴾ [يوسف: ١٣، ١٧، ١٤].

قال ابن مجاهد رحمه الله: اختلفوا في همز «الذئب»، وقال ابن جهمز^(٣): أبو جعفر^(٤) وشيبة^(٥) ونافع لا يهمزون «الذئب»، قال أبو بكر: وهذا وهم، إنما هو: أبو جعفر وشيبة لا يهمزانه، ونافع يهمزه^(٦). أ.هـ
بيان الوهم هو إدخال نافع من روايته ضمن الذين يهمزون «الذئب» وهم أبو جعفر وشيبة، وهذا الاعتراض في محله في رواية قالون، حيث إنّ المقروء به لورش هو ترك الهمز، ولقالون بالهمز، والله أعلم^(٧).

١٦ - قوله تعالى: ﴿فَنُتِجَ مَن نَّشَاءُ...﴾ [يوسف: ١١٠].

(١) السبعة: ٣١٦، وانظر: إعراب القراءات السبع: ٢٥٠/١، علل القراءات: ٢٥٧/١.

(٢) انظر: النشر: ٢٨٠/٢.

(٣) سليمان بن مسلم، أحد راويي أبي جعفر من العشرة، شارك الإمام نافعاً في الأخذ عن بعض شيوخه (ت: بعد: ١٧٠هـ). معرفة القراء الكبار: ٢٩٣/١-٢٩٤، غاية النهاية: ٣١٥/١.

(٤) يزيد بن القعقاع، أحد القراء العشرة (ت: ١٢٨هـ). معرفة القراء الكبار: ١٧٢/١-١٧٨.

(٥) ابن نصح بن سرجس، مقرئ المدينة وقاضيها، مولى أم سلمة رضي الله عنها، وهو أول من ألف في الوقوف، (١٣٠هـ). غاية النهاية: ٣٢٩/١-٣٣٠.

(٦) السبعة: ٣٤٦، وفي المخطوط: أبو جعفر وشيبة لا يهمزانه، ونافع يهمزه. ق ٩٣/أ.

(٧) انظر: التيسير: ١٢٨.

الْقِرَاءَاتُ الَّتِي حَكَمَ عَلَيْهَا ابْنُ مُجَاهِدٍ بِالْقَلْبِ أَوْ بِالْخَطِّ - د. السَّالِمُ مُحَمَّدٌ مُحَمَّدٌ أَحْمَدُ الْجَنَكِيُّ

قال ابن مجاهد رحمه الله: روى نصر بن علي^(١) عن أبيه^(٢) عن أبي عمرو: ﴿فَنَجِي﴾ مدغم، كذا قال وهو غلط، لا يجوز الإدغام في هذا؛ لأنَّ الأولى متحركة والثانية ساكنة، ولا يجوز إدغام المتحرك في الساكن^(٣)، والنون لا تدغم في الجيم، فمن يدغم فقد غلط، ولكنها حذفت من الكتاب^(٤)، أعني النون الثانية لأنها ساكنة خفيفة تخرج من الخياشيم، فحذفت من الكتاب هي في اللفظ ثابتة. أ.هـ.^(٥)

بين ابن مجاهد رحمه الله وجه تغليظه لهذه القراءة الصحيحة المتواترة عن عاصم وابن عامر فقط من السبعة^(٦).

وقال ابن مجاهد أيضاً: روى هبيرة عن حفص عن عاصم: ﴿فَنَجِي﴾ بنونين مضمومة وخفيفة، وهذا غلط. أ.هـ.^(٧)

تغليط ابن مجاهد لهذه القراءة من حيث الرواية صحيح، إنه ليس المقروء به لحفص من الطرق المتواترة. وقال أبو علي الفارسي: ما رواه هبيرة عن حفص عن عاصم بنونين وفتح الياء فهو غلط - كما قال ابن مجاهد - من الراوي؛ لأنه لا شيء هاهنا ينتصب به الياء في قوله: ﴿فَنَجِي﴾ والنون الأولى للمضارعة

(١) الجهمضي، إمام عالم صالح، روى عنه البخاري ومسلم والأربعة (٢٥٠هـ). غاية النهاية: ٣٣٧/٢-٣٣٨.

(٢) علي بن نصر الجهمضي مقرئ محدث ثقة (١٨٩هـ). غاية النهاية: ٥٨٢/١-٥٨٣.

(٣) من لطائف توجيه ذلك قول ابن خالويه: لأنَّ المتحرك حي، والساكن ميت، ومن شأن العرب أن تدفن ميتاً في الحي، ولا يدفنون حياً في ميت. أ.هـ، إعراب القراءات: ٣١٨/١.

(٤) يعني رسم المصحف.

(٥) النص نقلته من النسخة الخطية: ق ٦٤/أ، وانظر: المطبوع: ٣٥٢.

(٦) انظر: الحجة للفارسي: ٤٤٤/٤-٤٤٦، التيسير: ١٣٠.

(٧) السبعة: ٣٥٢.

فلا يجوز أن تنتصب من غير ناصب له. أ.هـ^(١)
وقد تبع الإمام ابن عطية^(٢) رحمه الله ابن مجاهد والفارسي في نقل هذه القراءة عن هبيرة وتغليطه إياه فقال: رواها ابن هبيرة عن حفص عن عاصم وهي غلط من ابن هبيرة. أ.هـ^(٣)
وقد ردَّ الشيخ السمين^(٤) على هذا التغليط من حيث العربية، وذكر أنَّ هذه القراءة ليست غلطاً من حيث الصنعة حيث إنَّ لها وجهاً، فقال: توهم ابن عطية أنَّه ﴿فَنَنْجِي﴾ مضارع باقٍ على رفعه، فأنكر فتح لامه وغلط راويها، وليس بغلط؛ وذلك أنَّه إذا وقع بعد الشرط والجزم معاً مضارعٌ مقرونٌ بالفاء جازٍ فيه أوجه، أحدها: نصبه بإضمار «أن» بعد الفاء كما في: ﴿يَغْفِرْ لِمَن﴾ [البقرة: ٢٨٤]، ولا فرق بين أن تكون أداة الشرط جازمة كآية البقرة، أو غير جازمة كهذه الآية. أ.هـ^(٥)

تنبيه هام:

جاء في النسخة المطبوعة من "التيسير" للإمام الداني: «نافع وابن عامر بنون واحدة» وهذا خطأ مطبعي صوابه: عاصم بدل نافع. والله أعلم^(٦).
وقال رحمه الله في موضع سورة الأنبياء ﴿تُنجي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٨٨]: روى عبيد عن أبي عمرو وعبيد عن هارون عن أبي عمرو: ﴿يُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ مدغمة،

(١) الحجة: ٤٤٦/٤ - ٤٤٧.

(٢) عبد الحق بن غالب، من كبار المفسرين (ت: ٥٤٢هـ). بغية الرعاة: ٧٣/٢.

(٣) المحرر الوجيز: ٣٩٥/٩.

(٤) أحمد بن يوسف نحوي من كبار علماء عصره (ت: ٧٥٦هـ). غاية النهاية: ١٥٢/١.

(٥) الدر المصون: ٥٦٧/٦ - ٥٦٨.

(٦) انظر: التيسير: ١٣٠.

الْقَرَاءَاتُ الَّتِي حَكَمَ عَلَيْهَا ابْنُ مُجَاهِدٍ بِالْغَلَطِ أَوْ الْخَطَا - د. السَّالِمُ مُحَمَّدٌ مَخْمُودٌ أَحْمَدُ الْجَكْنِيُّ

وهو وهم، لا يجوز الإدغام ها هنا؛ لأنَّ النون الأولى متحركة والثانية ساكنة والنون لا تدغم في الجيم، وإنما خفيت النون لأنها ساكنة تخرج من الخياشيم فحذفت من الكتاب وهي في اللفظ مبينة ومن قال تدغم فقد غلط. أ.هـ^(١)

تغليطه هنا هو من حيث الرواية؛ فالمقروء به لأبي عمرو هو بنونين وتخفيف الجيم.

١٧ - قوله تعالى: ﴿مَنْ لَدُنِّي﴾ [الكهف: ٧٦].

قال ابن مجاهد رحمه الله: روى أبو عبيد عن الكسائي^(٢) عن أبي بكر عن عاصم في كتاب "القراءات"^(٣) ﴿لَدُنِّي﴾ بضم اللام وتسكين الدال، وهو غلط. أ.هـ^(٤)

ما ذهب إليه ابن مجاهد رحمه الله من تغليط هذه القراءة المنسوبة إلى شعبة إن كان مراده من الرواية فصحيح؛ إذ هذه القراءة غير متواترة ولا يقرأ بها له، وأما إن كان التغليط مراداً به من حيث اللغة فهذا لا يسلم له.

قال أبو علي الفارسي رحمه الله: يشبه أن يكون التغليط من أبي بكر أحمد - ابن مجاهد - في وجه الرواية، فأما من جهة اللغة ومقاييسها فهو صحيح. أ.هـ^(٥)

(١) السبعة: ق ١١٥/ب.

(٢) علي بن حمزة، أحد القراء السبعة (ت: ١١٨٩هـ). غاية النهاية: ٥٣٥/١ - ٥٤٠.

(٣) مفقود، وفي جامعة الإمام محمد بن سعود رسالة ماجستير عنه توصل الباحث إلى أنَّ كتاب "القراءات" هو في الخمسة عشر وليس خمساً وعشرين، والرسالة المذكورة كانت بإشراف شيخني د. إبراهيم الدوسري، ونوقشت سنة: ١٤٢١هـ.

(٤) السبعة: ٣٩٦.

(٥) الحجة للفارسي: ٢٦٢/٥.

ثم بين الفارسي رحمه الله وجه هذه القراءة من اللغة وأنها من باب إلقاء الحركة التي هي الضمة على الفاء نحو: عُضُدٌ في عُضُدٍ، وَسُبُعٌ في سُبُعٍ، ثم قال: فهذه أوجه هذه الرواية في القياس. أ.هـ^(١)

١٨ - قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَطَعُوا﴾ [الكهف: ٩٧].

قال ابن مجاهد رحمه الله: كلهم قرأ ﴿فَمَا اسْتَطَعُوا﴾ بتخفيف الطاء، غير حمزة، فإنه قرأ: ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا﴾ مشددة الطاء، يريد: ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا﴾ ثم يدغم التاء في الطاء، وهذا غير جائز؛ لأنه قد جمع بين السين وهي ساكنة والتاء المدغمة وهي ساكنة. أ.هـ^(٢)

هذه القراءة التي لم يجوز ابن مجاهد وجهها من حيث العربية هي قراءة متواترة عن النبي ﷺ ولا عبرة بإنكار النحويين^(٣) لها حيث إنهم لم يستقرؤا جميع أساليب العرب في كلامهم، ولو استقرؤه لما ردوا هذه القراءة وأمثالها من القراءات المتواترة بحجة أنه «لحن» أو «ضعيف» ... الخ.

هذا وقد ذكر العلماء وجهين في تخريج هذه القراءة على كلام العرب: الأول: لما لم يمكن إلقاء حركة التاء على السين لئلا يحرك ما لا يتحرك أدغم مع الساكن وإن لم يكن حرف لين. أ.هـ^(٤)

الثاني: أن بعض العرب تنوهم بالساكن الحركة وبالحركة السكون^(٥). وقال أبو عمرو الداني: أدغم التاء في الطاء وجمع بين ساكنين في الوصل

(١) المصدر السابق، وانظر: إعراب القراءات: ٤٠٧/١ - ٤٠٨.

(٢) السبعة: ٤٠١.

(٣) ذكر السخاوي منهم: الخليل وسيبويه والزجاج. انظر: فتح الوصيد: ١٠٨٧/٣.

(٤) انظر: الحجة للفارسي: ١٨١/٥ - ١٨٢، الدر المصون: ٥٥٠/٧.

(٥) إعراب القراءات: ٤٢٢/١.

والجمع بينهما في مثل ذلك جائز مسموع، ومما يقوي ذلك ويسوغه أن الساكن الثاني لما كان اللسان عنده يرتفع عنه وعن المدغم ارتفاعاً واحدة صار بمنزلة الحرف المتحرك، فكان الساكن الأول قد ولي متحركاً. أ. ه. ^(١)

١٩ - قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَتَتْهُمَا صَفَا﴾ [طه: ٦٤].

قال ابن مجاهد رحمه الله: كلهم قرأ ﴿ثُمَّ أَتَتْهُمَا﴾ بفتح الميم إلا ما حدثني به محمد بن الجهم ^(٢) عن خلف ^(٣) والهيثم ^(٤) قالوا عن عبيد بن عجيل ^(٥) عن شبل ^(٦) عن ابن كثير ﴿ثُمَّ أَتَتْهُمَا﴾ بكسر الميم غير مهموزة ويأتي بالياء التي بعدها تاء، وهذا غلط؛ لأنه كسر الميم من (ثُمَّ) وحظها الفتح ولا وجه لكسرها، وإنما أراد ابن كثير أن يتبع الكتاب فلفظ بالياء التي خلفت الهمزة بعد فتحة الميم. أ. ه. ^(٧)

هذه القراءة المنسوبة لابن كثير شاذة لا يقرأ بها، وما ذهب إليه ابن مجاهد رحمه الله ومن وافقه ^(٨) في أنها «غلط» أو «وهم» ^(٩) فهو المشهور في العربية وهو القياس.

(١) جامع البيان (مخطوط) ق/٣/١٠٩-١١٠.

(٢) السمرري، شيخ كبير وإمام شهر، كاتب (ت: ٢٧٨هـ)، وليس (٢٠٨) كما في: غاية النهاية: ١١٣/٢.

(٣) ابن هشام البزار، أحد راويي حمزة، وهو أحد القراء العشرة أيضاً (١٥٠-٢٢٩هـ). غاية النهاية: ٢٧٢/١-٢٧٤.

(٤) ابن خالد، مقرئ متصدر. غاية النهاية: ٣٥٧/٢.

(٥) البصري، راو ضابط صدوق (ت: ٢٠٧هـ). غاية النهاية: ٤٩٦/١.

(٦) ابن عباد، مقرئ مكة (٧٠-١٦٠هـ). غاية النهاية: ٣٢٣/١-٣٢٤.

(٧) كتبت هذا النص من النسخة الخطية: ق/١١٢/أ، وذلك لاختلافها مع المطبوع: ٤٢٠.

(٨) كالفارسي والأزهري وغيرهما.

(٩) انظر: علل القراءات: ٣٩١/١.

وذهب ابن خالويه رحمه الله إلى أن لها وجهاً وهو: أن كسر الميم من (ثم) إنما هو من أجل التقاء الساكنين، قال: والعرب تجيزه في نحو «فُطَّ» و«غُضَّ» و«ثُمَّ» و«زَّرَ»، ومنه قول الشاعر^(١):

فُغُضَّ الطرف إنك من نمير فلا كعباً بَلَغْتَ ولا كلاباً
روي: غُضَّ، وَغُضَّ وَغُضَّ^(٢). والله أعلم.

٢٠ - قوله تعالى: ﴿وَضِيَاءٌ...﴾ [الأنبياء: ٤٨].

قال ابن مجاهد رحمه الله: قرأ ابن كثير وحده ﴿ضياء﴾ بهمزتين؛ الأولى قبل الألف، والثانية بعد الألف، كما قرأت على قنبل عن القواس ... وقول قنبل هذا غلط. أ.هـ^(٣)

هكذا قال الإمام هنا في موضع سورة الأنبياء، وكان الأولى بيان الحكم على هذه القراءة في هذه الكلمة عند أول موضع ذكرت فيه، وهو قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً﴾ [يونس: ٥]، لكنه اكتفى هناك بالقول: كان أصحاب البزي ينكرون هذا - ضياء - بهمزتين ويقرءون مثل ما يقرأ الناس. أ.هـ^(٤)

وقال أيضاً في موضع سورة القصص ﴿بُضْيَاءٌ﴾ [٧١]: قرأ ابن كثير وحده (بضياء) بهمزتين كذا قرأت على قنبل وهو غلط، وروى البزي عن ابن فليح

(١) هو جرير، ديوانه: ٧٥.

(٢) انظر: إعراب القراءات: ٤١/٢، إعراب القراءات الشواذ: ٧٧/٢-٧٨، البحر المحيط: ٢٥٦/٦.

(٣) كتبت هذا النص من المخطوط: ق ١١٥/ب، لأن فيها التصريح بـ «غلط» أمّا المطبوع: ص: ٤٢٩ فليس فيه المراد، بل فيه: «وأباه ابن فليح».

(٤) السبعة: ٣٢٣.

عن أصحابهما عن ابن كثير (بضياء) بهمزة واحدة، وهو الصواب . أ.هـ^(١)
العجب هنا أن ابن مجاهد غلط رواية قبل وهي قراءة صحيحة متواترة
مع اعترافه أنه قرأ بها على قبل ، كما قال ابن الجزري^(٢) رحمه الله: وزعم ابن
مجاهد أنه - ضياء - غلط مع اعترافه أنه قرأ كذلك على قبل، وخالف الناس
ابن مجاهد في ذلك فرووه^(٣) عنه بالهمزة، ولم يختلف عنه في ذلك، ووافق قبلأ
أحمد ابن يزيد الحلواني، فرواه عن القواس شيخ قبل. أ.هـ^(٤)

وقال السمين الحلبي رحمه الله: كثيراً ما يتجرأ أبو بكر على شيخه ويغلطه
-، قال: وهذا لا ينبغي أن يكون، فإن قبلأ بالمكان الذي يمنع أن يتكلم فيه
أحد. أ.هـ^(٥)

وهذه القراءة لا يجوز تغليطها لتواترها رواية وصحتها لغة؛ حيث
وجهوها على القلب، أي أخرت العين إلى موضع اللام، وقُدِّمَت اللام إلى
موضعها، فصارت الياء طرفاً بعد ألف زائدة فقلبت همزة كـ «سقاء». أ.هـ^(٦)

٢١- قوله تعالى: ﴿... وَلَوْ لَوْ...﴾ [الحج: ٢٣].

قال ابن مجاهد رحمه الله: روى المعلى بن منصور^(٧) عن أبي بكر عن

(١) السبعة: ٤٩٥.

(٢) محمد بن محمد (٧٥٢-٨٣٣) إمام هذا العلم ومحققه، انظر: غاية النهاية: ٢٤٧/٢-٢٥٠.

(٣) هذا الصواب، كما هو موجود في النسخ الخطية المعتمدة من النشر، خلافاً لما في النسخة

المطبوعة (فرواه).

(٤) النشر: ٤١٦/١.

(٥) الدر المصون: ١٥٢/٦.

(٦) انظر: فتح الوصيد: ٩٧١/٣، إبراز المعاني: ٢١٩/٣.

(٧) أبو يعلى الرازي، مقرئ وفقه حنفي (ت: ٥٢١١هـ). غاية النهاية: ٣٠٤/٢.

عاصم: ﴿تَوَلَّوْا﴾ بهمز الأولى ولا يهمز الثانية، وهذا غلط. أ.هـ^(١)
التغليط هنا هو من حيث الرواية؛ لأنّ المقروء به لشعبة هو ترك الهمزة الأولى^(٢). والله أعلم.

٢٢- قوله تعالى: ﴿... سَخِرَآ...﴾ [المؤمنون: ١١٠].
قال ابن مجاهد رحمه الله: روى هبيرة عن حفص عن عاصم ﴿سُخِرَآ﴾ مرفوعاً^(٣)، وهو غلط. أ.هـ^(٤)

التغليط من حيث الرواية؛ لأنّ المقروء به لحفص هو كسر السين^(٥).

٢٣- قوله تعالى: ﴿إِذْ تَلَقَوْنَهُ...﴾ [النور: ١٥].
قال ابن مجاهد رحمه الله: روى ... عن أبي عمرو: ﴿إِذْ تَلَقَوْنَهُ﴾ مشددة التاء مثل ابن كثير يدغم الذال في التاء. وهذا خطأ.. قال: وهو رديء جداً إلا أن يظهر الذال من (إذ). أ.هـ^(٦)

هذه القراءة المنسوبة إلى أبي عمرو تعتبر انفراداً له، وليست شاذة لأنها متواترة عن ابن كثير رحمه الله، وأمّا أبو عمرو فالمقروء له هو بالإدغام^(٧).
وعلى ذلك فلا وجه لتخطئتها أو وصفها بأنها «ردئية» وذلك - إضافة إلى صحتها قراءة - لأنّ لها وجهاً في العربية، وهو الجمع بين ساكنين على رغم اعتراض بعض اللغويين عليه، والصحيح أنّه وارد.

(١) السبعة: ٤٣٥.

(٢) انظر: التيسير: ١٥٦.

(٣) أي: بضم السين.

(٤) السبعة: ١٤٨.

(٥) انظر: التيسير: ١٦٠.

(٦) السبعة: ق: ١٢٠/ب، والمطبوع: ٤٥٣-٤٥٤.

(٧) انظر: التيسير: ٤٢، غيث النفع: ٣٠٢.

والعجب أن ابن خالويه رحمه الله تبع شيخه ابن مجاهد في تضعيفه لهذه القراءة هنا بحجة أن فيها الجمع بين ساكنين، وكان قد دافع بقوة عن الجمع بين ساكنين في قراءة ﴿نَعَمًا﴾ فقال رحمه الله: متى ما صحَّ الشيء عن النبي ﷺ لم يحل للنحوي ولا غيره أن يعترض عليه. أ.هـ.^(١)

٢٤ - قوله تعالى: ﴿وَيُخَلِّدُ فِيهِ...﴾ [الفرقان: ٦٩] .

قال ابن مجاهد رحمه الله: عن أبي عمرو ﴿وَيُخَلِّدُ﴾ بضم الياء وفتح اللام وجزم الدال، وهو غلط. أ.هـ.^(٢)

هذه القراءة شاذة لا يقرأ بها، وهي غلط كما قال ابن مجاهد من حيث الرواية، أمّا من حيث العربية فقال أبو علي الفارسي رحمه الله: المعنى: خَلَّدَ هو، وأخلده الله، ويكون «يُخَلِّدُ» مثل «يُكْرِمُ» و«يُعْطَى» في آله مبني من «أفعل»، ويكون قد عطف فعلاً مبنيًا للمفعول على مثله. قال: إلا أن الرواية إذا لم تكن صحيحة لم يجز أن تنسب إلى الذي تروى عنه. أ.هـ.^(٣)

٢٥ - قوله تعالى: ﴿لَا يَحِطُّنَكُمْ...﴾ [النمل: ١٨] .

قال ابن مجاهد رحمه الله: قرأ عبيد عن أبي عمرو: ﴿لَا يَحِطُّنَكُمْ﴾ ساكنة النون، وهو غلط. أ.هـ.^(٤)

هذه قراءة متواترة عن رويس^(٥) عن يعقوب^(٦)، فتعتبر انفراداً عن أبي

(١) انظر: إعراب القراءات: ١٠١/١ - ١٠٢.

(٢) السبعة: ٤٦٧.

(٣) الحجة للفارسي: ٣٥٢/٥.

(٤) السبعة: ٤٧٩.

(٥) محمد بن المتوكل اللؤلؤي، أحد راوي يعقوب، (٢٣٨). انظر: غاية النهاية: ٢٣٤/٢.

(٦) ابن إسحاق الحضرمي، أحد القراء العشرة، (ت: ٢٠٥). انظر: غاية النهاية: ٣٨٦/٢.

عمرو، ومن هنا حكم عليها ابن مجاهد بأنها غلط، أي: من حيث الرواية، وقال الفارسي: قوله - ابن مجاهد -: «وهذا غلط» يريد أنه غلط من طريق الرواية لا أنه لا يتجه في العربية، قال: ووجه النون الخفيفة والشديدة هنا حسنان. أ.ه. (١)

٢٦- قوله تعالى: ﴿مَنْ سَبَّ...﴾ [النمل: ٢٢].

قال ابن مجاهد رحمه الله: قرأت على قنبل (٢) عن النبال (٣) ﴿مَنْ سَبَّ﴾ ساكنة الهمزة، وكذلك في قوله: ﴿لَسَبَّ فِي مَسْكَنِهِمْ﴾ [سبأ: ١٥]، وهكذا الحسن بن محمد ابن عبيد الله بن أبي يزيد (٤) عن شبل عن ابن كثير، وهو وهم. أ.ه. (٥)
قوله: وهو وهم، لم يسلمه له العلماء، بل هي قراءة متواترة، ولها وجه في العربية صحيح، وهو الإسكان على نية الوقف (٦).

٢٧- قوله تعالى: ﴿فِي ضَيْقٍ﴾ [النمل: ٧٠].

قال ابن مجاهد رحمه الله: روى أبو عبيد عن إسماعيل (٧) عنه -نافع- ﴿ضَيْقٍ﴾، وهو غلط. أ.ه. (٨)

(١) الحجة للفارسي: ٣٨٠/٥-٣٨١.

(٢) محمد بن عبد الرحمن، أحد راويي ابن كثير من السبعة (١٩٥-٢٩١هـ). معرفة القراء: ٤٥٢/١-٤٥٣.

(٣) أحمد بن محمد، القواس، مقرئ معروف (ت: ٢٤٥هـ). المصدر السابق: ٣٧٠/١-٣٧١.

(٤) المكي، مقرئ متصجر، روى عن الشافعي، غاية النهاية: ٢٣٢/١.

(٥) السبعة: ٤٨٠.

(٦) انظر: التيسير: ١٦٧، فتح الوصيد: ١١٥٤/٤، إعراب القراءات: ١٤٧/٢-١٤٨.

(٧) ابن جعفر بن كثير، المدني، ثقة جليل (١٣٠-١٨٠هـ). غاية النهاية: ١٦٣/١.

(٨) السبعة: ٤٨٥.

هذه القراءة المنسوبة إلى نافع لا يقرأ بها له، فهي غلط من حيث الرواية لا العربية^(١).

٢٨- قوله تعالى: ﴿يَا مَعْشَرُ النَّاسِ﴾ [النمل: ٨٨].

قال ابن مجاهد رحمه الله: روى أبو عبيد عن أهل المدينة بالياء، وهو غلط. أ.هـ.^(٢) قوله: «أهل المدينة» المراد بهم نافع وأبو جعفر وشيبة^(٣)، والتغليط هنا هو من حيث الرواية لا اللغة.

٢٩- قوله تعالى: ﴿مِنَ الرَّهْبِ...﴾ [القصص: ٢٢].

قال ابن مجاهد رحمه الله: روى هبيرة عن حفص عن عاصم: ﴿الرَّهْبِ﴾ بفتح الراء والهاء، وهو غلط. أ.هـ.^(٤) أي: من حيث الرواية فإنه لا يقرأ به لحفص؛ إذ المقروء له به هو فتح الراء وإسكان الهاء ﴿الرَّهْبِ﴾^(٥).

٣٠- قوله تعالى: ﴿الَّتِي تُظَاهِرُونَ...﴾ [الأحزاب: ٤].

قال ابن مجاهد رحمه الله: قال ابن مخلد^(٦) عن ابن أبي بزة^(٧) ﴿الَّتِي﴾ مشددة مكسورة، وهو غلط. أ.هـ.^(٨) أي: في الرواية.

(١) انظر: الحجة للفارسي: ٤٠٣/٥.

(٢) السبعة: ٤٨٧.

(٣) انظر: السبعة: ٥٤-٦١.

(٤) السبعة: ٤٩٣.

(٥) انظر: النشر: ٣٤١/٢.

(٦) الحسن بن الحباب، شيخ ثقة (ت: ٣٠١هـ). غاية النهاية: ٢٠٩/١.

(٧) أحمد بن محمد البزي، أحد راويي ابن كثير من السبعة (١٧٠-٢٥٠هـ). معرفة القراء:

٣٧٠-٣٦٥/١.

(٨) السبعة: ٥١٩.

٣١- قوله تعالى: ﴿أَن كَانَ...﴾ [القلم: ١٤].

قال ابن مجاهد رحمه الله: روى أبو عبيد أن حمزة كان يقرأ ﴿أَن كَانَ﴾ بهمزة مدودة، وهو غلط. أ.هـ^(١)

قوله رحمه الله: «همزة مدودة» مصطلح عند القراء يقصد به «همزة مسهلة»^(٢) ومن هنا وصف ابن مجاهد هذه القراءة المنسوبة لحمزة بالغلط حيث إن المتواتر عنه هو القراءة بهمزتين محقتين من غير تسهيل^(٣).

٣٢- قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ...﴾ [المعارج: ١٠].

قال ابن مجاهد رحمه الله: روى أبو عبيد عن إسماعيل بن جعفر عن أبي جعفر وشيبة: ﴿وَلَا يَسْأَلُ﴾ برفع الياء، وهو غلط. أ.هـ^(٤)

تغليط ابن مجاهد رحمه الله لقراءة أبي جعفر لا يسلم له، حيث إنها قراءة عشرية متواترة عن النبي ﷺ فلا وجه لتغليطها وإنكارها^(٥).

٣٣- قوله تعالى: ﴿وَلَا تَذَرْنِ وَدًّا﴾ [نوح: ٢٣].

قال ابن مجاهد رحمه الله: روى أبو الربيع^(٦) عن بريد^(٧) عن أبي بكر عن عاصم: ﴿وَدًّا﴾ مضمومة الواو، ولم يروه غيره عن عاصم، وهو غلط. أ.هـ^(٨)

(١) السبعة: ٦٤٦.

(٢) انظر: النشر: ٣٦٨/١.

(٣) انظر: التيسير: ٢١٣.

(٤) السبعة: ٦٥٠.

(٥) انظر: النشر: ٣٩٠/٢.

(٦) سليمان بن داود البصري (ت: ٢٣٤هـ). غاية النهاية: ٣١٣/١-٣١٤.

(٧) ابن عبد الوهاب، مقرئ، ضرير (ت: ٣٥٣هـ). غاية النهاية: ١٧٦/١.

(٨) السبعة: ٦٥٣.

وقال أيضاً رحمه الله: وحدثني المروزي عن أبي بكر عن عاصم أنه قرأ ﴿وَدَا﴾ مضمومة مثل نافع، وهو غلط. أ.هـ.^(١)
هذا كله غلط من حيث الرواية فلا يُقرأ به لعاصم رحمه الله؛ إذ المقروء به له هو ﴿وَدَا﴾ بفتح الواو^(٢).

٣٤ - قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ﴾ [البعد: ٢٠].
قال ابن مجاهد رحمه الله: حدثني الدباغ^(٣) عن أبي الربيع عن حفص عن عاصم: ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ مهموزة، و﴿المشتمَّة﴾ مشددة، كذا قال، وليس له وجه^(٤).
أ.هـ؛ أمّا ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ بالهمز فمتواتر، وأمّا «المشأمة» بالتشديد فشاذة لا يقرأ بها، وقد تبع الفارسيُّ ابن مجاهد في عدم معرفة وجهها، فقال: وأمّا التشديد في «المشأمة» فلا أعلم له وجهاً^(٥).

تنبيه: قول ابن مجاهد رحمه الله: «المشأمة» «مشددة» يبين ابن خالويه رحمه الله موضع التشديد وكذا وجهه، فقال بعد أن ذكر قراءتين فيها: وفيها قراءة ثالثة رويت عن حفص: «المشتمَّة» بتشديد الشين؛ وذلك أن من العرب من إذا أسقط الهمزة شدد الحرف الذي قبل الهمزة عوضاً عما حذف. أ.هـ.^(٦)

٣٥ - قوله تعالى: ﴿أَنْ رَّءَاهُ...﴾ [العلق: ٧].
قال ابن مجاهد رحمه الله: قرأ ابن كثير فيما قرأت على قبل: ﴿أَنْ رَّاهُ﴾

(١) نفس المصدر السابق.

(٢) انظر: النشر: ٣٩١/٢.

(٣) محمد بن حماد بن ماهان، أبو جعفر، شيخ مقرئ. غاية النهاية: ١٣٥/٢.

(٤) السبعة: ٦٨٧.

(٥) الحجة للفارسي: ٤١٧/٦.

(٦) إعراب القراءات السبع: ٤٨٧/٢.

بغير ألف بعد الهمزة، وزن «رَعَه» وهو غلط؛ لأنَّ «رءاه» مثل «رءاه» مملاً وغير
ممال. أ.هـ. (١)

هذه القراءة المنسوبة إلى ابن كثير رحمه الله من رواية قبل قراءة صحيحة
متواترة عن النبي ﷺ، ولم يلتفت العلماء إلى تغليط ابن مجاهد لها.

قال الإمام السخاوي رحمه الله: ما كان ينبغي لابن مجاهد إذا جاءت القراءة
ثابتة عن إمام من طريق لا يشك فيه أن يردّها؛ لأنَّ وجهها لم يظهر له. أ.هـ. (٢)

وقال ابن خالويه رحمه الله بعد أن ذكر لها وجهاً: فهذا أشبه بقراءة الأئمة
من أن يُغلط لأنَّ القراءة والأئمة يختار لهم أو يحتج لهم لا عليهم. أ.هـ. (٣)

وقال الإمام الشاطبي رحمه الله: رأيت أسيافنا يأخذون ما ثبت عن قبل
من القصر، خلاف ما اختاره ابن مجاهد. أ.هـ. (٤)

وقال الشيخ السمين رحمه الله: ولما روى ابن مجاهد هذه القراءة عن قبل
وقال: «قرأت بها عليه» نسبه فيها إلى الغلط، ولا ينبغي ذلك؛ لأنّه إذا ثبتت قراءة لها
وجه وإن كان غيره أشهر منه فلا ينبغي أن يقدم على تغليطه. أ.هـ. (٥)

هذا وقد دافع أبو شامة رحمه الله عن ابن مجاهد بقوله: لعل ابن مجاهد
رحمه الله إنّما نسب هذا الغلط لأخذه إياه عن قبل في زمن اختلاطه، مع ما رأى
من ضعف هذا الحذف في العربية. أ.هـ. (٦)

(١) السبعة: ٦٩٢.

(٢) فتح الوصيد: ١٣٢٤/٤.

(٣) إعراب القراءات السبع: ٥٠٨/٢.

(٤) انظر: إبراز المعاني: ٢٦٤/٤.

(٥) الدر المصون: ٥٨/١١.

(٦) إبراز المعاني: ٢٦٤/٤.

أما من حيث اللغة والعربية فهذه القراءة ليست غلطاً بل لها وجه، وهو أن حذف الألف هنا جاء مثله في كلام العرب كقولهم: أصاب الناسَ جَهْدٌ ولو تَرَ أهل مكة، بحذف لام «تري» ومنه قول الشاعر^(١):

وصاني العجاج فيما وصني
يريد «وصاني»^(٢).

وقيل: حذف الألف لدلالة الفتحة عليها. أ.هـ.^(٣)

٣٦ - قوله تعالى: ﴿وتواصوا بالصبر﴾ [العصر: ٣].

قال ابن مجاهد رحمه الله: أبو عمرو: ﴿بالصبر﴾ يشتم الباء شيئاً من الجر ولا يشبع، قال أبو بكر بن مجاهد: لا يجوز إلا في الوقف لأنه ينقل كسر الراء إلى الباء. أ.هـ.

وقال أيضاً: يقرأ ﴿والعصر﴾ يقرأ فكسر الصاد، وهذا لا يجوز إلا في الوقف؛ لأنه ينقل حركة الراء إلى الصاد ويسكن الراء. أ.هـ.^(٤)

ما ذهب إليه ابن مجاهد رحمه الله من عدم الجواز إلا في الوقف هو المشهور، أما في الوصل فلا يكون في القراءة وأما في العربية فيجوز على اعتبار إجراء الوصل مجرى الوقف. أ.هـ.^(٥). والله أعلم.

وهنا انتهى ما أردت عرضه ودراسته مما «غلطه» ابن مجاهد أو «وهمه» أو «خطأه» في كتابه «السبعة». والله الهادي إلى الصواب.

(١) هو رؤية. كما في ملحقات ديوانه: ١٨٧.

(٢) انظر: الحجة للفراسي: ٤٢٤/٦، فتح الوصيد: ١٣٢٣/٤، الدر المصون: ٥٨/١١.

(٣) انظر: إعراب القراءات الشاذة: ٧٢٦/٢، الموضح في وجوه القراءات وعللها: ١٣٨٢/٣.

(٤) السبعة: ٦٩٦.

(٥) انظر: الحجة للفراسي: ٤٣٩/٦، الموضح: ١٣٩٦/٣.

خاتمة البحث

قبل أن أرفع القلم أرى واجباً عليّ القول بأن ابن مجاهد رحمه الله إمام من أئمة علم القراءات، مكانته محفوظة في القلب بالتقدير والاحترام، لكنه ليس معصوماً، وما في هذا البحث من مسائل مخالفة له فإلما هي أقوال غيره من العلماء ترجح لديّ أن الصواب والحقّ فيها لا فيما ذهب إليه هو رحمه الله، فهو في الحقيقة ردُّ العلماء عليه، وأسجل هنا ما ذكره الإمام ابن حزم الأندلسي رحمه الله (٣٨٤-٤٥٦هـ): وليس فضلهم - العلماء - بموجب قبول آرائهم ولا بمانع أن يهيموا فيما قالوه بظنّهم، لكن فضلهم معفٍ على كلّ خطأ منهم، وراجع به، وموجب تعظيمهم وحبّهم. أ.هـ [الإحكام: ١/١١٣].

ونحن مع العلماء نقول ما قالوا، ونسكت عن ما سكتوا عنه، ولسنا أعلم من السلف، بل الأقدمون هم المقدمون والأولون هم الأولون، وإلّا نحن لهم تبع، والجميع في الحق سواء.

هذا، وأسجل هنا بعض ما تراءى لي أثناء كتابة هذا البحث.

١- إن طعن ابن مجاهد رحمه الله - وهو من علماء القراءات - في بعض القراءات المتواترة إلّا ما كان سببه بقايا تأثير النحو عليه..

٢- إن القراءة المتواترة لا يقدر فيها تضعيف بعض المختصين فيها.

٣- إن ابن مجاهد كان مغرماً بالتغليب ويدلّ على ذلك كثرة ما نقل عنه من قوله: «هذا غلط».

٤- قوة ابن مجاهد في اللغة والنحو ليست على نفس مرتبة قوته ومكانته في القراءات، فالرأي أننا نقبل رواياته لثقته وعدالته، وأمّا آرائه الاجتهادية في التوجيه والتعليل فعرض على أهل الاختصاص من اللغويين والنحويين.

٥- ضرورة إعادة طبع وتحقيق كتابه «السبعة» تحقيقاً علمياً أكاديمياً.

٦- المسؤولية التامة والخطيرة في نفس الوقت على كاهل المختصين في

القراءات ببعث هذا العلم ونشر تراثه وإقامة الدراسات الجادة حوله، فكل أهل

علم أدرى به من غيرهم.

هذا والله من وراء القصد.



المصادر والمراجع

- ١- إبراز المعاني من حوز الأمان، عبد الرحمن بن إسماعيل أبو شامة، تحقيق محمود جادو، ط: الجامعة الإسلامية، ١٤١٣هـ.
- ٢- إعراب القراءات السبع وعللها: ابن خالويه، تحقيق د. عبد الرحمن العثيمين، ط ١ ١٤١٣هـ، مكتبة الخانجي، القاهرة.
- ٣- إعراب القراءات الشواذ: أبو البقاء المكي، تحقيق محمد السيد عزوز، ط: ١، ١٤١٧هـ، عالم الكتب، بيروت.
- ٤- البحر المحيط، أبو حيان الأندلسي، دار الفكر، بيروت.
- ٥- البصائر والذخائر، أبو حيان التوحيدي، تحقيق د. وداد القاضي، دار صادر، بيروت.
- ٦- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، جلال الدين السيوطي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة الحلبي، ١٣٨٤هـ.
- ٧- البيان في غريب إعراب القرآن: أبو البركات الأنباري، تحقيق د. طه عبد الحميد، الهيئة العربية العامة للكتاب، ١٤٠٠هـ.
- ٨- التيسر في القراءات السبع، أبو عمرو الداني، عناية أوتو برتزل، دار الكتاب العربي.
- ٩- الحجة للقراءات السبعة: أبو علي الفارسي، تحقيق علي التجدي وزميله، ط ١، ١٤١٣هـ، دار المأمون دمشق.
- ١٠- الدر المصون في علوم الكتاب العزيز: أحمد بن يوسف السمين الحلبي، تحقيق د. أحمد الخراط، ط ١، ١٤١٥هـ، دار العلم، بيروت دمشق.
- ١١- السبعة في القراءات، ابن مجاهد، نسخة خطية من جامعة الإمام محمد بن سعود.
- ١٢- السبعة في القراءات: ابن مجاهد، تحقيق د. شوقي ضيف، ط ٢، ١٤٠٠هـ، دار المعارف الوطنية.
- ١٣- طبقات الشافعية الكبرى، تاج الدين السبكي، تحقيق عبد الفتاح الحلو، ومحمود الطناحي، دار إحياء التراث العربي.
- ١٤- علل القراءات: أبو منصور الأزهري، تحقيق، نوال إبراهيم الحلو، ط ١، ١٤١٢هـ.
- ١٥- غاية النهاية، ابن الجزري، تحقيق براجستراسر، دار الكتب العلمية.
- ١٦- فتح الوصيد في شرح القصيد: علي بن محمد السخاوي، تحقيق د. مولاي محمد، ط ١، ١٤٢٣هـ، مكتبة الرشد، الرياض.
- ١٧- اختسب في تبين وجوه القراءات الشواذ والإيضاح عنها: ابن جني، تحقيق د. علي الجندي وزميله

ط ٢، ١٤٠٢ هـ.

- ١٨- المرشد الوجيز، أبو شامة، تحقيق طيار آلتي أولاج، دار صادر، ١٣٩٥.
- ١٩- معرفة القراءة الكبار، محمد بن أحمد الذهبي، تحقيق طيار آلتي أولاج، وزارة الشؤون الدينية بتوكيا.
- ٢٠- الموضح في وجوه القراءات وعللها: نصر بن علي الشيرازي، د. عمر حمدان الكبيسي، ط ١، ١٤١٤ هـ، الجماعة الخيرية، جدة.
- ٢١- النشر في القراءات العشر، ابن الجزري، تحقيق محمد الضباع، دار الفكر.
- ٢٢- الوجيز في شرح قراءات القراء الثمانية أئمة الأمصار الخمسة: أبو علي الأهوازي، تحقيق، د. دريد حسن أحمد، ط ١، ٢٠٠٢، دار الغرب الإسلامي.



فهرس الموضوعات

٦٣.....	المقدمة
٦٥.....	التمهيد؛ وفيه:
٦٥.....	• أولاً: التعريف بابن مجاهد باختصار:
٦٦.....	• ثانياً: منهج ابن مجاهد في تضعيف القراءات:
٦٧.....	• ثالثاً: خطة البحث:
٦٨.....	القراءات التي حكم عليها ابن مجاهد بالغلط والخطأ في كتابه (السبعة)
١٠١.....	خاتمة البحث
١٠٣.....	المصادر والمراجع
١٠٥.....	فهرس الموضوعات



الأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي الطَّائِفَةِ الْمَنْصُورَةِ

(دِرَاسَةٌ حَدِيثِيَّةٌ فَقْهِيَّةٌ)

إِغْدَادُ :

د. حَافِظُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْحَكَوِيِّ

الْأُسْتَاذُ الْمُشَارِكُ فِي كَلِّئَةِ الْحَدِيثِ فِي الْجَامِعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

المقدمة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه، ونستهديه، ونتوب إليه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضلّ له، ومن يضللّ فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلوات الله وسلامه عليه، وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم لهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد؛ فإن الله تعالى بعث محمداً ﷺ رسولا إلى البشرية كلها كما قال سبحانه: ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾^(١)، وختم برسالته جميع الرسالات ونسخ بدين الإسلام الذي بعثه به سائر الأديان، كما قال تعالى: ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾^(٢)، وقال سبحانه: ﴿ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين﴾^(٣). وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة ؓ أن النبي ﷺ قال: «والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي من هذه الأمة أحد يهودي ولا نصراني ثم لا يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار»^(٤).

وقد جعل الله دين الإسلام وافياً بجميع ما يصلح أحوال العباد كفيلاً بدفع كل ما يضرّ بهم كما قال تعالى عن القرآن الذي هو مصدر الدين الإسلامي: ﴿ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين﴾^(٥).

(١) سبأ (٢٨).

(٢) آل عمران (١٩).

(٣) آل عمران (٨٥).

(٤) صحيح مسلم - كتاب الإيمان (رقم ١٥٣).

(٥) النحل (٨٩).

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في معنى الآية: «قد بين لنا في هذا القرآن علم كل شيء»^(١).

وقال مجاهد رحمه الله: «كل حلال وحرام»^(٢).

وذكر ابن كثير رحمه الله القولين السابقين ثم قال: «قول ابن مسعود أعم وأشمل ؛ فإن القرآن اشتمل على كل علم نافع من خير من سبق، وعلم ما سيأتي، وحكم كل حلال وحرام، وما الناس إليه محتاجون في أمر دينهم ودنياهم ومعاشهم ومعادهم»^(٣).

وقد منّ الله على الأمة الإسلامية بأنه أكمل لها دينها وأتم به نعمته عليها، ورضيه لها ديناً، وليس وراء نعمة الله نعمة، ولا وراء ما رضىه لأحد مطلب، قال تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾^(٤).

وقد حفظ الله على هذه الأمة دينها من التحريف والتبديل الذي لحق أديان الأمم السابقة، حفظه بحفظه لمصدره القرآن الكريم، كما قال تعالى: ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾^(٥).

وحفظه أيضاً بالإبقاء على التمسك به والعمل بشرائعه موصولاً على مدار الزمان، منذ عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته رضوان الله عليهم إلى قيام الساعة كما جاء في أحاديث الطائفة المنصورة، فقد اشتملت تلك الأحاديث على وصف تلك الطائفة بالثبات على الحق والظهور عليه، وأن ركبها موصول

(١) تفسير ابن كثير ٤/٥١٢.

(٢) تفسير ابن كثير ٤/٥١٢.

(٣) المائدة (٣).

(٤) الحجر (٩).

بركب رسول الله ﷺ لم ينقطع على مدار الزمان، وأنها سوف تواصل مسيرتها في الثبات على دينها ونصرته إلى قيام الساعة.

ولا شك أن هذه المعاني وغيرها من المعاني العظيمة التي اشتملت عليها تلك الأحاديث ذات أثر كبير في تثبيت تلك الطائفة وفي حفز أهل الإيمان على الانضمام إلى ركبها وتكثير سوادها كما أن في إبراز صفات الطائفة المنصورة التي اشتملت عليها تلك الأحاديث تمييزاً لها عن غيرها من الطوائف التي انحرفت عن المنهج القويم الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه. لذلك كله رأيت أن أقوم بجمع الأحاديث الواردة في تلك الطائفة مع دراسة أسانيدها وفقهاها مشاركة في تحقيق تلك الأهداف العظيمة.

وقد وقفت على كتابات عنها لكن ضمن مواضيع أخرى، ولا تزال الحاجة قائمة للكتابة عنها فيما أحسب لما يلي:

- ١- أن أفراد أحاديث الطائفة المنصورة بالبحث والدراسة أدعى لظهورها وانتشارها، وبذلك تبرز تلك الطائفة على الحال الذي وصفها به رسول الله ﷺ ؛ ظهوراً على الحق، وغلبة وانتصاراً وقهرً للعدو، وكم في هذه المعاني من تثبيت لأهل الإيمان وتبكيث لأهل النفاق والطغيان.
- ٢- محاولة استيعاب أحاديث تلك الطائفة وحصر رواياتها وألفاظها للوقوف على ما اشتملت عليه من أوصاف لتلك الطائفة وتوجيهات نبوية.
- ٣- تخرج تلك الأحاديث على طريقة المحدثين بجمع طرق حديث الصحابي الواحد، ثم المقارنة بينها للاطمئنان على سلامة الحديث من الشذوذ والعلّة؛ لقول الإمام علي بن المديني^(١): الباب إذا لم تجمع طرقه لم يتبين خطؤه.
- ٤- الجانب الفقهي لتلك الأحاديث مجاله واسع لا يمكن لأحد أن يدعي

(١) تدريب الراوي ٢٢٦/١.

الإحاطة به وأهمية هذا الجانب لا تحفى؛ لأنه طريق العمل بتلك النصوص .

٥- وقع خلاف في بعض معاني تلك الأحاديث وأريد الوصول في ذلك إلى شيء تطمئن إليه النفس من خلال استقراء تلك النصوص ورد بعضها إلى بعض والاستعانة بما فهمه منها أهل العلم المعروفون بدقة النظر والاتباع لنهج السلف الصالح.

وقد جعلت البحث في فصلين:

الفصل الأول: جمعت فيه الأحاديث مع تخريجها ودراسة أسانيد ما لم يخرج منها في الصحيحين.

وتناولت في الفصل الثاني دراسة الجانب الفقهي لتلك الأحاديث وقد حرصت على تتبع كلام أهل العلم من مظائنه المختلفة؛ لأهم المرجع لفهم نصوص الكتاب والسنة، وتحرير الرّاجح في المسائل التي وقع فيها خلاف بينهم مع بيان وجه الترجيح من خلال مناقشة الأقوال الأخرى.

وقد قدمت للبحث بمقدمة بيّنت فيها أهمية الموضوع والحاجة للكتابة فيه، ثم أهيّته بخاتمة لخصت فيها أهم النتائج التي تضمنتها .

هذا ونسأل الله أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه وأن يعمم النفع به، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

وسبحان ربك ربّ العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله ربّ العالمين.



الفصل الأول: الدراسة الحديثية

- ١ - عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون».
- أخرجه البخاري قال: حدثنا عبد الله بن موسى، عن إسماعيل عن قيس، عن المغيرة (فذكره)^(١).
- وأخرجه من طريق يحيى بن سعيد^(٢) القطان، عن إسماعيل به. بلفظ: «لا يزال ناس من أمتي ظاهرين...». ومن طريق إبراهيم بن حميد^(٣)، عن إسماعيل به، بلفظ: «لا يزال من أمتي قوم ظاهرين...».
- وأخرجه مسلم^(٤) من طريق مروان الفزاري، وأبي أسامة، ووكيع وعبد الله كلهم عن إسماعيل به، بلفظ: «لن يزال قوم من أمتي ظاهرين على الناس...».
- وأخرجه أحمد^(٥) عن يعلى بن عبيد، عن إسماعيل به بمثل لفظ مسلم.
- وأخرجه عن يزيد بن هارون، عن إسماعيل به، بلفظ: «لا يزال ناس من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين....»^(٦).
- وأخرجه الدارمي^(٧) عن جعفر بن عون، عن إسماعيل به، بمثل لفظ مسلم،

(١) صحيح البخاري مع الفتح (كتاب الاعتصام، ح ٧٣١١).

(٢) المصدر السابق (كتاب المناف، ح ٢٦٤).

(٣) المصدر السابق (كتاب التوحيد، ح ٧٤٥٩).

(٤) صحيح مسلم (كتاب الإمارة، ح ١٩٢١).

(٥) المسند (٢٤٤/٤).

(٦) المسند (٢٤٨/٤).

(٧) سنن الدارمي (كتاب الجهاد، باب لا يزال طائفة من هذه الأمة يقاتلون على الحق، =

وأخرجه الطبراني^(١) من طريق يحيى بن سعيد القطان، ووكيع وأبي أسامة وعلي ابن مسهر، ويعلى بن عبيد وهشيم ومروان بن معاوية كلهم عن إسماعيل، به، نحوه.

وجاء في رواية هشيم: «حق تقوم الساعة» ولم يصرح هشيم بالسماع، والراوي عنه يحيى بن عبد الحميد الحماني متهم بسرقة الحديث، وضعفه أحمد والنسائي، وغير واحد. انظر: (التقريب)^(٢) وأصله. لكن هذه الزيادة ثابتة من حديث جابر بن سمرة ومعاوية، كما سيأتي.

٢- عن معاوية رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك». قال عمير: فقال مالك بن يخامر: قال معاذ: «وهم بالشام». فقال معاوية: هذا مالك يزعم أنه سمع معاذاً يقول: «وهم بالشام». أخرجه البخاري^(٣) ومسلم^(٤) وأحمد^(٥) كلهم من طريق عمير بن هانئ، عن معاوية به.

وأخرجه البخاري^(٦) من طريق حميد بن عبد الرحمن بن عوف، عن معاوية في حديث بلفظ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين، وإنما أنا قاسم والله معط، ولن يزال أمر هذه الأمة مستقيماً حتى تقوم الساعة أو حتى يأتي أمر الله».

= ٢١٣/٢.

(١) المعجم الكبير (٤٠٢/٢٠-٤٠٣).

(٢) ٩٢/٤.

(٣) صحيح البخاري مع الفتح (كتاب المناقب، ح ٣٦٤١) (كتاب التوحيد، ح ٧٤٦٠).

(٤) صحيح مسلم (كتاب الإمارة، ح ١٠٣٧).

(٥) المسند (١٠١/٢).

(٦) صحيح البخاري مع الفتح (كتاب الاعتصام، ح ٧٣١٢).

وأخرجه مسلم^(١) وأحمد^(٢) من طريق يزيد بن الأصم، عن معاوية بنحو لفظ عمير بن هاني دون زيادة مالك بن يخامر .
وأخرجه أحمد^(٣) من طريق عبد الله بن عامر اليحصبي، عن معاوية بنحو لفظ عمير بن هاني دون الزيادة في آخره.
٣- عن جابر بن سمرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لن يبرح هذا الدين قائماً يقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة».
أخرجه مسلم^(٤) وأحمد^(٥) والطبراني^(٦) والحاكم^(٧) كلهم من طريق شعبة، عن سماك بن حرب، عن جابر بن سمرة، به؛ وأخرجه أحمد^(٨) والطبراني^(٩) والحاكم^(١٠) كلهم من طريق إسرائيل عن سماك به.
وأخرجه الطبراني^(١١) والحاكم^(١٢) كلاهما من طريق الحسن بن صالح بن حي عن سماك به.

(١) صحيح مسلم (كتاب الإمارة، ح ١٠٣٧) (١٧٥).

(٢) المسند (٩٣/٤).

(٣) المسند (٩٧/٤، ٩٩).

(٤) صحيح مسلم (كتاب الإمارة، ح ١٩٢٢).

(٥) المسند (١٠٣/٥).

(٦) المعجم الكبير (٢٤٠/٢).

(٧) المستدرک (٤٤٩/٤).

(٨) المسند (١٠٥/٥).

(٩) المعجم الكبير (٢٥٨/٢).

(١٠) المستدرک (٤٤٩/٤).

(١١) المعجم الكبير (٢٤٨/٢).

(١٢) المستدرک (٤٤٩/٤).

وأخرجه الطبراني^(١) من طريق إبراهيم بن طهمان، عن سماك به.
وأخرجه أحمد^(٢) عن معاوية بن عمرو وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن
زائدة عن سماك عن جابر بن سمرة، قال: نبئت أن رسول الله ﷺ قال: «لن يبرح
هذا الأمر قائما...».

وأخرجه الطبراني^(٣) من طريق حسين الجعفي عن زائدة به، بلفظ شعبة
عند مسلم.

٤- عن جابر بن عبد الله ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تزال
طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة، قال: فينزل عيسى بن
مريم فيقول أميرهم: تعال صلّ لنا. فيقول: لا إن بعضكم على بعض أمراء،
تكرمة الله هذه الأمة».

أخرجه مسلم^(٤) وأحمد^(٥) والبيهقي^(٦) كلهم من طريق ابن جريج أخبرني
أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله (فذكره)، وأخرجه مسلم^(٧) والبيهقي^(٨) من
هذا الوجه دون قوله: «فينزل عيسى..».

وأخرجه أحمد^(٩) من طريق ابن لهيعة عن الزبير به، فذكره بتمامه.

(١) المعجم الكبير (٢/٢٦٥).

(٢) المسند (٥/١٠٦، ١٠٨).

(٣) المعجم الكبير (٢/٢٥٠).

(٤) صحيح مسلم (كتاب الإيمان/ح ١٥٦).

(٥) المسند (٣/٣٨٤).

(٦) سنن البيهقي (كتاب السير / باب إظهار دين النبي ﷺ على سائر الأديان ٩/١٨٠).

(٧) صحيح مسلم (كتاب الإمارة، ح ١٩٢٣).

(٨) سنن البيهقي (كتاب السير، باب ما يجب للإمام من الغزو ٩/٣٩).

(٩) المسند (٣/٢٤٥).

وأخرجه أبو يعلى^(١) من طريق موسى بن عبيدة الربذي عن أخيه، عن جابر (فذكره) بتمامه.

٥- عن ثوبان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك».

أخرجه مسلم^(٢) عن سعيد بن منصور وأبي الربيع العتكي وقتيبة بن سعيد قالوا: حدثنا حماد (وهو ابن زيد) عن قلابة، عن أبي أسماء الرحبي، عن ثوبان (فذكره) قال مسلم: وليس في حديث قتيبة: «وهم كذلك».

وأخرجه الترمذي^(٣) عن قتيبة بن سعيد به، بلفظه عند مسلم، وزاد: «وإنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين».

وأخرجه أبو داود^(٤) عن سماك بن حرب، ومحمد بن عيسى، وأحمد^(٥) عن سماك بن حرب كلاهما (سماك، ومحمد بن عيسى) عن حماد بن زيد به. في حديث: «إن الله زوى لي الأرض...».

وأخرجه أحمد^(٦) من طريق يونس، عن حماد بن زيد به، بنحو لفظ مسلم، دون قوله: «وهم كذلك».

وأخرجه ابن ماجه^(٧) من طريق سعيد بن بشير، عن قتادة عن أبي قلابة

(١) مسند أبي يعلى (٤/٥٩/رقم ٢٠٧٨).

(٢) صحيح مسلم (كتاب الإمارة، ح ١٩٢٠).

(٣) سنن الترمذي (كتاب الفتن، ح ٢٢٢٩).

(٤) سنن أبي داود (كتاب الفتن، ح ٤٢٥٢).

(٥) المسند (٥/٢٧٨).

(٦) المسند (٥/٢٧٩).

(٧) سنن ابن ماجه (المقدمة، ح ١٠).

به، نحوه. والبيهقي^(١) من طريق معاذ بن هشام، عن قتادة في حديث: «إن الله زوى لي الأرض...».

والحاكم^(٢) من طريق يحيى بن أبي كثير، عن أبي قلابة به، في حديث: «إن ربي زوى لي الأرض...».

وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين لم يخرجاه بهذا السياقة، وإنما أخرج مسلم حديث معاذ بن هشام، عن قتادة، عن أبي قلابة، عن أبي أسماء الرحبي، عن ثوبان مختصراً».

قلت: أراد حديث: «إن الله زوى لي الأرض...» لكن ليس فيه حديث: «لا تزال طائفة...» وإنما أخرجه من الوجه الذي سبق ذكره.

٦- عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال أهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة». أخرجه مسلم^(٣) من طريق داود ابن أبي هند عن أبي عثمان، عن سعد، فذكره.

وأخرجه اللالكائي^(٤) من طريق أبي معاوية، عن إسماعيل بن قيس، عن سعد، بلفظ: «لا يزال طائفة من أممي ظاهرين على الدين عزيزة إلى يوم القيامة».

قال القرطبي في (المفهم): «رواه عبد بن حميد وقال فيه: «لا يزال أهل المغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة أو يأتي أمر الله». وراه بقي بن مخلد في (مسنده) كذلك: «لا يزال أهل المغرب كذلك»^(٥)...».

(١) سنن البيهقي (كتاب السير ١٨١/٩).

(٢) المستدرک (٤٤٩/٤).

(٣) صحيح مسلم (كتاب الإمارة، ح ١٩٢٥).

(٤) شرح أصول اعتقاد أهل السنة، (١/١١١).

(٥) المفهم (٧٦٣/٣).

ولم قف على سند عبد بن حميد، وسند بقي بن مخلد لهذا اللفظ.
لكن ظاهر كلام القرطبي يدل على أنه يرى صحة هذا اللفظ . والله أعلم.
٧-٨^(١) عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على أمر الله، قاهرين لعدوهم، لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك».

أخرجه مسلم^(٢) عن أحمد بن عبد الرحمن بن وهب، حدثنا عمي، عبد الله ابن وهب، حدثنا عمرو بن الحارث، حدثني يزيد بن أبي حبيب، حدثني عبد الرحمن بن شماس المهرري، قال: كنت عند مسلمة بن مخلد، وعنده عبد الله ابن عمرو بن العاص، فقال عبد الله: لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق، وهم شر من أهل الجاهلية، لا يدعون الله بشيء إلا رده عليهم . فبينما هم على ذلك أقبل عقبة بن عامر فقال له مسلمة: يا عقبة! اسمع ما يقول عبد الله . فقال عقبة: هو أعلم . وأما أنا فسمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تزال عصابة ...» الحديث ... فقال عبد الله: «أجل. ثم يبعث الله ريحا كريح المسك مسها مسّ الحرير، فلا تترك نفسا في قلبه مثال حبة من الإيمان إلا قبضته، ثم يبقى شرار الناس، عليهم تقوم الساعة».

وأخرجه الروياني^(٣) عن أحمد بن عبد الرحمن به، مثله.
وأخرجه الحاكم^(٤) من طريق يحيى بن نصر الخولاني، عن عبد الله بن وهب، به. (فذكره بتمامه) ثم قال: «هذا حديث حسن صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

(١) هذا الحديث يُعدّ بحديثين، فقد وافق عقبة عليه عبد الله بن عمرو رضي الله عنه كما سيأتي في سياقه.

(٢) صحيح مسلم (كتاب الإمارة، ح ١٩٢٤).

(٣) مسند الروياني (١/١٦١/ح ١٩٢).

(٤) المستدرک (٤/٤٥٦).

قلت: بل أخرجه مسلم كما سبق.

وأخرجه الطبراني^(١) من طريق أحمد بن صالح المصري عن عبيد الله بن وهب به، مختصراً، دون ذكر حديث عبد الله بن عمرو .
وأخرجه^(٢) من طريق عبد الله بن طهية، عن يزيد بن أبي حبيب، به مختصراً، كذلك.

٩- عن زيد بن أرقم رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين».

أخرجه أبو داود الطيالسي^(٣) قال: حدثنا شعبة، عن أبي عبد الله الشامي، قال: سمعت معاوية يخطب وهو يقول: يا أهل الشام حدثني الأنصاري - يعني زيد بن أرقم - أن رسول الله ﷺ قال: (فذكره). وقال فيه: «واني أراكم وهم يا أهل الشام».

وأخرجه أحمد^(٤) وعبد بن حميد^(٥) والبخاري^(٦) والطبراني^(٧) كلهم من طريق المصنف، به.

قال الهيثمي: «رواه أحمد والبخاري والطبراني. وأبو عبد الله الشامي ذكره ابن أبي حاتم ولم يجرحه أحد، وبقية رجاله رجال الصحيح»^(٨).

(١) المعجم الكبير (٣١٤/١٧).

(٢) المصدر نفسه .

(٣) مسند الطيالسي (٢/٦٨/ح٧٢٤).

(٤) المسند (٤/٣٦٩).

(٥) المنتخب من مسند عبد بن حميد (ص٢٦٨).

(٦) كشف الأستار (٣٣١٩).

(٧) المعجم الكبير (٥/١٨٥/ح٤٩٦٧).

(٨) مجمع الزوائد (٧/٢٨٧).

قلت: ذكر ابن أبي حاتم^(١) حديثه هذا تعليقا ثم قال: سألت أبي عنه فقال: «لا يسمى ولا يعرف وهو شيخ».

وذكره الحافظ ابن حجر في «تعجيل المنفعة»^(٢) وقال: «كذا ذكره الهيثمي، ولم أر له في أصل المسند ذكراً ولا أورده الحسيني».

وقد ذكر الحافظ ابن حجر حديثه هذا في (أطراف المسند)^(٣)، فقولُه السابق ذهول منه، رحمه الله.

وللحديث شواهد في (الصحيحين) كما سبق، فهو حسن إن شاء الله تعالى.

١٠ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لن يزال على هذا الأمر عصاة على الحق لا يضرهم خلاف من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك».

أخرجه الإمام أحمد^(٤) قال: حدثنا قتيبة حدثنا ليث، عن ابن عجلان، عن القعقاع بن حكيم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، (فذكره).

وأخرجه ابن حبان^(٥) من طريق قتيبة به، مثله.

وأخرجه أحمد^(٦) عن يونس، عن ليث به، نحوه.

وأخرجه^(٧) عن أبي عبد الرحمن المقرئ، عن سعيد بن أبي أيوب، عن محمد

(١) الجرح والتعديل (٣٩٩/٩).

(٢) تعجيل المنفعة (ص ٤٩٨).

(٣) أطراف مسند الإمام أحمد (٢/٣٧٤/ح ٢٤٢٠).

(٤) المسند (٢/٣٧٩).

(٥) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (٨/٢٩٤).

(٦) المسند (٢/٣٤٠).

(٧) المسند (٢/٣٢١).

ابن عجلان به، قال فيه: «لا يزال لهذا الأمر أو على هذا الأمر عصابة...».

وسند الحديث صحيح رجاله كلهم ثقات من رجال الصحيح فأبو صالح هو السمان، ومحمد بن عجلان رمز ابن حجر لرواية مسلم عنه، ثم قال في (التهذيب)^(١): روى له مسلم في المتابعات، لكن وثقه ابن عيينة، وأحمد وابن معين وأبو حاتم وأبو زرعة والنسائي وغيرهم. حكى ذلك ابن حجر في (التهذيب)، ولم ينقل عن أحد تضعيفا له مطلقا، وإنما حكى عن داود بن قيس ويحيى القطان أنه اختلط عليه حديث سعيد المقبري، عن أبي هريرة. وقد حكى تعقب ابن حبان لذلك بأن هذا ليس يوهن حديثه، ثم حكى قول العقيلي: يضطرب في حديث نافع. ثم إن ابن حجر قال في (التقريب)^(٢): «صدوق إلا أنه اختلط عليه أحاديث أبي هريرة». وفي هذا الإطلاق نظر؛ لأن الذي اختلط عليه من حديث أبي هريرة، هو حديث سعيد المقبري فقط، ثم في جعل ابن حجر له في مرتبة صدوق نظر أيضا؛ لأنه حكى توثيقه عن أحمد وابن معين وأبي حاتم وأبي زرعة والنسائي وغيرهم، وهؤلاء أئمة النقاد، وفيهم من وصف بالتشدد في الجرح. والذي يظهر لي أن الحديث صحيح؛ لأن هذا الراوي قد وثقه من رأينا من الأئمة، وحديثه هذا ليس من حديثه عن سعيد المقبري، المتكلم في حديثه عنه.

وللحديث طرق أخرى؛ فقد أخرجه أبو يعلى^(٣) عن أبي طالب عبد الجبار ابن عاصم، حدثنا إسماعيل بن عياش الحمصي، عن الوليد بن عباد، عن عامر الأحول، عن أبي صالح الخولاني، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على أبواب دمشق وما حوله، وعلى أبواب بيت

(١) ٣٤١/٩ - ٣٤٢.

(٢) ٢٩٠/٣.

(٣) مسند أبي يعلى (١١/٣٠٢/ح ٦٤١٧).

المقدس وما حوله، لا يضرهم خذلان من خذلهم ظاهرين على الحق إلى أن تقوم الساعة».

وأخرجه ابن عدي^(١) من طريق هشام بن عمار، عن إسماعيل بن عياش، به، مثله؛ وقال: «هذا الحديث بهذا اللفظ ليس يرويه غير ابن عياش عن الوليد ابن عباد». وفي هذا الإسناد أبو صالح الخولاني ذكره البخاري في (تاريخه) ولم يذكره فيه تعديلاً ولا تجريباً.

والراوي عنه الوليد بن عباد ذكره ابن حبان في (الثقات)^(٢).

وقال الذهبي في الميزان^(٣): (مجهول).

وأخرجه ابن ماجة^(٤) من وجه آخر:

قال: حدثنا أبو عبد الله قال: حدثنا هشام بن عمار، قال: حدثنا يحيى بن حمزة، قال حدثنا أبو علقمة نصر بن علقمة، عن عمير بن الأسود، وكثير من مرة الحضرمي، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي قواماً على أمر الله، لا يضرها من خالفها».

وفي السند نصر بن علقمة حكى ابن حجر في (التهذيب)^(٥) توثيقه عن

دحيم، وذكره ابن حبان في (الثقات)^(٦) وقال ابن حجر في (التقريب)^(٧): مقبول.

(١) الكامل (٢٥٤٥/٧) ترجمة (الوليد بن عباد).

(٢) الثقات (٤٩٣/٥).

(٣) الميزان ٤/٣٤٠.

(٤) سنن ابن ماجة (المقدمة، ح ٧).

(٥) التهذيب ١٠/٤٢٩.

(٦) الثقات (٥٣٧/٥).

(٧) التقريب ٤/١٣.

وقال الألباني^(١): هذا سند حسن إن شاء الله تعالى رجاله رجال الصحيح غير نصر بن علقمة وقد وثق، وفي التقريب: إنه مقبول .
وأخرجه يعقوب بن سفيان^(٢) من وجه آخر أيضا:
قال: حدثنا صفوان بن صالح قال: حدثنا الوليد قال: حدثنا أبو عمرو
عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي هريرة يرويه قال: «لا تزال عصابة من أمي على
الحق ظاهرين على الناس، لا يبالون من خالفهم حتى ينزل عيسى بن مريم». .
قال أبو عمرو: فحدثت هذا الحديث قتادة فقال: «لا أعلم أولئك إلا
أهل الشام».

وفي هذا الإسناد انقطاع بين يحيى بن أبي كثير وأبي هريرة قال أبو
حاتم^(٣): «إن يحيى بن أبي كثير لم يدرك أحدا من الصحابة إلا أنسا رؤية». .
وأخرجه البخاري^(٤) من وجه آخر معلقا:
قال: قال محمد بن شعيب: أخبرني عمرو بن شراحيل: سمعت حسان بن
وبرة المري، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «لا تزال عصابة بدمشق...» .
وفي الإسناد حسان بن وبرة هذا، ساق البخاري الحديث في ترجمته ولم
يذكر فيه جرحا ولا تعديلا وذكره ابن حبان في (الثقات) وقال: «يروي عن أبي
هريرة، روى عنه عمرو بن شرحبيل»^(٥) .
قلت: وهو متابع كما سبق .

(١) الصحيحة (٦٠٣/٤).

(٢) المعرفة والتاريخ (٣٠١/٢).

(٣) تهذيب التهذيب (٢٧٠/١١).

(٤) التاريخ الكبير (٣٥/٣).

(٥) الثقات ١٦٥/٤.

١١- عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تزال طائفة من أمتي على الحق حتى يأتي أمر الله عز وجل».

أخرجه أبو داود الطيالسي ^(١) قال: حدثنا همام عن قتادة عن عبد الله بن بريدة، عن سليمان بن الربيع العدوي قال: لقينا عمر فقلنا له: إن عبد الله بن عمرو حدثنا بكذا وكذا. فقال عمر: عبد الله بن عمرو أعلم بما يقول: قالها ثلاثاً، ثم نودي بالصلاة جامعة فاجتمع إليه الناس فخطبهم عمر فقال سمعت رسول الله ﷺ: (فذكره).

وأخرجه الدارمي ^(٢) وأبو يعلى ^(٣) وابن جريج الطبري ^(٤) كلهم من طريق المصنف به، فذكر المرفوع منه.

وأخرجه الحاكم ^(٥) من طريق أبي الوليد الطيالسي عن همام به بالمرفوع منه. وقال: «هذا حديث صحيح ولم يخرجاه». وأقره الذهبي. وقال الألباني ^(٦): «رجالاه ثقات رجال الستة غير الربيع بن سليمان العدوي فلم أعرفه».

قلت: انقلب الاسم على الشيخ رحمه الله فقال: الربيع بن سليمان العدوي، ولذلك لم يعرفه وإنما هو سليمان بن الربيع كما سبق، وقد ترجم له البخاري في (الكبير) ^(٧) وساق حديثه هذا من طريق همام به، ثم قال: «ولا

(١) مسند الطيالسي (١/٤٢/رقم ٣٨).

(٢) مسند الدارمي (كتاب الجهاد، باب تزال طائفة) (٢/٢١٣).

(٣) المطالب العالية المسندة (٤/١٢)، ولم أقف عليه في المطبوع من مسنده.

(٤) تهذيب الآثار (ص ٨١٦) [يراجع].

(٥) المستدرک (٤/٤٤٩).

(٦) الصحيحة (٤/٥٩٨).

(٧) التاريخ الكبير (٤/١٢).

يعرف سماع قتادة من ابن بريدة، ولا ابن بريدة من سليمان». وذكره ابن حبان في (الثقات)^(١)، وقال: «(بروي عن عمر، وروى عنه ابن بريدة)». لكن البخاري - كما سبق - ذَكَرَ في السند علتين وهما عدم معرفة سماع قتادة بن عبد الله بن بريدة، وعدم معرفة سماع بن بريدة من سليمان بن الربيع، وهذا على مذهبه في اشتراط ثبوت السماع. وقد يحمل على الاتصال على رأي مسلم وغيره، وعليه الأكثر. لكن يمتنع هنا الحكم بالاتصال بين قتادة وابن بريدة؛ لأن قتادة مدلس، فقد ذكره ابن حجر في الطبقة الثالثة، وقال: «مشهور بالتدليس».

ولقتادة طريق آخر عند إسحاق بن راهويه قال: أخبرنا معاذ بن هشام - صاحب الدستوائي - حدثني أبي، عن قتادة، عن أبي الأسود الدؤلي قال: انطلقت أنا وزرعة بن ضمرة مع الأشعري إلى عمر بن الخطاب فلقينا عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: يوشك ألا يبقى في أرض العجم من العرب إلا قتل أو أسير يحكم في دمه، فقال له زرعة: أ يظهر المشركون على أهل الإسلام ؟ قال: ممن أنت؟ قال: من بني عامر بن صعصعة . فقال رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى تدافع مناكب نساء بني عامر بن صعصعة على ذي الخلصة - وثن كان من أوثان الجاهلية - قال: فذكرنا لعمر رضي الله عنه قول عبد الله بن عمرو، فقال رضي الله عنه عبد الله أعلم بما يقول - ثلاث مرات - ثم إن عمر خطب يوم الجمعة فقال: إن رسول الله ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي على الحق منصوره حتى يأتي أمر الله». فذكرنا لعبد الله بن عمرو قول عمر رضي الله عنه فقال عبد الله بن عمرو: صدق نبي الله ﷺ إذا أتى أمر الله - عز وجل - كان الذي قلت^(٢).

سأفه ابن حجر في (المطالب العالية) ثم قال: فيه انقطاع بين قتادة وأبي

(١) الثقات (٣٠٩/٤).

(٢) المطالب العالية المسندة (١٢/٤).

الأسود ورجاله ثقات .

وأخرجه أبو يعلى^(١) والحاكم^(٢) من طريق معاذ بن هشام به، مثله. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ومسلم، ولم يخرجاه. وأقره الذهبي^(٣). وقال الألباني^(٤): وهو الصواب، فإن رجاله كلهم من رجال الشيخين.

قلت: لكن الحافظ ابن حجر بعد أن ساقه في (المطالب العالية) قال: «فيه انقطاع بين قتادة، وأبي الأسود، ورجاله ثقات».

وفي (التهذيب)^(٥): قال ابن أبي خيثمة عن ابن معين: «لم يسمع - يعني قتادة - من أبي الأسود الديلي».

والحاصل: أن هذا الإسناد فيه انقطاع أيضا لكن الحديث يتقوى بشواهد السابقة. والله أعلم .

١٢ - عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق، ظاهرين على من ناوأهم، حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال».

أخرجه أبو داود^(٦)، قال: حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا حماد، عن قتادة، عن مطرف، عن عمران بن حصين (فذكره).

(١) المصدر السابق، ولم أقف عليه في المطبوع من مسند أبي يعلى .

(٢) المستدرک (٤/٥٥٠).

(٣) تلخيص المستدرک بحاشية المستدرک (٤/٥٥٠).

(٤) الصحيحة (٤/٥٩٨).

(٥) ٣٥٤/٨.

(٦) سنن أبي داود (كتاب الجهاد، ح ٢٤٨٤).

وأخرجه أحمد^(١) والحاكم^(٢) واللالكائي^(٣) والرامهرمزي^(٤) كلهم من طريق حماد بن سلمة به. وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه». وأقره الذهبي .

وقال الألباني^(٥): «وهو كما قال».

قلت: لكن الحكم له بالصحة لا يكفي فيه كون رجاله رجال مسلم، بل يشترط فيه أيضا خلوه من العلل^(٦)، وهذا الإسناد فيه عننة قتادة وهو مدلس. لكن تابعه أبو العلاء بن الشخير، أخرجه من طريقه أحمد^(٧) قال: حدثنا إسماعيل، أخبرنا الجريري، عن أبي العلاء بن الشخير عن مطرف قال: قال لي عمران: إني لأحدثك بالحديث اليوم لينفعك الله به بعد اليوم، اعلم أن خير عباد الله تبارك وتعالى الحمادون، واعلم أنه لن تزال طائفة... فذكره بنحوه، وزاد في آخره حديثاً بعيداً عن موضوعه.

وقال الألباني^(٨): «وهذا سند صحيح على شرط الستة».

وهو كما قال، فقد رمز ابن حجر لجميع رواته بإخراج الجماعة لهم، ولم تظهر لي في الإسناد علة. فالإسناد صحيح وإن كان الصحابي لم يرفع الحديث للنبي ﷺ بهذا الإسناد إلا أنه قد جاء رفعه في الطريق السابق، ثم لفظ الحديث مما

(١) المسند (٤/٤٢٩، ٤٣٧).

(٢) المستدرک (٢/٧، ٤/٤٥٠).

(٣) شرح السنة (١/١١١).

(٤) المحدث الفاضل (ص ١٧٧).

(٥) الصحيحة (٤/٦٠٢).

(٦) انظر: النكت لابن حجر (١/٣١٤).

(٧) المسند (٤/٤٣٤).

(٨) الصحيحة (٤/٦٠٢).

له حكم الرفع؛ لأنه لا يقال مثله بالرأي وشواهد كثيرة، ومنها ما هو في (الصحيحين) كما سبق.

١٣ - عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة» وأوماً بيده إلى الشام.

أخرجه الضياء المقدسي^(١) قال: أخبرنا أبو بكر القاسم بن عبد الله بن عمر الصفار - بنيسابور - أن أبا بكر وجيه بن طاهر بن محمد الشحامى أخبرهم، أنبا أبو حامد أحمد بن الحسن الأزهرى، أنبا أبو محمد الحسن بن أحمد ابن محمد المخلدي، أنبا أبو بكر - هو عبد الله بن محمد بن مسلم - ثنا يوسف - يعني ابن سعيد بن مسلم - ثنا ابن كثير - هو محمد - عن الأوزاعي، عن قتادة، عن أنس، فذكره.

وهذا الحديث منكر؛ في سند الحديث محمد بن كثير وهو ابن أبي عطاء الثقفي المصيصي، ضعفه أحمد جدا، وقال البخاري: «لين جدا»، وقال أبو داود: «لم يكن يفهم الحديث»، وعن ابن معين روايتان، فمرة قال: صدوق، ومرة قال: ثقة، لكن المجرحين له أكثر وتجريح بعضهم مفسر، فقال أبو حاتم: كان رجلاً صالحاً... وفي حديثه بعض الإنكار. وقال ابن سعد: كان ثقة، ويذكرون أنه اختلط في أواخر عمره، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال: كان يخطئ ويغرب^(٢). وقال ابن حجر في التقریب: صدوق كثير الخطأ.

وحاصل ما سبق أنه ضعيف الحديث؛ إذا انفرد لا سيما في حديثه عن الأوزاعي، قال ابن عدي^(٣): له أحاديث عن الأوزاعي خاصة عداد مما لا يتابعه

(١) الأحاديث المختارة (٩٧/٧ ح ٢٥١١).

(٢) انظر للأقوال السابقة تهذيب التهذيب (٩/٤١٦-٤١٧).

(٣) الكامل (٦/٢٢٥٩).

أحد عليه.

وقد خالفه في حديثه هذا حماد بن سلمة^(١) فرواه عن قتادة، عن مطرف،
عن عمران بن حصين رضي الله عنه.

وقد تابع حماد بن سلمة أبو العلاء بن الشخير^(٢) فرواه عن مطرف، عن
عمران بن حصين.

وقد حكم البخاري وأحمد على حديث محمد بن كثير هذا بالنكارة:
قال البخاري^(٣): «هذا حديث منكر خطأ، إنما هو قتادة عن مطرف، عن
عمران».

وقال الإمام أحمد بن حنبل^(٤): «الحمل على محمد بن كثير، قال: كم
روى من مناكير».

١٤ - عن قرة بن إياس المزني رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا فسد
أهل الشام فلا خير فيكم، لا تزال طائفة من أمتي منصورين لا يضرهم من
خذلهم حتى تقوم الساعة».

أخرجه أبو داود الطيالسي^(٥) قال: حدثنا شعبة، قال: حدثني معاوية بن
قرة عن أبيه (فذكره).
وأخرجه الترمذي^(٦) من طريق أبي داود الطيالسي به مثله .

(١) انظر الحديث السابق (١٢).

(٢) انظر: الحديث السابق (١٢).

(٣) انظر: المختارة للضياء المقدسي (٩٧/٧).

(٤) المصدر السابق (٩٧/٧).

(٥) مسند الطيالسي (٤٠٢/٢/رقم ١١٧٢).

(٦) سنن الترمذي (كتاب الفتن/ح ٢١٩٢).

وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح» .
 وأخرجه أحمد^(١) عن يحيى بن سعيد بن جعفر، ويزيد بن هارون كلهم عن
 شعبة، به، مثله.
 وأخرجه ابن ماجه^(٢) والرويانى^(٣) من طريق محمد بن جعفر، عن شعبة،
 به، دون قوله: «إن فسد أهل الشام».
 وأخرجه ابن حبان^(٤) من طريق عاصم بن يزيد، عن شعبة، به بلفظ: «لا
 يزال ناس من أمي منصورين....».
 قال الألبانى^(٥): هو على شرط الشيخين.
 قلت: شعبة ومعاوية بن قرة من رجال الشيخين، أما أبو داود الطيالسي
 فإنما أخرج له البخاري تعليقا، لكن تابعه يحيى بن سعيد ومحمد بن جعفر، ويزيد
 ابن هارون عند أحمد وبذلك يكون الإسناد على شرط الشيخين . والله أعلم .
 ١٥- عن سلمة بن نفيل الكندي رحمته الله قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال
 من أمي أمة يقاتلون على الحق، ويزيغ الله لهم قلوب أقوام ويرزقهم منهم حتى
 تقوم الساعة وحق يأتي وعد الله».
 أخرجه النسائي^(٦) قال: أخبرنا أحمد بن عبد الواحد قال: حدثنا مروان -

(١) المسند (٣/٣٤-٣٥، ٥/٤٣٦).

(٢) سنن ابن ماجه (المقدمة)

(٣) مسند الرويانى (٢/١٢٩/١٢٩٤).

(٤) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (٨/٢٩٤/٢٩٤٥).

(٥) الصحيحة (ح ٤٠٣).

(٦) سنن النسائي (كتاب الخيل، ٦/٢١٤)، والسنن الكبرى (كتاب الخيل ٤/٣١١)
 ح (٤٣٨٦).

وهو ابن محمد - قال: حدثنا خالد بن يزيد بن صالح بن صبيح المري قال: حدثنا إبراهيم بن أبي عبلة عن الوليد بن عبد الرحمن الجرشي، عن جبير بن نفير، عن سلمة بن نفيل الكندي، قال: كنت جالسا عند رسول الله ﷺ فقال رجل: يا رسول الله أذال^(١) الناس الخيل ووضعوا السلاح، وقالوا: لا جهاد قد وضعت الحرب أوزارها؛ فأقبل رسول الله ﷺ بوجهه، وقال: «كذبوا الآن الآن جاء القتال، ولا يزال من أمتي أمة...» الحديث. ثم قال: «والخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، وهو يوحى إليّ أني مقبوض غير ملتبث، وأنتم تتبعوني أفنادا^(٢) يضرب بعضكم رقاب بعض، وعقر^(٣) دار المؤمنين الشام». وأخرجه أحمد^(٤) والبخاري في (تايخه)^(٥)، والبزار^(٦) والطبراني^(٧) كلهم من طرق عن إبراهيم بن سليمان الأفطس، عن الوليد بن عبد الرحمن الجرشي، به، نحوه.

وأخرجه الطبراني^(٨) من طريق هاني بن عبد الرحمن بن أبي عبلة عن عمه إبراهيم بن أبي عبلة، عن الوليد بن عبد الرحمن الجرشي، به. قال البزار - عقب إخرجه الحديث -: «لا نعلم رواه بهذا اللفظ إلا

(١) أذال الناس الخيل: أي وضعوا أداة الحرب عنها وأرسلوها. النهاية (١٧٥/٢).

(٢) أفنادا: أي جماعات متفرقين قوما بعد قوم، واحدهم فند. النهاية (٤٧٥/٣).

(٣) عقر الدار - بالضم والفتح -: أصلها، أي أصل دار المؤمنين وموضعها. النهاية (٢٧١/٣).

(٤) المسند (١٠٤/٤).

(٥) التايخ الكبير (٧٠/٤).

(٦) كشف الأستار (٢٧٣/٢/رقم ١٤٨٩).

(٧) المعجم الكبير (٦٠/٧/ح ٦٣٥٨).

(٨) المعجم الكبير (٦٠/٥٩/ح ٦٣٥٧).

سلمة بن نفيل، وهذا أحسن إسناد يروى في ذلك، ورجاله شاميون إلا إبراهيم ابن سليمان الأقطس».

وقال الألباني^(١): «وهذا إسناد صحيح على شرط مسلم».

وقد أخرج النسائي^(٢) الحديث في الكبرى من وجه آخر قال: أخبرنا هشام بن عمار، عن يحيى - وهو ابن حمزة - قال: حدثني أبو علقمة نصر بن علقمة، عن جبير بن نفير الحضرمي، عن سلمة بن نفيل، قال: بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل فقال: يا رسول الله إن الخيل قد سيّيت، ووضع السلاح، وزعم قوم أن لا قتال وأن قد وضعت الحرب أوزارها، قال رسول الله ﷺ: «كذبوا...» الحديث بنحوه. وقال في آخره: «ولا تضع الحرب أوزارها حتى يخرج يأجوج ومأجوج».

وأخرجه الطبراني^(٣) من هذا الوجه إلا أنه زاد راوياً، قال: حدثنا أحمد بن يحيى بن حمزة الدمشقي، حدثني أبي، عن أبيه، حدثني نصر بن علقمة به، مثله. وقد جعل يحيى بن حمزة يروي عن أبيه، عن نصر بن علقمة، بينما عند النسائي يروي يحيى بن حمزة عن نصر بن علقمة، مصرّحاً بالسّماع، ولم أجد حمزة ابن واقد والد يحيى في الرواة عن نصر بن علقمة، وشيخ النسائي هشام بن عمار قال الحافظ في التقريب: صدوق مقروء، كبر فصار يتلقن، فحديثه الأول أصح. وشيخه يحيى بن حمزة الحضرمي ثقة كما في التقريب، ونصر بن علقمة الحضرمي وثقه دحيم كما في التهذيب، وذكره ابن حبان في الثقات^(٤)، وقول

(١) الصحيحة (٤/٥٧١/رقم ١٩٣٥).

(٢) سنن النسائي الكبرى (٨/٦٨/رقم ٨٦٥٩).

(٣) المعجم الكبير (٧/٦٠/رقم ٣٦٦٠).

(٤) الثقات ٥٣٧/٧.

ابن حجر عنه: مقبول غير مسلم، ثم هو متابع كما سبق، فالإسناد حسن، والحديث صحيح لشواهده. والله أعلم.

١٦ - عن النّوّاس بن سَمْعَانَ رضي الله عنه قال: فتح على رسول الله ﷺ فتح فأتته، فقلت: يا رسول الله سببت الخيل، وقطع السلاح ووضعت الحرب أوزارها، وقالوا: لا قتال، فقال رسول الله ﷺ: «الآن جاء القتال، لا يزال الله عز وجل يزيغ قلوب أقوام تقاتلونهم، يرزق الله منهم حتى يأتي أمر الله على ذلك، وعقر دار المؤمنين الشام».

أخرجه أبو يعلى ^(١) قال: حدثنا داود بن رشيد، حدثنا الوليد بن مسلم، عن محمد بن المهاجر، عن الوليد بن عبد الرحمن بن الجرشي، عن جبير بن نفير، عن النّوّاس بن سَمْعَانَ، (فذكره).

وأخرجه ابن حبان ^(٢) عن أبي يعلى به، نحوه.

ورجال الإسناد ثقات إلا أن الوليد بن مسلم لم يصرح بالسماع، وهو كثير التدليس والتسوية، قاله الحافظ ابن حجر في (التقريب) ^(٣). وقد خالف في سند الحديث فجعله من حديث النّوّاس بن سَمْعَانَ، وقد سبق أن رواه إبراهيم بن أبي عبلة، وإبراهيم بن سليمان الأقطس عن الوليد بن عبد الرحمن الجرشي، عن جبير بن نفير، عن سلمة بن نفيل رضي الله عنه. وكذلك رواه نصر بن علقمة، عن جبير ابن نفير، عن سلمة. بل الوليد بن مسلم نفسه رواه أيضا على هذا الوجه، فقد رواه من طريقه يعقوب بن سفيان والطبراني:

(١) المطالب العالية المسندة ٦٩/٥ ح ٤٤٧٠، ولم أجده في المطبوع من مسند أبي يعلى.

(٢) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (٢٠٧/٩ ح ٧٢٦٣).

(٣) التقريب ٦٧/٤.

قال يعقوب بن سفيان^(١): حدثنا صفوان بن صالح، حدثنا الوليد بن مسلم، قال: حدثني محمد بن مهاجر الأنصاري، أن الوليد بن عبد الرحمن الجرشي حدثه عن جبير بن نفير، عن سلمة بن نفيل الحضرمي قال: قال رسول الله ﷺ: «عقر دار الإسلام بالشام».

وأخرجه الطبراني^(٢) عن أحمد بن لبيد البيروني، عن صفوان بن صالح به، مثله.

وهذا طرف من حديث سلمة بن نفيل السابق، وقد صرح الوليد بن مسلم هنا بالسَّماع كما صرح به شيخُه وشيخُ شيخه، وقد وافق في روايته هذه غيره كما سبق. فروايته هذه هي المحفوظة، أما روايته له من حديث التَّوَّاس بن سمعان، فهي شاذة أو منكرة. والله أعلم.

١٧- عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي على الدين ظاهرين، لعدوهم قاهرين، لا يضرهم من خالفهم إلا ما أصابهم من لأواء، حتى يأتيهم أمر الله وهم كذلك» قالوا: يا رسول الله ﷺ وأين هم؟ قال: «بيت المقدس وأكناف بيت المقدس».

رواه عبد الله بن الإمام أحمد^(٣) قال: وجدت في كتاب أبي بخط يده حدثني مهدي بن جعفر الرَّملي، حدثنا ضمرة، عن الشيباني، واسمه: يحيى بن أبي عمرو عن عمرو بن عبد الله الحضرمي، عن أبي أمامة (فذكره).

وأخرجه الطبراني^(٤) قال: حدثني يحيى بن عبد الباقي الأذني، حدثنا أبو

(١) المعرفة والتاريخ (٢/٢٩٨).

(٢) المعجم الكبير (٧/٦٠/ح٦٣٥٩).

(٣) المسند (٥/٢٦٩).

(٤) المعجم الكبير (٨/١٧١/رقم٧٦٤٣).

عمير عيسى بن محمد بن إسحاق النحاس، حدثنا ضمرة بن ربيعة، به نحوه.
رواية عبد الله لهذا الحديث وجادة عن أبيه، قال ابن الصلاح عن المروي
بالوجادة^(١): «هو من باب المنقطع أو المرسل غير أنه أخذ شوباً من الاتصال
بقوله: "وجدت بخط فلان"....».

قلت: ورواية عبد الله بن أحمد هذه هي من هذا القبيل، بل أرقى؛ لأنه
جزم بأنه خطأ أبيه. وعلى كل حال فقد توبع على ذلك بما في سند الطبراني، إلا
أن مدار الإسناد على عمرو بن عبد الله الحضرمي، وقد وثقه العجلي^(٢) وذكره
ابن حبان في الثقات^(٣).

وقال ابن حجر: مقبول. فالحديث حسن لشواهده السابقة. والله أعلم.
١٨- عن مرة بن كعب البهزي رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لا
تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين على من ناوأهم وهم كالإناء بين الأكلة
حتى يأتي أمر الله عز وجل وهم كذلك». فقلنا: يا رسول الله، من هم؟ وأين
هم؟ قال: بأكناف بيت المقدس». أخرجه يعقوب بن سفيان قال: حدثنا أبو يحيى
زكريا بن نافع الأرسوفي ومحمد بن عبد العزيز الرملي قالا: حدثنا عباد بن عباد
أبو عتبة عن أبي زرعة، عن ابن وعلة شيخ من عك، قال: قدم علينا كريب من
مصر يريد معاوية، فزرناه فقال: ما أدري عدد ما حدثني مرةً البهزي في خلاء
وفي جماعة: أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: (فذكره).

وأخرجه ابن عساكر^(٤) من طريق يعقوب بن سفيان، به، إلا أنه قال:

(١) علوم الحديث (ص ١٥٨).

(٢) الثقات للعجلي ٣٦٥.

(٣) الثقات ١٧٩/٥.

(٤) تاريخ دمشق (١/٢٨٩).

(عن أبي وعلة) بدل (ابن وعلة).

وأخرجه الطبراني^(١) عن حصين بن وهب الأرسوفي، عن زكريا بن نافع الأرسوفي، به مثله، إلا أنه وقع عنده: عن أبي زرعة السيباني، عن أبي زرعة الوعلائي، عن كريب السحولي. وليس عنده (عن أبي وعلة).

وعزاه الهيثمي للطبراني^(٢) وقال: «فيه جماعة لم أعرفهم».

قلت: شيخ يعقوب بن سفيان أبو يحيى زكريا بن نافع الأرسوفي ذكره ابن حبان^(٣) في (الثقات) وقال: «يغرب». وقال ابن حجر في اللسان^(٤): «روى عنه يعقوب بن سفيان وعلي بن الحسن الهسنجاني وإسماعيل بن عباد الأرسوفي وغيرهم». وهو متابع بمحمد بن عبد العزيز الرملي وهو صدوق كما في (التقريب)^(٥).

وعباد بن عباد الرملي وثقه يحيى بن معين ويعقوب بن سفيان والعجلي كما في التهذيب^(٦)، وقال ابن حبان^(٧): «يستحق الترك» وتعقبه ابن حجر فقال: «أفحش ابن حبان فقال: يستحق الترك». وقال الذهبي في الكاشف: «وثقوه»^(٨).

(١) المعجم الكبير (٢٠/٣١٧-٣١٨/ح ٧٥٤).

(٢) معجم الزوائد (٧/٢٨٨).

(٣) الثقات (٨/٢٥٢).

(٤) لسان الميزان (٢/٤٨٣).

(٥) التقريب ٢٨٢/٣.

(٦) التهذيب ٩٧/٥.

(٧) المجروحين ١٧٠/١.

(٨) الكاشف ٥٥/٢.

وقال ابن حجر في التقريب^(١): «(صدوق) وأبو زرعة هو يحيى بن عمرو السيباني ثقة كما في (التقريب). وأبو وعلة ذكره البخاري^(٢) وابن أبي حاتم^(٣) ولم يذكر في جرح ولا تعديلا . وكريب بن أبرهة أبو رشدين ذكر ابن أبي حاتم^(٤) أنه يروي عن مرة بن كعب، وعنه سليم بن عترة وثوبان بن شهر وأبو وعلة شيخ من عك، وشعبة والسليط»، ثم قال: سمعت أبي يقول ذلك. وذكره ابن حبان في (الثقات)^(٥)، وذكره ابن حجر في الإصابة^(٦) وحكى خلافا في صحبته، وذكر عن ابن يونس قوله: ولي كريب لعبد العزيز رابطة الإسكندرية وكان شريفا في أيامه بمصر».

ومن خلال ما سبق نرى أن أقلّ أحوال رجال السند هي حال أبي وعلة وهو من التابعين أو من كبار التابعين من الشاميين^(٧). وقد قال الذهبي عن التابعين: «وأما التابعون فيكاد يعدم فيهم من يكذب عمدا ولكن لهم غلط وأوهام...»^(٨).

وأبو وعلة هذا سكت عنه البخاري وابن أبي حاتم. فالذي يظهر أن حديثه حسن لشواهده السابقة، وبعضها في (الصحيحين). والله أعلم .

(١) التقريب ١٧٨/٢.

(٢) التاريخ الكبير (٧٨/٩).

(٣) الجرح والتعديل (٤٥٢/٩).

(٤) الجرح والتعديل (١٦٨/٧).

(٥) الثقات (٣٣٩/٥).

(٦) الإصابة (٣٢٨/٨).

(٧) الاستيعاب (٢٧٠/٩).

(٨) معرفة الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرد (ص ٤٦).

١٩-٢٠ عن أبي هريرة وابن السمط قالا: لا زال المسلمون في الأرض حتى تقوم الساعة وذلك أن النبي ﷺ قال: «لا تزال عصابة قوامه، وقال النبي ﷺ: هم أهل الشام».

أخرجه البخاري في (تاريخه)^(١) قال: حدثنا عبد الله بن يوسف، أخبرنا يحيى بن حمزة، حدثني نصر بن علقمة: أن عمير بن الأسود، وكثير بن مرة الحضرمي قالا: إن أبا هريرة وابن السمط قالا: (فذكره).

وأخرجه يعقوب بن سفيان^(٢) عن عبد الله بن يوسف به، أن أبا هريرة وابن السمط كانا يقولان: لا يزال المسلمون في الأرض حتى تقوم الساعة وذلك أن النبي ﷺ قال: «لا تزال عصابة قوامه على أمر الله عز وجل، لا يضرها من خالفها، تقاتل أعداءها، كلما ذهب حرب نشب حرب قوم آخرين، يزيغ الله قلوب قوم ليرزقهم منه، حتى تأتيهم الساعة، كأنها قطع الليل المظلم، فيفزعون لذلك حتى يلبسوا له أبدان الدروع»، وقال رسول الله ﷺ: «هم أهل الشام ونكت رسول الله ﷺ بأصبعة يومئذ بها إلى الشام حتى أوجعها».

وأخرجه أبو نعيم الأصبهاني^(٣) من طريق محمد بن يحيى بن حمزة، عن أبيه، به. مختصرا.

ورجال الإسناد ثقات غير نصر بن علقمة، وثقه دحيم كما في (التهذيب)^(٤)، وذكره ابن حبان في (الثقات)^(٥). وقال الحافظ ابن حجر في

(١) التاريخ الكبير (٤/٢٤٨/رقم الترجمة ٢٦٩١).

(٢) المعرفة والتاريخ (٢/٢٩٦-٢٩٧).

(٣) معرفة الصحابة (٣/١٤٧٠/رقم الترجمة ١٤٠٦).

(٤) ٤٢٩/١٠.

(٥) ٥٣٧/٧.

(التقريب)^(١): مقبول . فالحديث حسن لشواهده السابقة دون الزيادة التي عند يعقوب بن سفيان . والله أعلم .

٢١ - عن أبي عتبة الخولاني رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يزال الله يغرس في هذا الدين غرسا يستعملهم في طاعته».

أخرجه ابن ماجه قال: حدثنا أبو عبد الله، ثنا هشام بن عمار، ثنا الجراح ابن مليح، ثنا بكر بن زرعة، قال: سمعت أبا عتبة وكان ممن صلى القبلتين مع رسول الله ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ، فذكره^(٢).

وأخرجه الإمام أحمد في (المسند)^(٣)، والبخاري في (التاريخ الكبير)^(٤) كلاهما عن الهيثم بن خارجة، عن الجراح بن مليح البهراني، به .
وليس عند أحمد: وكان ممن صلى القبلتين...

وأخرجه ابن حبان في (صحيحه) من طريق الهيثم بن خارجة به، قال: سمعت أبا عتبة الخولاني، وهو من أصحاب النبي ﷺ ممن صلى القبلتين كليهما، وأكل الدم في الجاهلية، يقول: فذكره^(٥).

وأخرجه يعقوب بن سفيان، عن عبد الرحمن بن يحيى بن إسماعيل بن عبد الله المخزومي، عن مليح بن الجراح، به . قال: وكان ممن أكل الدم في الجاهلية، وصلى القبلتين... وذكر الحديث^(٦).

(١) ١٣/٤.

(٢) سنن ابن ماجه (مقدمة ٨٤).

(٣) المسند (٢٠٠/٤).

(٤) التاريخ الكبير (٦١/٩).

(٥) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (٢٧١/١).

(٦) المعرفة والتاريخ (٤٤٥/٢).

وقال البوصيري^(١) عن سند ابن ماجه: وهذا إسناده صحيح، رجاله كلهم ثقات، وقد توبع هشام عليه. ثم أشار إلى متابعة الهيثم بن خارجة عند ابن حبان.

قلت: هشام بن عمار صدوق، لكنه لما كبر صار يتلقن، كما ذكر ابن حجر في التقريب. وقد تابعه الهيثم بن خارجة كما أشار البوصيري، أخرج تلك المتابعة الإمام أحمد والبخاري في (تاريخه) وابن حبان كما سبق.

والهيثم ثقة، لكن شيخه الجراح قال أبو حاتم^(٢): صالح الحديث، وقال النسائي وابن عدي: لا بأس به كما في (التهذيب)^(٣).

وقال ابن حجر في (التقريب)^(٤): صدوق يهمل، وشيخه بكر بن زرعة لم أر من وثقه غير أن ابن حبان ذكره في (ثقاته)^(٥)، وقال ابن حجر^(٦): مقبول. فالحديث حسن بشواهد السابقة. والله أعلم.

وقد استبعد الألباني تصحيحه، وقال: يمكن تحسينه^(٧)، وجزم بذلك في صحيح ابن ماجه^(٨).

٢٢- عن محمد بن كعب القرظي قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تبرح

(١) مصباح الزجاجة (١/٩٤).

(٢) الجرح والتعديل ٥٢٣/٢-٥٢٤.

(٣) تهذيب التهذيب ٦٦/٢-٦٧.

(٤) تقريب التهذيب ٢١١/١.

(٥) الثقات (٤/٧٥).

(٦) تقريب التهذيب ١٨١/١.

(٧) الصحيحة (٥/٥٧١ ح ٢٤٤٢).

(٨) صحيح ابن ماجه (١/٨٩٦).

عصابة من أمي ظاهرين على الحق، لا يبالون من خالفهم حتى يخرج المسيح الدجال فيقاتلونه».

أخرجه سعيد بن منصور^(١) قال: حدثنا عبدالعزيز بن محمد، عن عمرو ابن أبي عمرو، عن محمد بن كعب (فذكره).

عبد العزيز بن محمد هو الدراوردي مختلف فيه، لكن قال الحافظ ابن حجر في (التقريب)^(٢): صدوق. وشيخه عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب، قال الذهبي في (الكاشف)^(٣): «صدوق». وقال ابن حجر في (التقريب)^(٤): «ثقة ربما وهم». ومحمد بن كعب القرظي. قال ابن حجر في (التقريب)^(٥): «ثقة عالم من الثالثة». فحديثه هذا مرسل، لكنه حسن لشواهده السابقة.

وحديث الطائفة المنصورة هذا قد بلغ حد التواتر كما نص على ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية^(٦) والحافظ السيوطي^(٧)، والزبيدي^(٨) والكتاني^(٩). والله أعلم.

(١) سنن سعيد بن منصور (باب من قال: الجهاد ماض، ١٤٥/٢).

(٢) ٣٧١/٢.

(٣) ٢٩١/٢.

(٤) ١٠٢/٣.

(٥) ٣١١/٣.

(٦) اقتضاء الصراط المستقيم (ص ٦).

(٧) قطف الأزهار المتناثرة (ص ٢١٦).

(٨) لقط اللآلئ المتناثرة (ص ٦٨).

(٩) نظم المتناثر (ص ٩٣).

الفصل الثاني: الدراسة الفقهيّة

وفيه ستة مباحث:

المبحث الأول: المراد بالطائفة المنصورة

جاء لفظ (الطائفة) في أكثر الروايات وجاء في بعضها (عصابة) وفي بعضها (قوم) وفي بعضها (أمة) وفي بعضها (ناس)، والمعنى قريب وإن اختلفت الألفاظ، قال أبو العباس القرطبي رحمه الله: «الطائفة: الجماعة وهم (العصابة) في الحديث الآخر، وهم الذين قال الله فيهم: ﴿وَمِنْ خَلْقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ والطائفة في الأصل هي القطعة من الشيء، يقال: طائفة من كذا أي قطعة منه، وهي من الناس الجماعة، قال مجاهد: هي من الواحد إلى الألف، وكذا قال النخعي. وقال عطاء: وأقله رجلان فصاعدا. وقال الزهري: ثلاثة فصاعدا»^(١).

وفي القاموس^(٢): «الطائفة من الشيء: القطعة منه، والواحد فصاعدا، أو إلى الألف، رجلان أو رجل، فيكون بمعنى النفس».

ومن خلال ما سبق نرى أن الطائفة تطلق على الواحد فما فوقه إلى الألف، وقد تطلق على ما فوق الألف كما يفهم من قول عطاء والزهري وصاحب القاموس.

وأما لفظ: (المنصورة) فقد درج أهل العلم على استعماله وصفا لتلك الطائفة مع أنه لم يرد إلا في حديثين أحدهما بلفظ (منصورة)^(٣)، والآخر بلفظ:

(١) المفهم (٣/٧٦١).

(٢) ترتيب القاموس.

(٣) انظر: الحديث (برقم ١) رواية أبي الأسود الدؤلي.

«منصورين»^(١) وجاءت أكثر أحاديث الطائفة بلفظ: «ظاهرين على الحق»^(٢)، وجاء في حديث واحد: «قائمة بأمر الله»^(٣)، وفي آخر: «لا يزال هذا الأمر مستقيماً»^(٤).

وهذه الأحاديث تحمل معنى الانتصار بلا شك لكنها تفيد أن النصر الذي وعدت به تلك الطائفة هو أعم من الانتصار في المعارك الحربية، فالانتصار في ميادين القتال هو أعظم النصر، وقد جاء التصريح به في بعض أحاديث الطائفة لكن من معاني النصر أيضا الغلبة بالحجة والبرهان، ومن معانيه الثبات على الحق والاستمسك بالدين الصحيح والصبر على الأذى فيه، وعدم التنازل على شيء منه، وهذا كله داخل في قوله ﷺ «ظاهرين على الحق» ويدل لذلك أيضا قوله ﷺ: «لن تزال على هذا الأمر عصابة على الحق لا يضرهم خلاف من خالفهم حتى يأتي أمر الله»^(٥). وقوله: «ولن يزال أمر هذه الأمة مستقيماً حتى تقوم الساعة»^(٦).

ولهذا المعنى فسّر كثير من الأئمة الطائفة المنصورة بأهل الحديث وأهل العلم:

فقد روى الخطيب بسنده عن سعد بن يعقوب الطالقاني أو غيره قال: «ذكر ابن المبارك حديث النبي ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق

(١) انظر الحديث (برقم ١٣).

(٢) انظر الحديث (برقم ١، ٦، ٩) وغيرها.

(٣) انظر الحديث (برقم ٢).

(٤) انظر الحديث (برقم ٢) رواية حميد بن عبد الرحمن.

(٥) سبق (برقم ١٠).

(٦) سبق (برقم ٢) رواية حميد بن عبد الرحمن.

لا يضرهم، من ناوهم حتى تقوم الساعة». قال ابن المبارك: هم عندي أصحاب الحديث^(١).

وروى بسنده عن الفضل بن زياد قال: سمعت أحمد بن حنبل وذكر حديث: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق» فقال: «إن لم يكونوا أصحاب الحديث فلا أدري من هم؟»^(٢).

وروى بسنده عن محمد بن أحمد بن محبوب قال: حدثنا أبو عيسى الترمذي، وذكر حديث معاوية بن قرة، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي منصورين لا يضرهم من خذلهم». قال أبو عيسى: قال محمد بن إسماعيل: قال علي بن المديني: «هم أصحاب الحديث»^(٣).

وروى بسنده عن إسحاق بن أحمد قال: حدثنا محمد بن إسماعيل البخاري وذكر حديث موسى بن عقبة عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي» فقال البخاري: «يعني أصحاب الحديث»^(٤).

وروى بسنده عن أبي حاتم قال: سمعت أحمد بن سنان وذكر حديث «لا تزال طائفة من أمتي على الحق» فقال: «هم أهل العلم وأصحاب الآثار»^(٥).

نعم هذا تفسير أولئك الأئمة للطائفة المنصورة بأهل الحديث، وأهل العلم، وهذا ذهبٌ منهم إلى ما سبق تقريره من مجموع أحاديث الطائفة من أن

(١) شرف أصحاب الحديث (ص ٢٦).

(٢) شرف أصحاب الحديث (ص ٢٧).

(٣) شرف أصحاب الحديث (ص ٢٧).

(٤) انظر: المصدر نفسه.

(٥) المصدر نفسه.

النصر الذي يلازمها أعمّ من الانتصار في الحروب، فأهل الحديث وأهل العلم لم يشتهروا بخوض المعارك، وإن كان كثير منهم قد شارك فيها لكن لهم مهمة أخرى لا يقوم بها غيرهم وهي بيان الدين الصحيح الذي كان عليه رسول الله ﷺ وتبليغه للناس والذّب عنه بالحجة والبرهان، ثم إن أولئك الأئمة لم يقصدوا حصر الطائفة في أصحاب الحديث، وإنما أرادوا تفسيرها بالمثال الذي تتجلى فيه صفاتها ويلتحق بهم كل من شاركهم في تلك الصفات، وقد ذكر القاضي عياض رحمه الله كلام الإمام أحمد السابق ثم قال: «وإنما مراد أحمد أهل السنة، ومن يعتقد مذهب أهل الحديث»^(١).

ولذلك فإنها تدخل في الطائفة المنصورة فصائل كثيرة من المجتمع المسلم على مختلف التخصصات والجهود في خدمة الدين، وقد ذكر النووي رحمه الله كلام الإمام أحمد وتفسير القاضي عياض له ثم قال: «ويحتمل أن هذه الطائفة مفرقة بين أنواع المؤمنين، منهم شجعان مقاتلون، ومنهم فقهاء ومحدثون، ومنهم زهاد، ومنهم آملون بالمعروف ناهون عن المنكر، ومنهم أبواب أخرى كثيرة»^(٢).

وتلك الأبواب الكثيرة التي أشار إليها النووي رحمه الله يدخل فيها مدرّسون وأطباء ومهندسون وسياسيون وغيرهم ؛ فمن لهم عناية بدين الإسلام، شرط أن يكونوا على طريقة أهل الحديث وهي عقيدة أهل السنة والجماعة التي كان عليها رسول الله ﷺ وأصحابه. جعلنا الله منهم وثبتنا على ذلك إلى يوم الدين .

(١) انظر: شرح صحيح مسلم (٦٧/١٣/٥).

(٢) شرح صحيح مسلم (٦٧/١٣/٥).

المبحث الثاني: مكان وجود الطائفة المنصورة

جاءت أكثر الأحاديث الواردة في الطائفة الظاهرة على الحق المنصورة خالية من تحديد مكان وجود تلك الطائفة، وجاء في بعض الأحاديث ذكر مكان وجودها على اختلاف بينها في تسمية المكان، ففي حديث سلمة بن نفيل رضي الله عنه: «وعقر دار المؤمنين الشام»^(١)، وفي حديث أبي هريرة وأبي السمط رضي الله عنهما: «وهم أهل الشام»^(٢)، وفي حديث أبي أمامة رضي الله عنه: «بيت المقدس أو أكناف بيت المقدس»^(٣)، وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه من رواية أبي حيان بن وبرة المري: «لا تزال عصابة بدمشق ظاهرين»^(٤)، وفي حديثه من رواية أبي صالح الخولاني: «يقاتلون على أبواب دمشق وما حوله، وعلى أبواب بيت المقدس وما حوله»^(٥).

وهذه الأحاديث لا خلاف بينها، فقد بينت رواية أبي صالح الخولاني لحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن الطائفة موجودة في دمشق وما حوله، وفي بيت المقدس وما حوله، وكل تلك الأماكن يشملها لفظ (الشام) الوارد في الروايات الأخرى، لكن جاء في حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: «لا يزال أهل الغرب ظاهرين»^(٦).

(١) سبق الحديث (برقم ١٤).

(٢) سبق الحديث (برقم ١٩، ٢٠).

(٣) سبق الحديث (برقم ١٦).

(٤) سبق الحديث (برقم ١٠).

(٥) سبق الحديث (برقم ١٠).

(٦) سبق الحديث (برقم ٦).

وقد وقع خلاف بين أهل العلم في المراد من هذا الحديث، فقد حمّله الإمام أحمد رحمه الله على الأحاديث السابقة، فقال: «(أهل الغرب: أهل الشام)»^(١). وأيده في ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله فقال - بعد حكاية قوله -: «وهو كما قال، فإن لغة أهل المدينة النبوية في ذلك الزمان كانوا يسمون أهل نجد والعراق أهل المشرق، ويسمون أهل الشام أهل المغرب؛ لأن التغريب والتشريق من الأمور النسبية، فكل مكان له غرب وشرق، فالنبي ﷺ تكلم بذلك في المدينة النبوية فما تغرب عنها فهو غربه، وما تشرق عنه فهو شرقه»^(٢).

وفسر بعض العلماء الحديث بغير هذا المعنى، فقال الإمام علي بن المديني رحمه الله: «(المراد بأهل الغرب: العرب، والمراد بالغرب: الدلو الكبير؛ لاختصاصهم بها غالباً)»^(٣). وقال القاضي عياض رحمه الله: «(قيل المراد بأهل الغرب: أهل الشدة والجلد، وغرب كل شيء حدّه)»^(٤).

وحاول الحافظ ابن حجر رحمه الله الجمع بين تلك الأقوال فقال: «ويمكن الجمع بين تلك الأخبار بأن المراد: قوم يكونون ببيت المقدس، وهي شامية، ويسقون بالدلو، وتكون لهم قوة في جهاد العد وحدة وجد»^(٥). لكن في الجمع بين تلك الأحاديث بهذه الكيفية نظر، وكلام الحافظ نفسه الآتي يخالف هذا.

وذهب الحافظ القرطبي - رحمه الله - إلى إبقاء حديث سعد على ظاهره

(١) انظر فتاوى ابن تيمية (٢٧/٤١، ٥٠٧).

(٢) المصدر السابق.

(٣) حكاة الحافظ في فتح الباري (٣٠٨/١٣).

(٤) انظر المصدر السابق.

(٥) المصدر نفسه.

ليشمل المغرب الأقصى، وهو أيضا ظاهر كلام الإمام أبي بكر الطرطوشي الذي يحكيه القرطبي، قال القرطبي في شرحه للحديث: «اختلف في معنى هذه الطائفة وأين هم؟ فقال علي بن المديني: هم العرب، واستدل برواية من روى: «هم أهل الغرب». وفسر الغرب بالدلو العظيمة.

وقيل: أراد "بالغرب": أهل القوة والشدة والجد، وغرب كل شيء حده. وقيل: أراد به غرب الأرض، وهو ظاهر حديث سعد بن أبي وقاص، وقال فيه: «لا تزال طائفة من أممي ظاهرين على الحق في الغرب، حتى تقوم الساعة» ورواه عبد بن حميد وقال فيه: «لا يزال أهل المغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة أو يأتي أمر الله»، ورواه بقي بن مخلد في (مسنده) كذلك: «لا يزال أهل المغرب كذلك». ثم قال القرطبي: «وهذه الروايات تدل على بطلان التأويلات المتقدمة وعلى أن المراد به أهل المغرب في الأرض، لكن أول المغرب بالنسبة إلى المدينة مدينة النبي ﷺ إنما هو الشام، وآخره حيث تنقطع الأرض من المغرب الأقصى، وما بينهما كل ذلك يقال عليه مغرب، فهل أراد المغرب كله أو أوله؟ كل ذلك محتمل، لا جرم قال معاذ في الحديث الآخر: «هم أهل الشام». ورواه الطبري: وقال: «هم بيت المقدس».

وقال أبو بكر الطرطوشي في رسالة بعث بها إلى أقصى المغرب بعد أن أورد حديثا في هذا المعنى قال: والله تعالى أعلم - هل أرادكم رسول الله ﷺ أو أراد بذلك جملة أهل المغرب؛ لما هم عليه من التمسك بالسنة والجماعة، وطهارتهم من البدع والإحداث في الدين، والاقتفاء لآثار من مضى من السلف الصالح. والله تعالى أعلم^(١).

وما ذهب إليه القرطبي من ترك الحديث على ظاهره وعدم حمله على

(١) المفهم (٣/٣٦٣).

الأحاديث الواردة في الشام أولى، لا سيما وقد طابقه الواقع كما سبق في كلام الإمام أبي بكر الطرطوشي في رسالته لأهل المغرب الأقصى، ولا يزال في بلاد المغرب الأقصى مثل الجزائر والمغرب وغيرهما من هم على الصفة التي جاءت في كلام الطرطوشي من التمسك بالكتاب والسنة، واقتفاء آثار السلف الصالح، ومما يؤيد إبقاء حديث سعد بن أبي وقاص على ظاهره وعدم حمله على الأحاديث الواردة في بلاد الشام أن ثمة أحاديث تدلّ على وجود الطائفة المنصورة في أماكن أخرى، ولا يمكن حملها على بلاد الشام، فمنها ما يدل على وجود الطائفة الظاهرة على الحق، المنصورة في بلاد الحجاز؛ المدينة ومكة وما جاورهما:

ففي (صحيح البخاري) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن الإيمان ليأرز إلى المدينة كما تأرز الحية إلى جحرها»^(١).

وفي (صحيح مسلم) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «إن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ، وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية إلى جحرها»^(٢).

وعن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف، عن أبيه، عن جده: أن رسول الله ﷺ قال: «إن الدين ليأرز إلى الحجاز كما تأرز الحية إلى جحرها، وليعقلن الذين من الحجاز معقل الأروية من رأس الجبل...»^(٣).

وهذا الحديث حسنه الترمذي وابن العربي^(٤)، وضعفه الألباني^(٥) لكلام

(١) صحيح البخاري مع الفتح، كتاب فضائل المدينة (رقم ١٨٧٦).

(٢) صحيح مسلم/ كتاب الإيمان (رقم ١٤٦).

(٣) سنن الترمذي/ كتاب الإيمان (رقم ٢٦٣٠).

(٤) عارضة الأحوذى (٩٦/١٠).

(٥) ضعيف الجامع (رقم ١٤٤١).

في كثير بن عبد الله، لكن قال الحافظ ابن حجر: «كثير بن عبد الله، ضعيف عند الأكثر، لكن البخاري ومن تبعه كالترمذي وابن خزيمة يقرّون أمره»^(١). وحكى الترمذي عن البخاري أنه حسن حديثه في الساعة التي ترجى يوم الجمعة^(٢).

قلت: ويشهد لحديثه هذا ما سبق في حديث ابن عمر عند مسلم؛ فالحجاز هو مكة والمدينة وما جاورهما، واللفظة التي انفرد بها كثير هي قوله: «وليعقلن الدين من الحجاز معقل الأورية من رأس الجبل» وليس فيها معنى يبعد عن قوله في حديث ابن عمر: «وهو يأزر من المسجدين...».

فالذي يظهر لي هو رجحان ما ذهب إليه الترمذي وابن العربي من تحسين هذا الحديث . والله أعلم .

والحاصل أن هذه الأحاديث تدل على وجود الطائفة المنصورة في بلاد الحجاز يقول ابن العربي رحمه الله: «معنى الحديث: أن الدين يجتمع وينضم إلى الحجاز ويتحصن فيه، ويكون ممنوعاً ممن يريد به سوء، كما يمتنع العمل برؤوس الجبال فيكون في مأمن ممن يريد به سوء»^(٣).

وبناءً على ما سبق، فالراجح عدم حصر الطائفة المنصورة ببلاد الشام، وقد رجحه غير واحد من أهل العلم .

يقول الإمام النووي رحمه الله: «ويحتمل أن هذه الطائفة مفرقة بين أنواع المؤمنين . ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين في بلد واحد، بل يجوز اجتماعهم في قطر واحد، واقتراقهم في أقطار الأرض»^(٤).

(١) حكاه ابن حجر في الفتح (٤/٤٥١).

(٢) تهذيب التهذيب (٨/٤٢٢).

(٣) عارضة الأحوذى (١٠/٩٦).

(٤) شرح صحيح مسلم (٥/١٣/٦٧).

وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : «ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين في بلد واحد، بل يجوز اجتماعهم في قطر واحد وافتراقهم في أقطار الأرض، ويجوز أن يجتمعوا في البلد الواحد، وأن يكونوا في بعض منه دون بعض، ويجوز إخلاء الأرض كلها من بعضهم أولاً فأولاً إلى أن لا يبقى إلا فرقة واحدة ببلد واحد؛ فإذا انقرضوا جاء أمر الله»^(١).

وقال الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ رحمه الله: «وقد اختلف في محل هذه الطائفة، فقال ابن بطلال: إنما تكون في بيت المقدس كما رواه الطبراني من حديث أبي أمامة قيل: «يا رسول الله ﷺ أين هم؟ قال: بيت المقدس». وقال معاذ بن جبل ﷺ: هم بالشام. وفي كلام الطبري ما يدل على أنه لا يجب أن تكون بالشام أو في بيت المقدس دائماً، بل تكون في موضع آخر في بعض الأزمنة... قال: ومما يؤيد هذا أن أهل الحق والسنة في زمن الأئمة الأربعة وتوافر العلماء في ذلك الزمان وقبلة وبعده لم يكونوا في محل واحد بل هو في غالب الأمصار في الشام منهم الأئمة، وفي الحجاز وفي مصر وفي العراق وفي اليمن، وكلهم عن الحق يناضلون ويجاهدون أهل البدع ولهم المصنفات التي صارت أعلاماً لأهل السنة، وحنة على كل مبتدع، فعلى هذا، الطائفة قد تجتمع وقد تتفرق، وقد تكون بالشام وقد تكون في غيره، فإن حديث أبي أمامة وقول معاذ لا تفيد حصرها بالشام، وإنما تفيد أنها تكون في بعض الأزمان لا كلها»^(٢).

وقد سبقه إلى شيء من ذلك الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ - رحمه الله^(٣).

(١) فتح الباري (٢٩٥/١٣).

(٢) فتح المجيد (ص ٢٧٨).

(٣) تيسير العزيز الحميد (ص ٣٨٢).

المبحث الثالث: بقاء الطائفة المنصورة إلى قيام الساعة

الطائفة المنصورة القائمة بأمر الله الظاهرة على الحق موجودة على مر العصور إلى قيام الساعة، جاء التصريح بذلك في حديث المصطفى ﷺ الذي بلغ حد التواتر كما ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية والحافظ السيوطي والكتاني وغيرهم رحمهم الله^(١).

فمن ذلك حديث ثوبان رضي الله عنه: أن النبي ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك»^(٢).

وقد جاءت معظم أحاديث الطائفة بهذا اللفظ (لا تزال) أو بلفظ (لا يزال) إلا حديث جابر بن سمرة ؓ عند مسلم فقال جاء بلفظ: «لن يرح هذا الدين قائما»^(٣)، وحديث محمد بن كعب عند سعيد بن منصور فقد جاء بلفظ: «لا تبرح عصابة من أمتي ظاهرين...»^(٤).

وهذه الألفاظ كلها تدل على أن تلك الطائفة هي امتداد لدعوة النبي ﷺ وأصحابه وأنه لم يسبقها انقطاع لا كثير ولا قليل ثم قوله ﷺ: «حتى يأتي أمر الله وهم كذلك». وفي بعض الروايات: «حتى تقوم الساعة» يفيد استمرار وجود تلك الطائفة وثباتها على الحق إلى قيام الساعة دون انقطاع أيضا. وهذا ما أكدته الواقع.

(١) انظر: (ص ٣٨).

(٢) سبق الحديث (برقم ٥).

(٣) سبق الحديث (برقم ٣).

(٤) سبق الحديث (برقم ٢٠).

يقول الإمام النووي رحمه الله: «وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة؛ فإن الوصف ما زال بحمد الله تعالى من زمن النبي ﷺ إلى الآن، ولا يزال حتى يأتي أمر الله المذكور»^(١).

وقال الإمام ابن القيم رحمه الله: «ولكن لا تزال طائفة من العصابة الحمدية بالحق قائمين، ولأهل الشرك والبدع مجاهدين إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، وهو خير الوارثين»^(٢).

وقد عاش النووي أوائل القرن السابع، وعاش ابن القيم أوائل القرن الثامن، وهذا الإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله وقد عاش أواخر القرن الثاني عشر يقول في المسائل المستفادة من حديث ثوبان رضي الله عنه: «البشارة بأن الحق لا يزول بالكلية كما زال فيما مضى، بل لا تزال عليه طائفة...». ثم قال: «والآية العظمى أقم مع قلتهم لا يضرمهم من خذلهم، ولا من خالفهم وأن ذلك إلى قيام الساعة...». ثم ذكر جملة من المعجزات الواردة في الحديث إلى أن قال: «وإخباره ببقاء الطائفة المنصورة، وكل هذا وقع كما أخبر مع أن كل واحدة أبعد ما يكون في العقول»^(٣).

ومن خلال ما سبق من خبر النبي ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى ثم من خلال استقراء أهل العلم لتاريخ الأمة الحمدية رأينا أن الطائفة المنصورة ظلت قائمة بأمر الله ظاهرة على الحق، ولم تنقطع فترة من الزمن، وستظل كذلك بإذن الله كما أخبر المصطفى ﷺ إلى أن تقوم الساعة.

تنبيه: جاء في بعض ألفاظ حديث الطائفة: «حق تقوم الساعة».

(١) شرح النووي على صحيح مسلم (٦٧/١٣/٥).

(٢) زاد المعاد (٥٠٦/٣).

(٣) كتاب التوحيد (ص ٩٠).

وفي بعضها حتى يأتي أمر الله، ولا تعارض بين اللفظين، فإن المراد بقيام الساعة ظهور بعض علاماتها الكبرى، وذكرها المتناهي في القرب، والمراد بقوله: «حتى يأتي أمر الله» ظهور الريح الطيبة التي تقبض أرواح المؤمنين بعد موت عيسى بن مريم عليه السلام وذلك بعد طلوع الشمس من مغربها كما أفاده النووي^(١)، وابن حجر رحمهما الله.

ولابن حجر توفيق حسن بين هذه النصوص وغيرها مما ظاهره التعارض في أكثر من موضع، وسوف أنقل أوفاهما بيانا لتمام ذلك الفائدة:

فقد ذكر رحمه الله عن ابن بطال رحمه الله أنه جمع بين حديث أبي هريرة: «لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى» وما في معناه من الأحاديث وبين أحاديث الطائفة المنصورة بتخصيص أحاديث الطائفة المنصورة لتلك الأحاديث، وأنها الطائفة التي تبقى على الحق تكون بيت المقدس إلى أن تقوم الساعة. ثم تعقبه الحافظ ابن حجر فقال: «ليس فيما احتج به تصريح ببقاء الطائفة إلى قيام الساعة^(٢)، وإنما فيه: «حتى يأتي أمر الله» فيحتمل أن يكون المراد بأمر الله ما ذكر من قبض من بقي من المؤمنين، وظواهر الأخبار تقتضي أن الموصوفين بكوفهم ببيت المقدس أن آخرهم من كان مع عيسى عليه السلام، ثم إذا بعث الله الريح الطيبة فتقبض روح كل مؤمن لم يبق إلا شرار الناس، وقد أخرج مسلم من حديث ابن مسعود يرفعه: «لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس»، وذلك إنما يقع بعد طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة، وسائر الآيات العظام، وقد ثبت أن الآيات العظام مثل السلك إذا انقطع تنائر الخرز بسرعة، وهو عند أحمد في مرسل أبي العالية: «الآيات كلها في ستة أشهر»، وعن أبي

(١) شرح صحيح مسلم (١٣٢/٢).

(٢) بلى قد جاء هذا اللفظ في بعض أحاديث الطائفة، وانظر الحديث (رقم ٢، ٣، ٦).

هريرة: «في ثمانية أشهر»، وقد أورد مسلم عقب حديث أبي هريرة من حديث عائشة ما يشير إلى بيان الزمان الذي يقع فيه ذلك، ولفظه: «لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى»، وفيه: «يبعث الله ريحا طيبة فتوفى كل من في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فيبقى من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم»، وعنده في حديث عبد الله بن عمرو رفعه: «يخرج الدجال في أمي» الحديث، وفيه: «فيعث الله عيسى بن مريم فيطلبه فيهلكه ثم يمكث الناس سبع سنين، ثم يرسل الله ريحا باردة من قبل الشام، فلا يبقى على وجه الأرض أحد في قلبه مثقال حبة من خير أو إيمان إلا قبضته»، وفيه: «فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع، لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فيتمثل لهم الشيطان فيأمرهم بعبادة الأوثان، ثم ينفخ في الصور»، فظهر بذلك أن المراد بأمر الله في حديث «لا تزال طائفة» وقوع الآيات العظام التي يعقبها قيام الساعة، ولا يتخلف عنها إلا شيئا يسيرا...

ووجدت في هذا مناظرة لعقبة بن عامر ومحمد بن مسلمة فأخرج الحاكم من رواية عبد الرحمن بن شماس: أن عبد الله بن عمر قال: «لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق هم شر من أهل الجاهلية»، فقال عقبة بن عامر: عبد الله أعلم ما يقول، أما أنا فسمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تزال عصاة من أمي يقاتلون على أمر الله ظاهرين لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك»، فقال عبد الله: أجل ويبعث الله ريحا ريحها المسك ومسها مس الحرير فلا تترك أحدا في قلبه مثقال حبة من إيمان إلا قبضته ثم يبقى شرار الناس، فعليهم تقوم الساعة. فعلى هذا فالمراد من حديث عقبة: «حتى تأتيهم الساعة» ساعتهم هم وهي وقت موقفهم بهبوب الريح. والله أعلم^(١).

(١) فتح الباري (١٣/٨٢-٨٣)، وانظر: (ص ٢٢، ٩١) من المصدر نفسه، وانظر حديث =

المبحث الرابع: استقامة الطائفة المنصورة على الدين ونصرتها له

الاستقامة على الدين الصحيح الذي كان عليه رسول الله ﷺ هي مراد الله تعالى من عباده، قال تعالى مخاطباً رسوله ﷺ ﴿فاستقم كما أمرت ومن تاب معك﴾^(١).

قال الإمام ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسير الآية: «يأمر الله رسوله ﷺ وعباده المؤمنين بالثبات والدوام على الاستقامة، وذلك من أكبر العوامل على النصر على الأعداء ومخالفة الأضداد»^(٢).

والاستقامة تتفاوت مراتبها ويتفاضل أهلها فيها وأعظم الناس استقامة هم الأنبياء ثم الذين ساروا على نهجهم في الدعوة إلى الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصرة دين الله، قال تعالى: ﴿ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأت الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم﴾^(٤).

والطائفة أفضل الأمة متابعة لهدي الرسل، فلها من تلك الصفات أوفر حظ وأوفى نصيب كما دلت على ذلك الأحاديث الواردة في شأنها ؛ ففي حديث معاوية ؓ أن النبي ﷺ قال: «لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا

= عقبة بن عامر (رقم ٧).

(١) هود (١٢٢).

(٢) تفسير ابن كثير (٢٨٢/٤).

(٣) آل عمران (١٠٤).

(٤) المائدة (٥٤).

يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك»^(١).
وأمر الله هو دينه فقد جاء في حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:
«لا يبرح هذا الدين قائما تقاتل عليه عصابة...»^(٢).

وقيام تلك الطائفة بالدين يعني تمسكها بالدين كله دون انتقاص شيء من عقائده أو شرائعه، ومن ذلك نصرة الدين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ لأن النبي ﷺ أطلق في معرض المدح، ولا يتبادر إلى الذهن إلا ما كان عليه حال الذين في الفترة التي أتى النبي ﷺ على أهلها بقوله: «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم»^(٣).

وفي حديث ثوبان رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك». والحق هو ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه، ومعنى "ظاهرين" أي منصورين غالبين، كما أفاده أبو العباس القرطبي^(٤) وابن حجر^(٥) رحمهما الله تعالى.
وذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله أن الظهور في الحديث يحتمل أيضا ما يقابل الاستتار، لكن قال: المعنى الأول أولى.

قلت: والغالبية لعدوها القاهرة له لا تكون مستخفية، وقد جاء التصريح

(١) انظر حديث رقم (٢).

(٢) انظر حديث رقم (٣).

(٣) أخرجه البخاري (برقم ٢٦٥٢)، ومسلم (برقم ٢٥٣٣) (٢١٢) من حديث ابن

مسعود رضي الله عنه.

(٤) انظر حديث (رقم ٥).

(٥) المفهم (٧٦٢/٣).

(٦) فتح الباري (٣٠٧/١٣).

بما يؤيد المعنى الأول في غير ما حديث ؛ ففي حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي على الحق منصوره»^(١).

وفي حديث قرة بن إياس ؓ: أن النبي ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي على الحق منصورين...»^(٢).

وفي حديث عقبة بن عامر ؓ: أن النبي ﷺ قال: «لا تزال عصاة من أمتي تقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم»^(٣).

فهذه الأحاديث وغيرها صريحة في نصرة تلك الطائفة للدين وغلبتها لعدوهم، وإن خذلها من خذلها، وخالفها من خالفها، إلا أن تلك الغلبة غير محصورة في ميادين القتال فحسب، فقد تكون في ميادين القتال في بعض الأوقات، أو في بعض الجهات، وقد تكون الغلبة بالحجة والبرهان، وقد تكون بالثبات على الحق، كما سبقت الإشارة إلى ذلك^(٤)، وكل ذلك داخل في الجهاد في سبيل الله مشمول بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْحَسَنِينَ﴾^(٥).

فقد حكى أبو عبد الله القرطبي^(٦) رحمه الله تعالى عن أبي سليمان الداريني رحمه الله تعالى أنه قال في تفسير هذه الآية: «ليس الجهاد في الآية قتال الكفار فقط، بل هو نصر الدين والرد على المبطلين، وقمع الظالمين، وعُظْمُ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومنه مجاهدة النفوس في طاعة الله».

(١) حديث رقم (١١) رواية أبي الأسود الدؤلي عنه.

(٢) حديث رقم (١٣).

(٣) انظر: حديث رقم (٧-٨).

(٤) انظر: (ص ٤١).

(٥) العنكبوت (٦٩).

(٦) تفسير القرطبي (١٤/٣٦٤).

المبحث الخامس: عناية الطائفة المنصورة بالعلم الشرعي

العلم الشرعي هو أساس كل قول وعمل فلا تتحقق الاستقامة على الدين الصحيح إلا به، قال البخاري رحمه الله تعالى في صحيحه: «باب العلم قبل القول والعمل، لقول الله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾، فبدأ بالعلم»^(١).

وقال ابن المنير - رحمه الله - تعليقا على صنيع البخاري: «أراد به أن العلم شرط في صحة القول والعمل فلا يعتبران إلا به»^(٢).

وقد كانت دعوة رسول الله ﷺ قائمة على العلم، قال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾^(٣).

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى: «يقول الله تعالى لرسوله ﷺ آمرا له أن يخبر الناس أن هذه سبيله أي طريقته وستته، وهي الدعوة إلى شهادة أن لا إله إلا الله، يدعو إلى الله على بصيرة من ذلك ويقين وبرهان هو، وكل من اتبعه يدعو إلى ما دعا إليه رسول الله ﷺ على بصيرة وبرهان عقلي وشرعي»^(٤).

وقال الشيخ ابن سعدي رحمه الله تعالى: «﴿على بصيرة﴾ على علم ويقين»^(٥).

نعم تلك هي منزلة العلم الشرعي من الدين، ومن دعوة سيد المرسلين

(١) صحيح البخاري مع الفتح (١/١٩٢).

(٢) المصدر السابق (١/١٩٣).

(٣) يوسف (١٠٨).

(٤) تفسير ابن كثير (٤/٣٤٥).

(٥) تيسير الكريم الرحمن (ص ٣٦١).

صلوات الله وسلامه عليه، ومن تأمل صفة الطائفة المنصورة علم أنها سالكة ذلك السبيل، معنية بالعلم الشرعي من منبعه الأصل، كما أفادت الأحاديث الواردة في ذكرها ؛ فقد جاء في كثير من تلك الأحاديث وصفها بـ(أنها ظاهرة على الحق)^(١)، والحق هو ما دل عليه الكتاب والسنة، وإنما يعرف ذلك أهل العلم بالشرعية.

وجاء في حديث معاوية رضي الله عنه وصفها بأنها: «قائمة بأمر الله»^(٢)، ولا يمكن القيام بأمر الله على الوجه الصحيح الذي استحققت عليه ذلك الثناء من النبي ﷺ إلا بالعلم والإخلاص.

وجاء في رواية أخرى لحديث معاوية رضي الله عنه: أن النبي ﷺ قال: «من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين، وإنما أنا قاسم والله معطي، ولن يزال أمر هذه الأمة مستقيما حتى تقوم الساعة أو يأتي أمر الله»^(٣).

فقد قرن النبي ﷺ في هذا الحديث خبر تلك الطائفة بالفقه في الدين، وفي ذلك إشارة إلى ارتباطها بالعلم، وقد وضع البخاري رحمه الله تعالى هذا الحديث تحت «باب قول النبي ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، وهم أهل العلم»^(٤).

وقال الكرماني رحمه الله تعالى: «يؤخذ من الاستقامة المذكورة في الحديث: أن من جملة الاستقامة الفقه ؛ لأنه الأصل»^(٥).

(١) انظر الحديث رقم (١، ٦، ٩).

(٢) انظر الحديث رقم (٢).

(٣) انظر الحديث (رقم ٢) رواية حميد بن عبد الرحمن.

(٤) صحيح البخاري مع الفتح (٣٠٦/١٣).

(٥) انظر: المصدر السابق (٣٠٦/١٣-٣٠٧).

ويؤكد ما سبق أن كثيرا من الأئمة فسروا الطائفة المنصورة بأهل الحديث، وأهل العلم كما سبق^(١).

وبناء على ذلك فأهل العلم بالكتاب والسنة هم ربان سفينة الطائفة المنصورة، فلا عجب بعد هذا من ثبات تلك الطائفة على الحق وغلبتها عدوها ؛ لأن ربان سفينتها يستمدون عونهم من ربهم ويستضيئون بنوره ﴿ومن لم يجعل الله نورا فما له من نور﴾^(٢).

يقول ابن القيم رحمه الله في تعليقه على الآية السابقة: «وهؤلاء هم أهل الهدى ودين الحق أصحاب العلم النافع والعمل الصالح الذين صدقوا الرسول ﷺ في أخباره، ولم يعارضوها بالشبهات، وأطاعوه في أوامره ولم يضيعوها بالشهوات، فلا هم في علمهم من أهل الخوض الخراصين ﴿الذين هم في غمرة ساهون﴾ ولا هم في عملهم من المستمعين بخلافهم الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة أولئك هم الخاسرون.

أضاء لهم نور الوحي المبين، فرأوا أهل الظلمة في ظلمات آرائهم يعمهون، وفي ضلالتهم يتهوكون، وفي ربهم يترددون، مغترين بظاهر السراب، محلين مجدين مما بعث الله به رسوله ﷺ من الحكمة وفصل الخطاب»^(٣).

فيتعين على من يريد الانضمام إلى ركب الطائفة المنصورة أن يأخذ بركاب أهل العلم السائرين على نهج السلف الصالح، ويجعلهم له أدلاء، ويخلص لهم الحب والولاء، ويحذر علماء الضلالة الذين أشار إليه ابن القيم رحمه الله، وأنصاف المعلمين الساعين إلى الشهرة والتصدر، وقد وجد هؤلاء وأولئك

(١) انظر (ص ٤١).

(٢) النور (٤٠).

(٣) التفسير القيم (ص ٣٧٩).

في هذا الزمان سبلا شق لمخاطبة العوام، واستقطاب الشباب بشبههم وأفكارهم المنحرفة.

ولقد حذر النبي ﷺ من هؤلاء وأشباههم أشد التحذير؛ ففي الصحيحين من حديث حذيفة ؓ قال: قلت يا رسول الله، هل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: «نعم، دعاة على أبواب جهنم، من أجابهم إليها قذفوه فيها»، قلت: يا رسول الله، صفهم لنا، قال: «هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا»، فقلت: ما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: «تلتزم جماعة المسلمين وإمامهم...»^(١).

وروى ابن المبارك عن عبد الله بن لهيعة، قال: حدثني بكر بن سودة، عن أبي أمية الجمحي ؓ: أن النبي ﷺ قال: «إن من أشراط الساعة ثلاثاً؛ إحداهن أن يلتمس العلم عند الأصاغر»^(٢).

وروى ابن المبارك أيضاً عن سفيان عن أبي إسحاق، عن سعيد بن وهب، عن عبد الله بن مسعود ؓ قال: «لا يزال الناس بخير ما أتاهم العلم من أصحاب محمد ﷺ ومن أكابره، فإذا أتاهم العلم من قبل أصاغرهم وتفرقت

(١) صحيح البخاري مع الفتح - كتاب المناقب (رقم ٣٦٠٦)، وصحيح مسلم - كتاب الإمامة (رقم ١٨٤٧).

(٢) الزهد، لابن المبارك (رقم ٦١) في سند الحديث ابن لهيعة، وقد اختلط، لكن الراوي عنه عبد الله بن المبارك، وهو ممن صحح بعض أهل العلم روايته عنه، يقول الحافظ عبد الرحمن بن مهدي: لا أعتد بشيء سمعته من حديث ابن لهيعة إلا سماع ابن المبارك، ونحوه. التهذيب (٣٧٥/٥)، وقد حسن هذا الحديث الحافظ عبد الغني المقدسي، في كتاب العلم، وقال الألباني: وهذا إسناده جيد، لأن حديث ابن لهيعة صحيح إذا كان من رواية أحد العبادة عنه، وابن المبارك منهم. ثم تعقب الهيتمي في تضعيفه للحديث بسبب ابن لهيعة، وذكر أنه وجد له شاهداً قوياً موقوفاً على ابن مسعود ؓ. انظر الصحيحة (٣١٦/٢) رقم ٦٩٥.

أهواؤهم هلكوا»^(١).

فيجب على أهل الإيمان أخذ هذا التحذير مأخذ الجد، ولا يأخذوا دينهم عن كل أحد، يقول الإمام محمد بن سيرين رحمه الله: «إن هذا الأمر دين فانظروا عمن تأخذون دينكم»^(٢)، وأهل العلم بالكتاب والسنة السائرين على هدي رسول الله ﷺ وصحابته والسلف الصالح كثر والله الحمد .
ومن جدّ في طلبهم فلن يُعَدَم سبيلا توصله إليهم ومن استهدى الله هداه، ومن توكل عليه كفاه. اللهم اهدنا لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم.

المبحث السادس:

الطائفة المنصورة والفرقة الناجية والجماعة شيء واحد

جاء ذكر كل من الطائفة المنصورة والفرقة الناجية والجماعة في أحاديث صحيحة عن النبي ﷺ فهل تلك أسماء لطوائف متعددة أم أنها أسماء لطائفة واحدة؟

المتأمل لتلك الأحاديث وللكلام أهل العلم في ذلك يصل إلى قناعة لا يحتاجها شك أن المسميات في تلك الأحاديث هي شيء واحد، وإن تعددت الأسماء وذلك للأمر الآتية:

(١) الزهد (ص ٢٨١/رقم ٨١٥)، في سننه أبو إسحاق وهو السيعي وقد اختلط ورمي بالتدليس، والراوي عنه سفيان، ولم يتبين لي أهر الثوري أم ابن عيينة، فإن كان الأول فالسند صحيح؛ لأنه أثبت الناس فيه، وإن كان الثاني فالسند ضعيف؛ لأنه أخذ عنه بعد أن تغير حفظه، كما قال ابن معين. انظر التهذيب (٨/٦٤، ٦٧).

(٢) مقدمة صحيح مسلم (١/١٤).

الأول: أنه يستحيل مع القول بالتعدد العمل بمعظم تلك الأحاديث؛ لأن أحاديث كل طائفة تحت على لزوم تلك الطائفة دون سواها، فأحاديث الفرقة الناجية تفيد أنها المبشرة بالنجاة من النار وحدها، وأن ما سواها هالك، وفي ذلك حث على لزومها دون غيرها.

وأحاديث الطائفة المنصورة تفيد أنها هي الموصوفة بالظهور على الحق والمبشرة بالنصر إلى قيام الساعة، وفي ذلك حث على لزومها دون غيرها.

أما أحاديث الجماعة فالأمر فيها صريح بوجوب لزومها وتحريم مفارقتها. والأمر الثاني: المقارنة بين تعريفات وصفات تلك المسميات تظهر أنها تؤول إلى شيء واحد:

فقد جاء تفسير الفرقة الناجية في قوله ﷺ: «من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي». أخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو.

وجاء في صفة الطائفة المنصورة قوله ﷺ: «ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة».

والحق هو ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه بلا ريب. ولذلك فسرها كثير من الأئمة بأهل الحديث وأهل العلم؛ لأنهم هم أعرف الناس بالحق الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه وألزمهم له. وهذا المعنى هو الذي فسرت به الجماعة يقول الترمذي رحمه الله: «وتفسير الجماعة عند أهل العلم: هم أهل الفقه والعلم والحديث»^(١). ويقول ابن أبي العز الحنفي رحمه الله: «جماعة المسلمين هم الصحابة والتابعون لهم بإحسان إلى يوم الدين»^(٢).

(١) سنن الترمذي (٤/٤٦٧).

(٢) شرح العقيدة الطحاوية (ص ٤٣١).

وبهذا نرى أن تلك المسميات ترجع إلى شيء واحد وهو من كان على مثل ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه، وفي مقتبعتهم أهل الحديث والفقه في الدين.

الأمر الثالث: التصريح في بعض الروايات وفي كلام أهل العلم باتحاد تلك المسميات وإن تعددت الأسماء؛ فقد صرح غير واحد من أهل العلم بأن الطائفة المنصورة والفرقة الناجية شيء واحد:

قال الحافظ ابن رجب رحمه الله: «وأما فتنة الشبهات والأهواء المضلة فبسببها تفرق أهل القبلة، وصاروا شيعة، وكفر بعضهم بعضاً، وأصبحوا أعداء وفرقاً وأحزاباً بعد أن كانوا إخواناً قلوبهم على قلب رجل واحد، فلم ينجم من هذه الفرق كلها إلا الفرقة الواحدة الناجية، وهم المذكورون في قوله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين، لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك»^(١).

وتكلم العلامة الصنعاني رحمه الله حول تعيين الفرقة الناجية ثم قال: «وهم المرادون بحديث: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى يأتي أمر الله»...»^(٢).

وللشيخ حافظ بن أحمد الحكمي - رحمه الله - كتاب في عقيدة أهل السنة والجماعة سماه: (أعلام السنة المنشورة في اعتقاد الطائفة الناجية المنصورة). فقد جعل صفتي النجاة والنصرة لطائفة واحدة ثم قال في الكتاب المذكور: «سؤال: من هي الطائفة التي عناها رسول الله ﷺ بقوله: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق»؟» ثم قال: «جواب: هذه الطائفة هي الفرقة الناجية من الثلاث وسبعين فرقة، كما استثناهما النبي ﷺ بقوله: «كلها في النار إلا واحدة،

(١) كشف الكربة (ص ١٦).

(٢) شرح حديث افتراق الأمة (ص ٧٧-٨٦).

وهي الجماعة»^(١).

وسئل الشيخ محمد بن صالح العثيمين رحمه الله عن افتراق أمة محمد ﷺ بعد وفاته فأجاب بقوله: «أخبر النبي ﷺ فيما صح عنه أن اليهود اختلفوا على إحدى وسبعين فرقة، والنصارى على ثنتين وسبعين فرقة، وأن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة، وهذه الفرق كلها في النار إلا واحدة وهي من كان على مثل ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه، وهذه الفرقة الناجية التي نجت في الدنيا من البدع وتنجو في الآخرة من النار، هي الطائفة المنصورة إلى قيام الساعة التي لا تزال ظاهرة قائمة بأمر الله عز وجل»^(٢).

وإذا كان قد تبين لنا من خلال كلام أهل العلم السابق أن الطائفة المنصورة والفرقة الناجية شيء واحد فقد أخبر النبي ﷺ أن الفرقة الناجية والجماعة شيء واحد: فقد ثبت من حديث معاوية ؓ أن النبي ﷺ قال: «وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة - يعني: الأهواء - كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة»^(٣).

وثبت أيضاً من حديث عوف بن مالك الأشجعي ؓ أن النبي ﷺ قال: «والذي نفسي بيده لتفترقن أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، واحدة في الجنة، واثنتان وسبعون في النار، قيل: يا رسول الله ﷺ من هم؟ قال: الجماعة»^(٤).

وهذا يتبين أن الطائفة المنصورة والفرقة الناجية والجماعة شيء واحد، وقد جاء التصريح بذلك في كلام الإمام اللالكائي وفي كلام شيخ الإسلام ابن

(١) أعلام السنة المنشورة (ص ١٩٤).

(٢) مجموع الفتاوى والرسائل (٣٨/١).

(٣) سنن أبي داود - كتاب السنة - (ح ٤٥٩٧)، وسنده حسن.

(٤) سنن ابن ماجه - كتاب الفتن - (ح ٣٩٩٢) وسنده حسن.

تيمية رحمهما الله .

قال اللالكائي رحمه الله - وهو بصدد الثناء على أهل الحديث: «والحمد لله الذي كمل لهذه الطائفة سهام الإسلام وشرفهم بجوامع هذه الأقسام، وميزهم عن جميع الأنام حيث أعزهم بدينه، ورفعهم بكتابه، وأعلى ذكرهم بسنته، وهداهم إلى طريقته وطريقه رسول الله ﷺ، فهي الطائفة المنصورة، والفرقة الناجية، والعصبة الهادية، والجماعة المتمسكة بالسنة...»^(١).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في مقدمة كتابه العقيدة الواسطية: «أما بعد: فهذا اعتقاد الفرقة الناجية المنصورة إلى قيام الساعة أهل السنة والجماعة...».

ثم عقد فصلاً في آخر الكتاب المذكور آنفاً قال فيه: «ثم هم مع هذه الأصول يأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر على ما توجبه الشريعة...» ثم ذكر جملة من صفاتهم ثم قال: «وكل ما يقولونه من هذا وغيره، إنما هم فيه متبعون للكتاب والسنة وطريقتهم هي دين الإسلام الذي بعث الله به محمداً ﷺ، لكن لما أخبر النبي ﷺ أن أمته ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة. وفي حديث عنه: «هم من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي» صار المتمسكون بالإسلام الخالص من الشوب هم أهل السنة والجماعة... وفيهم أئمة الدين الذين أجمع المسلمون على هدايتهم وهم الطائفة المنصورة الذين قال فيهم النبي ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي على الحق منصوره، لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى تقوم الساعة».

ونسأل الله أن يجعلنا منهم وأن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا وأن يهب لنا من لدنه رحمة إنه هو الوهاب . والله أعلم»^(٢).

(١) شرح اعتقاد أهل السنة (٢٤/١).

(٢) العقيدة الواسطية مع شرحها للهراس (ص ١٨١-١٨٤).

الخاتمة

الحمد لله الذي أعان على إتمام هذا البحث وإخراجه بهذه الصورة، فأود في ختامه أن أشير إلى أهم النتائج التي انتهى إليها، فأقول مستعينا بالله تعالى:

١- كثرة الأحاديث التي وردت في الطائفة المنصورة وصحة أسانيدها، فقد بلغت اثنين وعشرين حديثاً، وجلّها صحيحة، وفيها الحسن لذاته والحسن لغيره، أما الضعيف فلا يعدو حديثين. ثم إن كثرة أحاديث تلك الطائفة تدلّ على اهتمام النبي ﷺ بشأنها وعمله على إبراز أمرها وإظهاره للأمة.

٢- اشتملت تلك الأحاديث على أوصاف عظيمة للطائفة المنصورة تدلّ على جلاله قدرها وعلوّ منزلتها ومن ذلك وصفها بالاستقامة على الدين، والقيام بأمره، وأنها ظاهرة على الحقّ قاهرة لعدوّها. وهذه الأوصاف وما في معناها تُبرز الدور الكبير الذي تقوم به تلك الطائفة في حفظ الدين، وتعميل الأمة في التصديّ لأعدائها، وفي ذلك كلّ بيان لمكانة تلك الطائفة من الأمة، وأنها تقع منها موقع القلب النابض من الجسد.

٣- أفادت تلك الأحاديث أنّ الطائفة المنصورة معنية بالعلم الشرعيّ، وأن ربّان سفينتها هم العلماء، وذلك يُشعر باعتدال منهجها وسلامته من الغلوّ والتطرّف؛ لأنّ أهل العلم يستضيئون بنور الله، ويقتضون أثر رسول الله ﷺ ويتربّسون خطاه.

٤- أثبتت الدّراسة السّابقة أنّ تلك الطائفة لا يخلو منها زمان ولا يحصرها مكان، فمن أراد اللّحاق بركبها والانضواء تحت لوائها أمكنه ذلك حيثما كان إن هو استوعب صفاتها وأخلصّ وجدّ في طلبها وحالفه التوفيق من ربّه عز وجل.

٥- ما سبق الإشارة إليه من عناية النبي ﷺ بأمر الطائفة المنصورة، وبيانها لصفاتها يدعو بإلحاح أتباعه السالكين سبيله من المنتسبين للعلم والدعوة أن يتأسوا به في ذلك فيجتهدوا في نشر أحاديث تلك الطائفة، وإبراز صفاتها، والدعوة لتكثير سوادها، لا سيما في هذا الزمان الذي دب فيه الإحباط إلى نفوس كثير من أبناء الأمة الإسلامية؛ لما يرون من تداعي أمم الكفر وتكالبهم على الأمة الإسلامية، وغزوهم لها في عقرب دارها عسكرياً وفكرياً، مع تفوقهم في مختلف المجالات المادية، فنشر تلك المعاني السامية والصفات العظيمة للطائفة المنصورة تبعث في أبناء الأمة روح الأمل وتغرس في نفوسهم الثقة، وتكسبهم القناعة بأن الإسلام باقٍ ما بقي الليل والنهار، وأن أهلہ المتمسكين به بصدق سيظلون صامدين ظاهرين على الحق مهما بلغت قوة عدوهم ومهما عظم كيدهم. كما أن نشر منهج الطائفة المنصورة القائم على العدل والوسطية يعين على جمع الكلمة وعلى مجانبة الغلو والتطرف وغير ذلك من العقبات التي تعترض مسيرة الدعوة الإسلامية.

نسأل الله بمجته وفضله أن يسلك بنا سبيل الطائفة المنصورة، وأن يشبنا على ذلك ما حيينا. آمين.

وسبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين.



ثبت المصادر والمراجع

- ١- إتحاف المهرة بأطراف المسانيد العشرة، لابن حجر، طبعة مركز خدمة السنة بالجامعة الإسلامية.
- ٢- الأحاديث المختارة، للضياء المقدسي، تحقيق ابن دهيش، ط. الثانية.
- ٣- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، دار الكتب العلمية، ط. الأولى.
- ٤- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، للألباني، المكتب الإسلامي، ط. الأولى/١٣٩٩هـ.
- ٥- الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر، مطبوع مع الإصابة، الناشر مكتبة الكليات الأزهرية، ط. الأولى/١٣٩٦هـ.
- ٦- الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر، مكتبة الكليات الأزهرية، ط. الأولى، ١٣٩٦هـ.
- ٧- أطراف المسند الإمام أحمد، لابن حجر العسقلاني، دار ابن كثير، ط. الأولى.
- ٨- الاعتصام، للشاطبي، الناشر دار المعرفة.
- ٩- أعلام السنة المنشورة من اعتقاد الفرقة الناجية المنصورة، لحافظ بن أحمد الحكيمي.
- ١٠- اقتضاء الصراط المستقيم، لابن تيمية، مطابع المجد.
- ١١- الباعث على إنكار البدع والحوادث، لأبي شامة.
- ١٢- بغية الباحث عن زوائد المسند الحارث، للهيتمي، مركز خدمة السنة والمسيرة النبوية، بالمدينة، ط. الأولى/١٤١٣هـ.
- ١٣- التاريخ الكبير، للبخاري، تحقيق عبد الرحمن بن يحيى العلمي.
- ١٤- تخريج مشكاة المصابيح للألباني، بهامش المشكاة، المكتب الإسلامي، ط. الثانية.
- ١٥- تعجيل المنفعة، لابن حجر العسقلاني، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ١٦- تفسير ابن جرير الطبري، دار الفكر.
- ١٧- تفسير ابن سعدي: تيسر الكريم الرحمن، ط. الأولى، مؤسسة الرسالة.
- ١٨- تفسير القرطبي: الجامع لأحكام القرآن، ط. الثالثة. الهيئة المصرية العامة للكتاب.
- ١٩- التفسير القيم، لابن القيم، جمع محمد أويس الندوي، دار الكتب العلمية، ١٤٩٨هـ.
- ٢٠- تفسير ابن كثير: تفسير القرآن العظيم. طبعة الشعب.
- ٢١- تقريب التهذيب تحقيق بشار عواد وشعيب الأرنؤوط. ط الأولى ١٤١٧هـ.
- ٢٢- التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، لابن حجر العسقلاني، المكتبة الأثرية باكستان ١٣٨٤هـ.
- ٢٣- تلخيص مستدرك الحاكم، للحافظ الذهبي، (حاشية على المستدرك)، دار الكتاب العربي.

الأحاديث الواردة في الطائفة المنصورة - د. حافظ بن محمد الحَكَمي

- ٢٤- قذيب الأسماء واللغات، للنووي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٥- قذيب التهذيب، للحافظ ابن حجر العسقلاني/ دار صادر بيروت.
- ٢٦- تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد، لسليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب. ط. الثالثة، ١٤١٠هـ.
- ٢٧- الثقات، لابن حبان، طبعة مجلس دار المعارف، الهند، ط. الأولى/ ١٤٠١هـ.
- ٢٨- الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم، مطبعة مجلس دار المعارف، الهند، ط. الأولى/ ١٣٧١هـ.
- ٢٩- الرسالة، للإمام الشافعي، المكتبة العلمية، بيروت.
- ٣٠- زاد المعاد في هدي خير العباد، لابن القيم، تحقيق الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، ط. الثانية/ ١٤٠١هـ.
- ٣١- سلسلة الأحاديث الصحيحة، للألباني، ط. الأولى/ المكتب الإسلامي.
- ٣٢- سلسلة الأحاديث الضعيفة، للألباني، ط. الأولى / المكتب الإسلامي.
- ٣٣- السنة، لابن أبي عاصم، المكتب الإسلامي، ط. الأولى/ ١٤٠٠هـ.
- ٣٤- سنن ابن ماجه / دار إحياء التراث العربي.
- ٣٥- سنن الترمذي / مطبعة الحلبي وأولاده بمصر . ط. الثانية ١٣٩٥هـ.
- ٣٦- سنن الدارمي/ دار إحياء السنة النبوية.
- ٣٧- السنن الكبرى، للبيهقي، مطبعة مجلس دار المعارف، الهند، ط. الأولى، ١٣٤٤هـ.
- ٣٨- سنن النسائي (المجتبى)، دار إحياء التراث .
- ٣٩- سنن سعيد بن منصور، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، ١٣٨٧هـ.
- ٤٠- السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية، لابن تيمية، دار الكتاب العربي.
- ٤١- شرح أصول اعتقاد أهل السنة، للألكائي، دار طيبة، ط. الأولى.
- ٤٢- شرح السنة، للبهوي، المكتب الإسلامي، ط. الأولى/ ١٣٩٠هـ.
- ٤٣- شرح العقيدة الطحاوية، لابن أبي العز الحنفي، المكتب الإسلامي.
- ٤٤- شرح حديث الفراق الأمة، للصنعاني، دار العاصمة.
- ٤٥- شرح صحيح مسلم، للنووي/ دار الفكر.
- ٤٦- شرف أصحاب الحديث، للخطيب البغدادي.
- ٤٧- صحيح البخاري / مطبوع مع الفتح / المطبعة السلفية.
- ٤٨- صحيح الترغيب والترهيب، للألباني، المكتب الإسلامي.
- ٤٩- صحيح الجامع الصغير، للألباني، المكتب الإسلامي.
- ٥٠- صحيح مسلم / دار إحياء التراث.
- ٥١- ضعيف الجامع الصغير، للألباني، ط. الأولى، المكتب الإسلامي.

- ٥٢- ظلال اللجنة في تخريج السنة، للألباني، (مطبوع مع السنة لابن أبي عاصم)، المكتب الإسلامي.
- ٥٣- عارضة الأحوذى، لابن العربي المالكي.
- ٥٤- عقيدة أصحاب الحديث، لأبي عثمان الصابوني.
- ٥٥- العقيدة الواسطية، لابن تيمية، ط. السادسة، بإشراف رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء.
- ٥٦- علوم الحديث (مقدمة ابن الصلاح) المكتبة العلمية بالمدينة المنورة.
- ٥٧- الفتاوى، لشيخ الإسلام ابن تيمية، ط. الأولى.
- ٥٨- فتح الباري شرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، السلفية، القاهرة.
- ٥٩- فتح المجيد شرح كتاب التوحيد، لعبد الرحمن بن حسن آل الشيخ، ط. الثامنة، تحقيق محمد حامد الفقي.
- ٦٠- قطف الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواتر، للسيوطي، ط. الأولى، المكتب الإسلامي.
- ٦١- الكامل في ضعفاء الرجال، لابن عدي، ط. دار الفكر، ١٤٠٥هـ.
- ٦٢- كتاب التوحيد، للشيخ محمد بن عبد الوهاب، تحقيق مرتضى الزين، ط. الأولى.
- ٦٣- كشف الأستار عن رجال معاني الآثار، لأبي تراب السندي، مكتبة الدار.
- ٦٤- كشف الكربة في وصف حال أهل الغربة، لابن رجب الحنبلي.
- ٦٥- لسان الميزان، لابن حجر العسقلاني، مؤسسة الأعلمي، بيروت، ط. الثانية، ١٣٩٠هـ.
- ٦٦- لقط اللآلئ المتناثرة في الأحاديث المتواترة، للزبيدي، ط. الأولى، دار الكتب العلمية.
- ٦٧- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للهيتمي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط. الثالثة ١٤٠٢هـ.
- ٦٨- مجموع الفتاوى والرسائل، للشيخ محمد بن صالح بن عثيمين.
- ٦٩- المحدث الفاصل بين الراوي والواعي، للرامهرمزي.
- ٧٠- المراسيل لابن أبي حاتم، مؤسسة الرسالة.
- ٧١- المستدرک على الصحيحين، للحاكم، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٧٢- مسند أبي داود الطيالسي، دار حجر، ط. الأولى.
- ٧٣- مسند أبي يعلى الموصلي، دار الثقافة العربية.
- ٧٤- مسند الروياني، مؤسسة قرطبة، ط. الأولى.
- ٧٥- مشارق الأنوار، للقاضي عياض، المكتبة العتيقة، ودار التراث.
- ٧٦- مشكاة المصابيح للتريزي، المكتب الإسلامي.
- ٧٧- المصنف، لعبد الرزاق بن همام الصنعاني، المجلس العلمي، كراتشي ١٣٩٠هـ.
- ٧٨- المصنف لابن أبي شبة، المطبعة العزيزية، حيدر آباد، الهند، ١٣٨٦هـ.
- ٧٩- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية المسندة، لابن حجر، دار الوطن، ط. الأولى.
- ٨٠- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، لابن حجر (المختصرة) تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي.

- ٨١- المعجم الكبير، للطبراني، الأوقاف العراقية، ط. الأولى.
- ٨٢- معرفة الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرد، دار المعرفة، ط. الأولى.
- ٨٣- معرفة الصحابة، لأبي نعيم الأصبهاني، دار الوطن، ط. الأولى.
- ٨٤- المعرفة والتاريخ ليعقوب الفسوي، تحقيق د. أكرم العمري، مطبعة الرشاد.
- ٨٥- المفهم، لأبي العباس القرطبي، دار ابن كثير، ودار الكلم الطيب.
- ٨٦- المنتخب من مسند عبد ابن حميد، تحقيق محمد سعيد خطيب.
- ٨٧- نظم المتأثر من الحديث المتواتر، للكتاني، ط. دار الكتب العلمية، ١٤٠٠هـ.
- ٨٨- اتكت الظّراف، للحافظ ابن حجر (مطبوع مع تحفة الأشراف)، دار القيمة، ط. ١٤٠٣هـ.
- ٨٩- النكت على كتاب ابن الصلاح، لابن حجر العسقلاني، ط. المجلس العلمي، بالجامعة الإسلامية.
- ٩٠- النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير، تحقيق محمود الطناحي، المكتبة الإسلامية.



فهرس الموضوعات

١٠٩	المقدمة
١١٣	الفصل الأول: الدراسةُ الحديثة
١٤٣	الفصل الثاني: الدراسةُ الفقهيّة
١٤٣	المبحث الأول: المراد بالطائفة المنصورة
١٤٧	المبحث الثاني: مكان وجود الطائفة المنصورة
١٥٣	المبحث الثالث: بقاء الطائفة المنصورة إلى قيام الساعة
١٥٧	المبحث الرابع: استقامة الطائفة المنصورة على الدين ونصرتها له
١٦٠	المبحث الخامس: عناية الطائفة المنصورة بالعلم الشرعي
١٦٤	المبحث السادس: الطائفة المنصورة والفرقة الناجية والجماعة شيء واحد
١٦٩	الخاتمة
١٧١	ثبت المصادر والمراجع
١٧٥	فهرس الموضوعات



تَنْوِيرُ الْفِكْرَةِ

بِحَدِيثِ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ فِي حُسْنِ الْعِشْرَةِ

لِلْحَافِظِ ابْنِ نَاصِرِ الدِّينِ الدَّمَشَقِيِّ

(تَحْقِيقٌ وَتَعْلِيقٌ)

إعداد:

د. مَطْلَمُ بْنُ جَزَاءِ الْحَارِثِيِّ

الْأُسْتَاذُ الْمُسَاعِدُ فِي كَلِّئَةِ الْحَدِيثِ فِي الْجَامِعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

المقدمة

الحمد لله ذي الفضل والإكرام، والتوفيق والإنعام، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خير الرسل وأفضل الأنام، وعلى آله وأصحابه وتابعيهم بإحسان إلى يوم النشور والقيام.

وبعد، فهذا جزء للإمام الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي تكلم فيه عن حديث بهز بن حكيم في حسن العشرة، وقد روى الحديث بإسناده العالي إليه، ثم تكلم عليه من حيث درجته صحةً وضعفاً، وذكر أقوال العلماء في بهز بن حكيم، ومن روى عنه من الأئمة، وتطرق من خلال ذلك إلى صحيفته عن أبيه عن جده، والأحاديث التي رواها في هذه الصحيفة، وذكر المتابعات والشواهد لها.

وهذا الحديث يشتمل على عدة أحكام يحتاج إليها المسلم، كما قال المصنف في آخر هذا الجزء: «آخر الكلام على حديث بهز الجامع لعدة أحكام؛ منها: صلاح ذات البين بحسن العشرة بين الزوجين».

ولاشك أن حسن العشرة من أهم الأمور التي حث عليها النبي صلى الله عليه وسلم؛ حيث قال: «خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي»^(١).

وأخرج ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِإِسَائِهِمْ»^(٢).

(١) أخرجه الترمذي في كتاب المناقب باب فضل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (٧٠٩/٥) ح (٣٨٩٥) من حديث عائشة رضي الله عنها، وقال: هذا حديث حسن غريب صحيح من حديث الثوري ما أقل من رواه عن الثوري. وأخرجه ابن ماجه من حديث ابن عباس، في كتاب النكاح باب حسن معاشرة النساء (٦٣٦/١) ح (١٩٧٧).

(٢) سنن ابن ماجه - الموضع السابق (ح ١٩٧٨)، وصححه الشيخ الألباني في (صحيح ابن =

وقال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَأَلَطَفَهُمْ بِأَهْلِهِ»^(١).

ولهذا نرى أن النبي صلى الله عليه وسلم ضرب في هذا الباب أروع الأمثلة الدالة على حسن معاشرته لأهله؛ فقد روى البخاري في (صحيحه)^(٢) عن الأسود بن يزيد النخعي قال: سألت عائشة رضي الله عنها ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في بيته؟ قالت: «كَانَ يَكُونُ فِي مِهْنَةٍ أَهْلِهِ - تَغْنِي خِدْمَةَ أَهْلِهِ - فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ».

ورواه ابن حبان في (صحيحه) عن عروة بن الزبير قال: «قُلْتُ لِعَائِشَةَ: يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ أَيُّ شَيْءٍ كَانَ يَصْنَعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ عِنْدَكَ؟ قَالَتْ: مَا يَفْعَلُ أَحَدُكُمْ فِي مِهْنَةِ أَهْلِهِ يَخْصِفُ نَعْلَهُ، وَيَخِيطُ ثَوْبَهُ، وَيَرْفَعُ دَلْوَهُ»^(٣).

وفي لفظ عند الترمذي في (المشائل): «كَانَ يَشْرَأُ مِنَ الْبِشْرِ؛ يَفْلِي ثَوْبَهُ، وَيَخْلِبُ شَاتَهُ، وَيَخْدِمُ نَفْسَهُ»^(٤).

= (ماجه) (٢/١٥٨ ح ٢٠٠٩).

(١) أخرجه الترمذي في كتاب الإيمان باب ما جاء في استكمال الإيمان وزيادته ونقصانه (٩/٥ ح ٢٦١٢)، وقال: هذا حديث صحيح، ولا نعرف لأبي قلابة سماعاً من عائشة.

(٢) في كتاب الأذان باب من كان في حاجة أهله فأقيمت الصلاة فخرج (١٦٢/٢ ح ٦٧٦) وأخرجه في كتاب النفقات باب خدمة الرجل في أهله (٥٠٧/٩ ح ٥٣٦٣) وفي كتاب الأدب باب كيف يكون الرجل في أهله؟ (٤٦١/١٠ ح ٦٠٣٩).

(٣) (الإحسان) (٤٩٠/١٢ ح ٥٦٧٦)، وأخرجه الإمام أحمد في (المسند) (١٢١/٦ و ١٦٧ و ٢٦٠)، وهو في (المصنّف) لعبد الرزاق (٢٦٠/١١ ح ٢٠٤٩٢).

(٤) (المشائل المحمدية) (ص ٢٧٠ ح ٣٢٥).

وكذلك حث صلى الله عليه وسلم النساء على حسن العشرة، فروى الإمام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم: أيُّ النساء خير؟ قال: الذي^(١) تَسْرُهُ إِذَا نَظَرَ، وَطِيعُهُ إِذَا أَمَرَ، وَلَا تُخَالِفُهُ فِيمَا يَكْرَهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ»^(٢).

وأخرج الإمام النسائي في كتاب حسن العشرة من (السنن الكبرى) عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا أخبركم بنسائكم من أهل الجنة؟ الودود، الولود، العؤود على زوجها، التي إذا آذت، أو أذيت، جاءت حتى تأخذ بيد زوجها، ثم تقول: والله لا أذوق غمضاً^(٣) حتى ترضى»^(٤).

• منزلة الكتاب :

للكتاب وموضوعه أهمية بالغة ومنزلة كبيرة، فهو يعالج قضية حسن العشرة التي يحتاجها كل مسلم في تعامله مع أهل بيته، ونرى أن أئمة السلف - رحمهم الله تعالى - أولوا جانب حسن العشرة أهمية بالغة، واعتنوا به في تصانيفهم، وخصصوا تراجم مستقلة وأبواب لهذا الموضوع، فهذا الإمام البخاري ذكر في صحيحه في كتاب النكاح باباً ترجم له بعنوان: (باب حسن العشرة مع الأهل)؛ وكذا في سنن ابن ماجه ذكر - رحمه الله - في كتاب النكاح

(١) كذا في (المسند)، وفي (سنن النسائي): (التي).

(٢) (مسند الإمام أحمد) (٣٨٣/١٢ - طبعة مؤسسة الرسالة)، وأخرجه النسائي في كتاب

النكاح باب أي النساء خير (٦٨/٦ ح ٣٢٣١).

(٣) بضم الغين، وفتحها وكسرهاء أي: لا أذوق نوماً. (القاموس) (ص ٨٣٧).

(٤) (السنن الكبرى) (٣٦١/٥ ح ٩١٣٩). والحديث حسنه الشيخ الألباني في (صحيح

الجامع) (رقم ٢٦٠٤).

باباً بعنوان: (باب حسن معاشرة النساء).

وخصص له الإمام النسائي الكتاب السادس والثلاثين من سننه فقال:
(كتاب عشرة النساء).

وأفرد له الإمام ابن ناصر الدين هذا الجزء لدراسة هذا الحديث، وبهذا يتبين قيمة الموضوع الذي تناوله المصنف بالدراسة في هذا الكتاب.

من روى عن أبيه عن جده:

اشتمل الكتاب على موضوع من روى عن أبيه عن جده، وقد أفرد له الإمام ابن الصلاح النوع الخامس والأربعون من كتابه (معرفة أنواع علوم الحديث) وهو: معرفة رواية الأبناء عن الآباء، وبين أهميته حيث أنه لا يُذكر غالباً اسم الأب والجدة، فقال: (وأهمه ما لم يسم فيه الأب أو الجدة)، ثم قال: (ونحو بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده، روي بهذا الإسناد نسخة كبيرة حسنة، وجده هو معاوية بن حيدة القشيري).

وقد اهتم العلماء بالتأليف في هذا النوع، ومن أهم المصنفات المطبوعة في هذا الموضوع كتاب (من روى عن أبيه عن جده) للإمام قاسم بن قطلوبغا (ت ٨٧٩هـ)^(١)، رتبته على حروف المعجم، واشتمل الكتاب على (٢٦٠) ترجمته واستدرك المحقق في آخر الكتاب (١٨٦) ترجمته، ذكرها بنفس الترتيب السابق.

وقد يسر الله لي الوقوف على هذه النسخة من كتاب ابن ناصر الدين (تنوير الفكرة بحديث بهز بن حكيم في حسن العشرة) فقمْتُ بنسخ هذا الجزء وتبع الطرق التي أشار إليها المصنف وتخريجها، وذكر الروايات الأخرى التي لم يشر إليها المصنف، قدر الاستطاعة، فما كان فيه من صواب فهو من الله وحده، وما كان فيه من خطأ فمن نفسي والشيطان، وأستغفر الله.

(١) وقد حقق الكتاب رسالة دكتوراه في الجامعة الإسلامية حققه الدكتور باسم الجوابرة -

ترجمة المؤلف

• توطئة في الحركة العلمية في زمن المؤلف:

شهد العصر الذي عاشه الإمام ابن ناصر الدين - وهو عصر المماليك - نشاطاً علمياً كبيراً، سواءً في بلاد الشام أو مصر أو الحجاز أو غيرها من البلاد، وانتشرت حركة التأليف، وخاصة الكتب الموسوعية الضخمة، منها ما هو في التاريخ والحوادث، أو في تراجم الأعيان، أو في شروح الأحاديث، ومن أهمها كتاب فتح الباري شرح صحيح البخاري للحافظ ابن حجر وهو رفيق الحافظ ابن ناصر الدين في الشام.

ولعل مما أدى إلى نشاط الحركة العلمية الثقافية في هذا العصر تشجيع المماليك لها، فلقد برز من بينهم سلاطين كان لهم اهتمام في العلوم، وولع في بناء المدارس ومؤسسات التعليم^(١).

وقد زخر هذا العصر بعدد من العلماء الذين كان لهم دور بارز في نشر العلم وإثراء المكتبة الإسلامية بمصنفاتهم العظيمة في مجالات مختلفة، فظهر علماء في الحديث الشريف وفنونه، منهم الحافظ جمال الدين المزي (ت ٧٤٢)، والحافظ الذهبي (ت ٧٤٨)، والحافظ سراج الدين ابن الملقن (ت ٨٠٤)، والحافظ البلقيني (ت ٨٠٥)، والحافظ زين الدين العراقي (ت ٨٠٦)، وغيرهم من العلماء الذين عاشوا في هذه الفترة التي ولد فيها الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي ونشأ فيها.

وهذه لمحة مختصرة عن الحركة العلمية في عصر المصنف، والتي كان لها أثراً كبيراً في تكوينه رحمه الله واتجاهه العام.

(١) انظر: (النجوم الزاهرة) لابن تغري بردي (١٨٢/٧).

• اسمه ونسبه:

هو الإمام الحافظ محدث الديار الشامية شمس الدين، أبو عبدالله محمد بن أبي بكر عبدالله بن محمد بن أحمد بن مجاهد بن يوسف بن محمد ابن علي القيسي الحموي الشافعي، الشهير بابن ناصر الدين^(١).

• مولده ونشأته وطلبه للعلم:

ولد رحمه الله في العشر الأول من المحرم سنة (٧٧٧) بدمشق، ونشأ بها، وبدأ بحفظ القرآن الكريم منذ صغره، كما حفظ بعض المتون، قال ابن العماد: «وحفظ القرآن العزيز، وعدة متون، وسمع الحديث في صغره»^(٢). واعتنى بالحديث، وكان طلبه له باجتهاد من نفسه، قال ابن فهد: «طلب الحديث بنفسه»^(٣).

ثم لازم العلماء وأكب على طلب العلم، قال السخاوي: «وحمل عن شيوخ بلده والقاديين إليها بقراءته وقراءة غيره الكثير، وكتب الطبايق»^(٤). ورحل في طلب العلم إلى بعض البلاد الشامية، إلا أن رحلته كانت قليلة بالنسبة لبقية العلماء الذين ذاع صيتهم وطافوا البلاد للقاء العلماء والسماع منهم.

(١) مصادر ترجمته: السلوك لمعرفة دول الملوك للمقريزي (١١٤٨/٣/٤)، المجموع المؤسس لابن حجر (٢٨٨/٣)، لحظ الألبان لابن فهد (ص ٢٢٧)، الدليل الشافي (٥٨١/٢)، النجوم الزاهرة (٤٦٥/١٥)، معجم الشيوخ (ص ٢٣٨)، الضوء اللامع (١٠٣/٨)، طبقات الحفاظ (ص ٥٤٥)، شذرات الذهب (٢٤٣/٧)، الرسالة المستطرفة (ص ٨٩).

(٢) شذرات الذهب (٢٤٣).

(٣) لحظ الألبان (ص ٣١٧).

(٤) والطبايق جمع طبقة، ويقصد بها طبقة السماع لكتاب من الكتب على شيخ من الشيوخ.

الضوء اللامع (١٠٣/٨).

قال ابن حجر: «ورحل إلى حلب بأخرة سنة (٨٣٧)»^(١).
قال السخاوي: «وارتحل لبعلبك وغيرها، وسافر بأخرة صحبة تلميذه
النجم بن فهد المكي إلى حلب.. وحج قبل ذلك، وسمع بمكة من الجمال بن ظهيرة
وغیره بها وكذا بالمدينة النبوية، وما تيسر له الرحلة إلى الديار المصرية»^(٢).

• شيوخه:

سمع الإمام ابن ناصر الدين من عدد من العلماء الذين كانوا في بلده -
دمشق - أو الوافدين إليها - كما تقدم -، وأذكر هنا عدداً من شيوخه، وأبدأ
بالذين روى عنهم في هذا الجزء، وهم:

١- الشيخ المسند الصالح المقرئ، أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن
صديق بن إبراهيم بن يوسف الصوفي المجاور^(٣).

٢- أبو بكر محمد بن الإمام أبي محمد عبد الله بن أحمد المقدسي^(٤).

٣- المسند الكبير أبو عبد الله محمد بن الشرف محمد بن عبد الله بن عمر
الصالح^(٥).

٤- أبو الحاسن يوسف بن عثمان بن عمر بن مُسَلَّم العوفي^(٦).

٥- أبو هريرة عبد الرحمن بن الحافظ أبي عبد الله محمد الذهبي^(٧).

(١) (المجمع المؤسس للمعجم المفهرس) (٢٨٨/٣).

(٢) (الضوء اللامع) (١٠٣/٨).

(٣) انظر ترجمته (ص ١٩٤).

(٤) انظر (ص ٢٠٥).

(٥) انظر (ص ٢٠٦).

(٦) انظر (ص ٢١٣).

(٧) انظر (ص ٢١٥).

- ٦- أبو العباس أحمد بن علي بن قاضي الحصن^(١).
فهؤلاء هم الذين روى عنهم في هذا الجزء، ومن شيوخه أيضاً:
٧- القاضي برهان الدين إبراهيم بن أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد الحنبلي، المتوفى سنة (٨٠٠)^(٢).
٨- سراج الدين عمر بن رسلان البلقيني الشافعي، المتوفى سنة (٨٠٣)^(٣).
٩- القاضي أبو المعالي محمد بن إبراهيم بن إسحاق الشافعي القاهري، صدر الدين المناوي، المتوفى سنة (٨٠٣)^(٤).
١٠- العماد أبو بكر بن إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن قدامة المقدسي الصالح الحنبلي، ويعرف بالفرائضي، المتوفى سنة (٨٠٣)^(٥).
١١- أبو الصفاء خليل بن محمد بن محمد بن عبد الرحيم الصلاح الأقفهسي المصري الشافعي، المتوفى سنة (٨٢٠)^(٦).
١٢- أبو الوفاء برهان الدين إبراهيم بن محمد بن خليل الطرابلسي الحلبي الشافعي، يعرف ببسط ابن العجمي، المتوفى سنة (٨٤١)^(٧).
تلاميذه:

ذكر الإمام السخاوي أن الحافظ ابن ناصر الدين تصدى لنشر الحديث

(١) انظر (ص ٢٢٠).

(٢) شذرات الذهب (٦/٣٦٣).

(٣) لحظ الألبان (ص ٢٠٦).

(٤) الضوء اللامع (٦/٢٤٩).

(٥) المصدر نفسه (١١/١٢).

(٦) لحظ الألبان (ص ٢٦٨).

(٧) المصدر نفسه (ص ٣٠٨).

فانتفع به الناس، وحدث بالكثير في بلده وحلب وغيرها من البلاد^(١). فروى عنه الكثير من التلاميذ منهم علي سبيل المثال:

١- الحافظ تقي الدين محمد بن محمد بن فهد المكي، صاحب «لحظ الأخطار» المتوفى سنة (٨٧١هـ)^(٢).

٢- نجم الدين عمر بن تقي الدين محمد بن محمد بن فهد الهاشمي المكي، المتوفى سنة (٨٨٥هـ)^(٣).

٣- تقي الدين أبو بكر بن إبراهيم بن يوسف البعلي الأصل ثم الدمشقي الصالح، المعروف بابن قندس المتوفى سنة (٨٦١هـ)^(٤).

٤- علي بن سليمان بن أحمد بن محمد العللاء المرداوي الدمشقي الصالح الحنبلي، المتوفى سنة (٨٨٥هـ)^(٥).

٤- عبد الوهاب بن عبد الله تاج الدين الشامي، المعروف بابن غزِيل، وفي القاهرة بتاج الدين الشامي، توفي سنة (٨٨٦هـ)^(٦).

٥- أبو الوفاء محمد بن أحمد بن محمد بن خضر الغزي الشافعي، ويعرف بابن الحمصي، توفي سنة (٨٨١هـ)^(٧).

٦- محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن محمد الدمشقي الشافعي،

(١) الضوء اللامع (٨/١٠٣).

(٢) النجوم الزاهرة (١٦/٣٥٢).

(٣) الضوء اللامع (٦/١٢٦).

(٤) المقصد الأرشد (٣/١٥٤) شذرات الذهب (٧/٣٠٠).

(٥) الضوء اللامع (٥/٢٢٥).

(٦) المصدر نفسه (٥/١٠١).

(٧) المصدر نفسه (٧/٦١).

ويعرف بابن قاضي عجلون، توفي سنة (٨٧٦هـ)^(١).

• أخلاقه وثناء العلماء عليه:

لقد اتصف الحافظ ابن ناصر الدين بحسن الأخلاق؛ فكان رحمه الله لين الجانب، حسن العشرة، كثير الحياء، محباً لطلبة العلم، متواضعاً للخاص والعام، وهذا ما جعله محبوباً عند الناس.

قال التقي ابن فهد: «وهو - أبقاه الله تعالى - مُكثراً سماعاً، كبير المداراة، شديد الاحتمال، حسن السيرة، لطيف المحاضرة والمحادثة لأهل مجالسه، قليل الوقعة في الناس، كثير الحياء قل أن يواجه أحداً بما يكره ولو آذاه»^(٢).

وقال النجم ابن فهد: «كان كثير الحياء، سليم الخاطر، حسن الأخلاق، متواضعاً للخاص والعام، محبوباً عند الناس، حسن البشر والود، لطيف المحاضرة والمحادثة»^(٣).

وقال السخاوي: «وبالجملة كان إماماً علامةً حافظاً، كثير الحياء، سليم الصدر، حسن الأخلاق، دائم الفكر، متواضعاً محبباً إلى الناس، حسن البشر والود، لطيف المحاضرة والمحادثة لا تقل مجالسته»^(٤).

وقد أثنى عليه غير واحد من العلماء منهم شيخه البرهان الحلبي حيث قال: «الشيخ الإمام المحدث الفاضل الحافظ، خرّج الأربعين المتبينة، وله أعمال غير ذلك، وردّ على مشتبّه الذهبي، وكتابه فيه فوائد، وقد اجتمعت به فوجدته رجلاً كيساً متواضعاً، من أهل العلم، وهو الآن محدث دمشق وحافظها، نفع

(١) المصدر نفسه (٩٦/٨).

(٢) لحظ الأخطا (ص ٣١٩).

(٣) معجم الشيوخ (ص ٢٣٩).

(٤) الضوء اللامع (١٠٥/٨).

الله به المسلمين»^(١).

وقال ابن خطيب الناصرية: «رأيتُه إنساناً حسناً محدثاً فاضلاً، وهو محدث دمشق وحافظها»^(٢).

وقال المقرئزي: «طلب الحديث فصار حافظ بلاد الشام غير منازع، وصتف عدة مصنفات، ولم يخلف بعده مثله»^(٣). وقال ابن تغري بردي: «وصار حافظ دمشق ومحدثها إلى أن مات»^(٤).

وقال الحب ابن نصر الله: «ولم يكن بالشام في علم الحديث آخر مثله ولا قريب منه»^(٥).

وبعد أن أورد السخاوي - رحمه الله - ثناء الأئمة عليه، حكى اتفاقهم على توثيقه وديانته إلا ما شذَّ به البقاعي، حيث اتهمه بأنه اطلع له على تزوير وكشط وتغيير في حق مالي كبير، فردَّ عليه السخاوي بقوله: «والله حسيبه»^(٦).

• مؤلفاته:

لقد حرص الإمام ابن ناصر الدين على التأليف والتصنيف لنشر العلم، وتسهيله بين طلبته، وقد وصفه غير واحد من العلماء بحسن التصنيف، وأثنى الحافظ ابن حجر على تصنيفه في شرح عقود الدرر^(٧)، وقال السيوطي:

(١) المصدر نفسه.

(٢) أوردته أيضاً السخاوي في الضوء اللامع (١٠٦/٨).

(٣) السلوك (١١٤٨/٣/٤)، و الضوء اللامع (١٠٦/٨) وقد كرر هذا النقل في موضعين.

(٤) النجوم الزاهرة (٤٦٥/١٥).

(٥) الضوء اللامع (١٠٦/٨).

(٦) المصدر نفسه.

(٧) الضوء اللامع (١٠٥/٨).

«وصنّف تصانيف حسنة»^(١).

وقال الكتاني: «صاحب التصانيف الحسنة البهية»^(٢)؛ وأقتصر في هذه

الترجمة الموجزة على ذكر ما طبع من مؤلفاته، وهي كما يلي:

١- «توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم»

طبع في بيروت نشر مؤسسة الرسالة بتحقيق محمد نعيم العرقسوسي، عام ١٤١٤هـ.

٢- «الإعلام بما وقع في مشتهه الذهبي من الأوهام» طبع بتحقيق عبد

رب النبي محمد، نشر مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة عام ١٤٠٧هـ.

٣- «ذكر من سُمي محمداً قبل ميلاد سيدنا رسول الله ﷺ» طبع ضمن

ملحق عالم المخطوطات والناوادر التابع لـ «مجلة عالم الكتب»، بتحقيق أحمد علي محمد، في المجلد الأول العدد الثاني، رجب، ذو الحجة ١٤١٧هـ.

ومعه:

٤- «بواعث الفكرة إلى حوادث الهجرة» وهي منظومة في حوادث

الهجرة المشهورة وغزوات النبي صلى الله عليه وسلم.

٥- «التنقيح في حديث التسييح» وهو شرح لحديث «كلمتان حبيبتان

إلى الرحمن...».

٦- «تحفة الإخباري بترجمة البخاري» وقد طبع هو والذي قبله في

بيروت نشر دار البشائر الإسلامية بتحقيق الشيخ محمد بن ناصر العجمي، عام ١٤١٣هـ.

٧- «الترجيح لحديث صلاة التسييح» طبع في بيروت نشر دار البشائر

(١) طبقات الحفاظ (ص ٥٥٠).

(٢) الرسالة المستطرفة (ص ١١٩).

الإسلامية بتحقيق محمود سعيد ممدوح، عام ١٤٠٩هـ.

٨- «رفع الملام عن خفف والد البخاري محمد بن سلام» طبع ضمن مجموعة روائع التراث، جمع وتحقيق محمد عزيز شمس، نشر الدار السلفية الهند، الطبعة الأولى عام ١٤١٢هـ، الرسالة التاسعة (ص ٢٣٧-٢٥٧).

٩- «عقود الدرر في علم الأثر» نشر دار العباس بتحقيق عبدالله علي المرشد، عام ١٤١٥هـ. ومعه:

١٠- «حل عقود الدرر في علوم الأثر» وهو الشرح الأصغر لعقود الدرر.

١١- «الإتحاف بحديث فضل الإنصاف» طبع في الرياض دار العاصمة، عام ١٤٠٧هـ.

١٢- «بديعة البيان عن موت الأعيان» طبع في الكويت نشر دار ابن الأثير بتحقيق أكرم البوشي، عام ١٤١٨هـ.

١٣- «توَد الأكباد عن فقد الأولاد» طبع في الدمام نشر دار ابن الجوزي بتحقيق عادل السعيدان، عام ١٤٠٩هـ، وقد طبع قبل ذلك في لاهور سنة ١٨٩٣م، وكذلك طبع في مصر ونسب لجلال الدين السيوطي وهو خطأ.

١٤- «الرد الوافر على من زعم أن من أطلق على ابن تيمية شيخ الإسلام كافراً» طبع في بيروت نشر المكتب الإسلامي بتحقيق زهير الشاويش، عام ١٣٩٣هـ، وطبع قبل ذلك في مصر ضمن مجموع، عام ١٣٢٩هـ.

١٥- «اللفظ المكرم بفضل عاشوراء المحرم» طبع بتحقيق رائد صبري علفة، نشر دار الرمادي جدة، عام ١٤١٨هـ.

١٦- «منهاج السلامة في ميزان القيامة» طبع في بيروت، نشر دار ابن

حزم، بتحقيق مشعل بن باني الجبرين المطيري، عام ١٤١٦هـ.

١٧- «المجلس الأول من أمالي ابن ناصر الدين الدمشقي» وهو في

حديث «الراحمون يرحمهم الرحمن» طبع في الرياض نشر دار العاصمة عام ١٤٠٧هـ.

١٨- «مجلس في حديث جابر الذي رحل فيه مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس رضي الله عنهما» طبع في بيروت نشر دار الريان بتحقيق مشعل بن باني الجبرين المطيري، عام ١٤١٥هـ.

١٩- «مجلس في فضل يوم عرفة وما يتعلق به» اعتنى بإخراجه مكتب تحقيق التراث بدار القبلة للثقافة الإسلامية بمكة، الطبعة الأولى عام ١٤١٣هـ.

٢٠- «تنوير الفكرة بحديث بهز بن حكيم في حسن العشرة» وهو هذا الكتاب الذي مقدمه بين يديك.

وفاته:

كانت وفاته رحمه الله في شهر ربيع الثاني من سنة (٨٤٢) بدمشق. قال السخاوي: «مات مسموماً، فإنه خرج مع جماعة لقسم قرية من قرى دمشق فسمّمهم أهلها، وحصلت له الشهادة، ودفن بمقابر العقبة عند والده، ولم يخلف في هذا الشأن بالشام بعده مثله، بل سد الباب هناك، رحمه الله وإيانا»^(١).

النسخة التي اعتمدتُ عليها في التحقيق:

اعتمدتُ في تحقيقي لهذا الكتاب على نسخة وحيدة، وهي محفوظة في مكتبة الحرم المكي ضمن مجموع رقم (١٠٦) ولم أقف بعد البحث والتحري على نسخة أخرى له.

وقد كُتِبَتْ هذه النسخة في حياة المؤلف رحمه الله، وكتبَ هو عنوانها بخطه المعروف.

وهي تقع في (٨) لوحات، في كل لوحة (٢٣) سطراً، وخطها جيد.

(١) الضراء اللامع (١٠٦/٨).

ناسخ الكتاب:

ناسخ الكتاب هو الحافظ تقي الدين ابن فهد المكي، وقد سمع الكتاب كاملاً من المصنف رحمه الله وأجازه له، ونقله من خطه، فقد جاء في آخر الكتاب ما نصه: «هذا لفظه - أبواه الله تعالى - بحروفه، ومن خطه - كان الله تعالى له - نقلت ذلك في ساعة واحدة من يوم الأربعاء تاسوعاء الحرم سنة سبع وثلاثين وثمانمائة بالجامع الناصري من مسجد القصب خارج باب السلامة، من دمشق الخروسة، قال ذلك وكتبه: العبد الفقير إلى الله تعالى محمد المدعو عمر بن محمد بن محمد بن أبي الخير محمد بن فهد الهاشمي العلوي المكي الشافعي لطف الله تعالى به».

سماعات الكتاب:

جاء في آخر النسخة: «سمع جميع هذا المجلس من لفظ ممليه سيدنا ومولانا الإمام العالم العلامة الأوحد القدوة الحجة الخبر الحافظ حافظ الديار الشامية ومفيدها شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر عبد الله بن محمد بن أحمد القيسي الدمشقي الشهير بابن ناصر الدين أثابه الله الجنة بمنه وكرمه: الحاج محمد بن عثمان ابن محمد بن عبد الله بن نعيم القيسي وأحمد بن موسى بن رجب الفاغوري، وكاتب هذه الأسطر محمد المدعو عمر بن محمد بن محمد بن أبي الخير محمد بن فهد العلوي المكي، وصح وثبت في يوم الأحد سابع عشري شهر الله الحرام سنة سبع وثلاثين وثمانمائة بالجامع الناصري من مسجد القصب خارج باب السلامة من دمشق، وأجاز المسمع لكل منا جميع ماله من نقول ومنقول، والحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم، حسبنا الله ونعم الوكيل».

وصحح المصنف هذا السماع فكتب بعده بخطه ما نصه: «ما ذكر من السماع والإجازه صحيح، ملمي الجزء محمد بن أبي بكر عبد الله بن محمد عفا الله عنهم».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صلى الله على سيدنا محمد وآل سيدنا محمد وصحبه وسلم

أخبرنا الشيخ المسند الصالح المقريء أبو إسحاق إبراهيم بن محمد ابن صديق بن إبراهيم بن يوسف الصوفي المجاور^(١) قراءة عليه وأنا أسمع بجامع دمشق، أخبرنا أبو العباس أحمد بن الشحنة أبي طالب الصالح^(٢) سماعاً، أخبرنا أبو محمد الأنجب بن أبي السعادات^(٣)، وأبو الفضل محمد بن محمد بن السباك^(٤)، وعبد اللطيف بن محمد بن القُبيطِي^(٥)، وأبو إسحاق إبراهيم بن عثمان الكاشغري^(٦)

(١) جاور بالحرمين، وهو دمشقي شافعي، لقبه برهان الدين، ويعرف بابن صديق، وبابن الرسام، وهي صنعة أبيه، توفي بمكة سنة (٨٠٦هـ). العقد الثمين (٢٥٠/٣)، إنباء الغمر بأبناء العمر (١٥٧/٥) الضوء اللامع (١٤٧/١).

(٢) هو شهاب الدين أحمد بن أبي طالب بن نعمة بن حسن بن علي بن بيان الحجَّار، حدَّث بالصحيح أكثر من سبعين مرة، توفي سنة (٧٣٠هـ). برنامج الوادي آشي (ص ٨٨)، الدرر الكامنة (١٤٢/١).

(٣) ابن محمد بن عبدالرحمن البغدادي الحَمَّامِي، المسند الصدوق، توفي سنة (٦٣٥هـ). السير (١٤/٢٣).

(٤) هو الشيخ الفقيه المسند وكيل القضاة محمد بن محمد بن الحسن ابن السباك البغدادي، توفي سنة (٦٣٦هـ). السير (٤٢/٢٣).

(٥) هو الشيخ الثقة مسند العراق عبداللطيف بن محمد بن علي بن حمزة بن فارس، ابن القُبيطِي أبو طالب الحراني ثم البغدادي، توفي سنة (٦٤١هـ)، السير (٨٧/٢٣)، توضيح المشتبه (٢٥٠/٧).

(٦) التركي ثم البغدادي الزركشي، مسند العراق، توفي سنة (٦٤٥هـ)، السير (١٤٨/٢٣). والكاشغري بفتح الكاف وبعدها ألف، وسكون الشين، وفتح الغين المعجمتين، ثم راء مكسورة، نسبة إلى كاشغر، مدينة بأقصى بلاد تركستان، انظر: الأنساب (١٧/٥).

وعلي بن محمد بن كُتَيْب^(١)، وثامر بن مسعود بن مطلق^(٢)، وزهرة ابنة محمد بن أحمد^(٣) البغداديون كتابة من بغداد، قالوا: أخبرنا أبو الفتح محمد بن عبد الباقي ابن البطي^(٤) سماعاً، زاد الكاشغري فقال: وأخبرنا أيضاً أبو الحسن علي ابن عبد الرحمن ابن تاج القراء^(٥)، قالوا: أخبرنا مالك بن أحمد بن علي المالكي^(٦)، أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد الأهوازي^(٧)، أخبرنا إبراهيم بن

(١) هو المسند أبو الحسن علي بن محمد بن جعفر بن معالي بن كُتَيْب البغدادى، توفي سنة (٥٦٣هـ). وكُتَيْب بضم الكاف وفتح الموحدة، تذكرة الحفاظ (٤/١٤١٩)، توضيح المشتبه (٧/٢٨٢).

(٢) هو أبو المظفر ثامر بن مسعود الطحان، المعروف بابن مطلق، ويسمى أيضاً: يحيى، التكملة لوفيات النقلة (٣/٤٣١).

(٣) هي المسند أم الحياء زهرة بنت محمد بن أحمد بن حاضر، توفيت ببغداد سنة (٦٣٣) تذكرة الحفاظ (٤/١٤٢٢).

(٤) البغدادى الحاجب، مسند العراق، عُمَر وتفرّد ورُحِّلَ إليه وروى شيئاً كثيراً، توفي سنة (٥٦٤هـ)، السير (٢٠/٤٨١)، شذرات الذهب (٤/٢١٣).

(٥) الطوسي ثم البغدادى، الشيخ الزاهد المعمر، راوى جزء البانياسى، توفي سنة (٥٦٣هـ). السير (٢٠/٤٨٧).

(٦) أبو عبد الله البانياسى الأصل البغدادى، ابن الفراء، كان شيخاً صالحاً معمرأ، توفي حريقاً سنة خمس ومائتين وأربعمائة؛ وذلك أنه كان يسكن في غرفة بسوق الرياحين، فاحترق السوق، فوقعت النار بقرب حجرته، وقد زَمِنَ، فأنزل بقفة إلى باب الحجرة فإذا النار عند الباب، فتركه الذي أنزله وفرّ، فاحترق هو رحمه الله. والبانياسى - بكسر النون - نسبة إلى بانياس، بلدة من بلاد فلسطين. الأنساب (١/٢٧٣)، السير (١٨/٥٢٦).

(٧) هو أحمد بن محمد بن موسى بن قاسم بن الصلت القرشي البغدادى الجرائحي المُجَبَّر، ضعفه البرقاني، وأثنى عليه حمزة بن محمد الدقاق، وقال أبو ذر الهروي: لا بأس به إذا حدث من أصوله، توفي سنة (٤٠٥ هـ)، وهو صاحب جزء البانياسى. تاريخ بغداد =

عبد الصمد الهاشمي^(١) إملاءً، حدثنا الحسين بن الحسن^(٢)، حدثنا علي بن غراب^(٣)، حدثنا بهز بن حكيم، حدثنا أبي عن جدي، قلت: يا رسول الله نسأؤنا مَا نَأْتِي مِنْهَا وَمَا نَذَرُ؟ قال: «حَرُّكَ فَأَتِ حَرُّكَ أَلَى شَيْتٍ، غَيْرَ أَنْ لَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا تُقَبِّحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ، وَأَطْعِمَ إِذَا طَعِمْتَ، وَاكْسُ إِذَا اكْتَسَيْتَ، كَيْفَ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ». هذا حديث حسن، وعلي بن غراب الفزارى الكوفي القاضي، المتوفي بالكوفة^(٤) سنة أربع وثمانين ومائة، وإن كان ضعفه أبو داود^(٥) وآخرون^(٦)، فقد وثقه يحيى بن معين^(٧)

= (٩٤/٥)، الأنساب (١٩٩/٥) السير (١٨٦/١٧) اللسان (٢٧٨/١).

(١) أبو إسحاق العباسي الأمير المسند الصدوق، حدث عنه الدارقطني وابن شاهين وابن المقرئ، وآخر من حدث عنه أبو الحسن أحمد بن الصلت المُجَبَّر شيخ مالك البانياسي، توفي سنة (٣٢٥). السير (٧١/١٥)، اللسان (٧٢/١).

(٢) ابن حرب السلمي أبو عبد الله المروزي، نزل مكة، صدوق، توفي سنة (٢٤٦) / ت ق، التقريب (١٣١٥).

(٣) الفزارى مولا هم الكوفي القاضي، يأتي الكلام عليه عند المصنف.

(٤) في الأصل: (بالكوفي).

(٥) سؤالات أبي عبيد الآجري لأبي داود (٣٠٦/٢). ونص كلامه: «ضعيف قد ترك الناس حديثه».

(٦) منهم الجوزجاني في أحوال الرجال (ص ٦١) وقال: ساقط، وعثمان بن سعيد الدارمي قال فيه: ليس بالقوي. تاريخ الدارمي (ص ١٧٧)، وابن حبان وقال: «كان غالباً في التشيع كثير الخطأ فيما يروي، حتى وجدت الأسانيد المقلوبة في روايته كثيراً، والأشياء الموضوعة التي يرويها عن الثقات فبطل الاحتجاج به وإن وافق الثقات»، المروحين (١٠٥/٢).

(٧) التاريخ (٤٢٢/٢ - رواية الدوري)، وقال: في رواية الدارمي (ص ١٧٧): (هو المسكين صدوق)، وقال في سؤالات ابن الجنيد (ص ٤٨٨): «ما أرى كان به بأس، كان من =

والدارقطني^(١) وغيرهما^(٢)، ومع ذلك فقد تابعه على حديثه هذا، يحيى بن سعيد القطان، ومروان بن معاوية الفزاري^(٣)، لكن رواية مروان بزيادة كثيرة في أوله وآخره^(٤).

= الشيعة، وما كان ممن يكذب».

(١) ذكره في العلل ضمن جماعة وصفهم بأنهم ثقات حفاظ، كما في تهذيب التهذيب (١٨٧/٣). وقال في سوالات البرقاني (ص ٥٢): «كوفي يعتبر به».

(٢) وثقه أيضاً عثمان بن أبي شيبة، كما في ثقات ابن شاهين (ص ٢٠٩).

وقال الإمام أحمد في رواية المروزي (ص ٩٦): «كان حديثه حديث أهل الصدق»، وقال في رواية ابنه عبدالله: «ليس لي به خير، سمعت منه مجلساً واحداً، وكان يدلّس، وما أراه إلا صدوقاً» العلل ومعرفة الرجال (٢٩٧/٣ رقم ٥٣١٨).

وقال ابن قانع: «كوفي شيعي ثقة»، تهذيب التهذيب (١٨٧/٣).

وقال الخطيب البغدادي: «أحسب إبراهيم - الجوزجاني - طعن عليه لأجل مذهبه، فإنه كان يتشيع، وأما روايته فقد وصفوه بالصدق». تاريخ بغداد (٤٦/١٢).

(٣) أبو عبد الله الكوفي، ثقة حافظ، وكان يدلّس أسماء الشيوخ، مات سنة (١٩٣) ع، التقريب (٦٥٧٥).

(٤) رواية مروان سيذكرها المؤلف بعد قليل.

وأما رواية يحيى بن سعيد فأخرجها الإمام أحمد في المسند (٥/٥)، وأبو داود (٦٠٧/٢) ح (٢١٤٣)، والنسائي في الكبرى (٣٦٩/٥ ح ٩١٦٠)، والرويان في مسنده (١٠٨/٢). وقد تابعه كذلك:

- يزيد بن هارون، أخرجه الإمام أحمد (٣/٥)، وابن أبي الدنيا في العيال (٦٧٦/٢) ح (٤٨٧)، والبيهقي في السنن الكبرى (٤٦٦/٧ - ٤٦٧).

- عبدالله بن بكر السهمي، أخرجه الرويان في المسند (١١٠/٢ ح ٩١٥).

- عبدالله بن المبارك، أخرجه الطبري في التفسير (٦٩/٤ - النساء: ٣٤).

- عدي بن الفضل وحماد بن زيد وحماد بن أسامة و النضر بن شميل، أخرجه الطبراني =

وبهز بن حكيم هذا وثقه علي بن المديني^(١) وابن معين^(٢) والنسائي^(٣) والحاكم^(٤) وذكر أبو داود أن أحاديثه صحاح^(٥)، وحسن الترمذي حديثه^(٦)، وقال أبو زرعة الرازي: صالح الحديث^(٧)، وقال أبو حاتم الرازي: يكتب حديثه، ولا يحتج به^(٨)، وقال الحاكم: كان من الثقات، وإنما أسقط من الصحيح روايته عن أبيه عن جده لأنها شاذة لا متابع له فيها^(٩)، انتهى.

= في المعجم الكبير (١٩/٤١٥ ح ٩٩٩ - ١٠٠٢).

- لإسماعيل بن علي، أخرجه أحمد في المسند كما في أطرافه للحافظ ابن حجر (٥/٣٢٧ رقم ٧٢٣٧).

(١) علل الحديث ومعرفة الرجال (ص ١٠٩).

(٢) التاريخ - رواية الدوري (٢/٦٤)، و تاريخ عثمان الدارمي (ص ٨٢ رقم ١٩٩).

(٣) تهذيب الكمال (٤/٢٦٢).

(٤) سيأتي قول الحاكم: كان من الثقات. وقال في المستدرك (١/٤٦): «لا أعلم خلافاً بين أكثر أئمة أهل النقل في عدالة بهز بن حكيم، وأنه يجمع حديثه، وقد ذكره البخاري في الجامع الصحيح». وقال في موضع آخر (٤/٥٦٤): «بهز مأمون، لا يحتاج في روايته إلى متابع».

(٥) تهذيب التهذيب (١/٢٥٢) وقال: هو عندي حجة.

(٦) الجامع (٤/٢٨ و ٣٠٩، ٥/٩٨ و ٢٢٦ و ٣٠٥). وقال: حسن غريب، في (٣/٣٦).

وقال: حسن صحيح، في موضعين: (٤/٤٨٥ و ٦١٦).

(٧) الجرح والتعديل (٢/٤٣١)، وزاد: «ولكن ليس بالمشهور».

(٨) المصدر نفسه. ومن روى عن بهز: يحيى بن سعيد القطان، وهو لا يروي إلا عن ثقة، كما

قال الإمام أحمد، انظر سوالات أبي داود (ص ٣٣١ و ٣٣٨) وقال العجلي: «نقي

الحديث، وكان لا يحدث إلا عن ثقة». معرفة الثقات (٢/٣٥٣).

(٩) سوالات مسعود السجزي للحاكم (ص ١٤٧ - ١٤٨ رقم ١٥٠)، وفيها بلفظ: «لا متابع =

وهمز روى عنه جماعة من الكبار كسفيان الثوري، و الحمادين، وأكبر من روى عنه فيما نعلم الزهري، قال أبو بكر الخطيب: «حدث عنه الزهري ومحمد ابن عبد الله الأنصاري، وبين وفاتيهما إحدى وتسعون سنة»^(١) انتهى.
لأن الزهري توفي سنة أربع وعشرين ومائة، والأنصاري توفي سنة خمس عشرة ومائتين.

لكن قال أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب: «ويستحيل عندي أن يروي عنه الزهري»^(٢).

= له في الصحيح».

قوله: (لأنها شاذة) تعليلٌ منه لعدم إخراج الشيخين هذه الترجمة، وأما هو فيصحها، قال في المستدرک (٣٩٨/١): «على ما قدمنا ذكره في تصحيح هذه الصحيفة».
وانظر (٨٤/٤ و ١٠٢ و ١٨٠ و ٥٦٤ و ٦٠٠).

ومراده بالشذوذ - فيما تقدم - التفرد؛ فقد نص في معرفة علوم الحديث (ص ١٥٩) على أن معاوية بن حيدة لم يرو عنه إلا ابنه حكيم، وتابعه على ذلك البيهقي في السنن الكبرى (١٠٥/٤) وابن الصلاح في علوم الحديث (ص ٣٠٩). وتعبه العراقي في التقييد والإيضاح وابن حجر في الإصابة (٤٣٢/٣) برواية عروة بن رويم اللخمي، وحيد بن عبد الله المزني عنه. قلت: فأما رواية عروة بن رويم فهي في تاريخ دمشق (٩٥/١-٩٦)، وقد أثبت روايته عن معاوية المزني في تهذيب الكمال (١٧٢/٢٨) وابن حجر في الإصابة (٤٣٢/٣)، وأما رواية حميد المزني فهي في شعب الإيمان (٢٩٥/٧) و الموضع للخطيب (٢٠١/٢)، وقد أثبت روايته عن معاوية ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٣٧٦/٨) وابن عبد البر في الاستيعاب (٤٠٤/٣) والمزني في تهذيب الكمال (١٧٢/٢٨) وابن حجر في الإصابة (٤٣٢/٣)، والإسناد إلى حميد كلهم ثقات.

(١) السابق واللاحق (ص ١٥٣).

(٢) الاستيعاب (٤٠٤/٣).

ورواية الزهري عنه في معجم أبي القاسم عبد الله بن محمد البغوي^(١)، فقال: حدثنا الزبير بن بكار الزبيري^(٢)، حدثنا عبد المجيد بن عبدالعزيز ابن أبي رواد^(٣) عن معمر^(٤) عن ابن شهاب الزهري، حدثني رجل من بني قُشير يقال له: بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «فِي كُلِّ ذَوْدٍ خَمْسٌ سَائِمَةٌ صَدَقَةٌ»^(٥). ولا أعلم حَدَّثَ بهذا الحديث غير الزبير بن بكار، وهو عندي مما رواه معمر عن بهز، لأن معمرًا قد روى عن بهز، عن أبيه، عن جده أحاديث، قاله البغوي^(٦).

(١) وهو معجم الصحابة، ذكر فيه البغوي الصحابة مرتبين على حروف المعجم، وقد حققه الدكتور محمد الأمين بن محمود الجكني.

(٢) الأسدي المدني، ثقة أخطأ السليمان في تضعيفه، من العاشرة، مات سنة (٢٥٦) / ق. التقريب (١٩٩١)

(٣) صدوق يخطيء وكان مرجحاً، أفرط ابن حبان، فقال: متروك، من التاسعة، مات سنة (٢٠٦) / أخرج له مسلم مقروناً والأربعة. التقريب (٤١٦٠).
(٤) هو ابن راشد الأزدي.

(٥) معجم الصحابة (٣٧٩/٥)، وأخرجه أيضاً من هذا الطريق ابن عدي في الكامل (٦٧/٢)، والخطيب في تاريخ بغداد (٤٦٧/٨).

(٦) معجم الصحابة (٣٨٠/٥) وقال الدارقطني: «وهم - أي الزبير - في ذكر الزهري، والصواب عن عبد المجيد عن معمر عن بهز بن حكيم». العلل (٩٠/٧).

وقد روى الخطيب في تاريخ بغداد (١٣٣/٧-١٣٤) حديثاً آخر من رواية الزهري عن بهز، فقال: أخبرنا القاضي أبو العلاء محمد بن علي الراسطي، أخبرنا عبد الله بن محمد المزني الحافظ - بواسط - حدثنا بليل بن هارون الديرعاقولي، حدثنا نجيح بن إبراهيم الرماني، أخبرنا معمر بن بكار، حدثنا إبراهيم بن سعد، عن الزهري قال: حدثني بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك به قومه، ويل له، ثم ويل له».

وعلى كل من الأمرين هذه نسخة جيدة^(١)، وقد سئل يحيى بن معين عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده، فقال: إسناده صحيح إذا كان دون بهز ثقة^(٢)، انتهى. فعلى هذا إسناده الحديث الذي روياه صحيح، لأن من دون بهز ثقة، وذلك أن أبا داود والنسائي حدّثا به في سننهما، عن محمد بن بشار عن يحيى القطان^(٣). وبندار^(٤) من ثقات الأئمة.

ولم ينفرد بهز بالحديث، بل تابعه عليه أبو قزعة سويد بن حَجَر الباهلي البصري^(٥)، رواه أبو داود أيضاً عن موسى بن إسماعيل^(٦)، حدّثنا

= وفي إسناده يحيى بن إبراهيم وهو ضعيف، انظر لسان الميزان (١٧٨/٦).

(١) أي نسخة بهز بن حكيم عن أبيه عن جده.

(٢) تهذيب الكمال (٢٦١/٤). ونقله ابن عبد البر في الاستيعاب (٣٢٤/١) بلفظ: «سئل يحيى ابن معين عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده، فقال: إسناده صحيح، وحده معاوية بن حيدة». ونقل ابن القطان في بيان الوهم والإيهام (٥٦٦/٥ - ٥٦٧) عن أبي جعفر البستي - لم أقف على ترجمته - قوله: «إسناده بهز بن حكيم عن أبيه عن جده صحيح». وجعل الذهبي - في الموقظة (ص ٣٢) - هذا الإسناد في أعلى مراتب الحسن، وقال ابن الملتن: «وبهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه عن جده له هكذا نسخة كبيرة حسنة». المقنع (٥٤٠/٢).

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب النكاح باب في حق المرأة على زوجها (٦٠٧/٢ ح ٢١٤٣) والنسائي في الكبرى في كتاب عشرة النساء باب هجر الرجل امرأته (٣٦٩/٥ ح ٩١٦٠).

(٤) هو محمد بن بشار بن عثمان العبدي البصري، ثقة، من العاشرة مات سنة (٢٥٢) ع/ع. التقريب (٥٧٥٤).

(٥) ثقة، من الرابعة / ٤م. التقريب (٢٦٨٨).

(٦) المنقري، أبو سلمة التبوذكي، ثقة ثبت، من صغار التاسعة، مات سنة (٢٢٣). التقريب (٦٩٤٣).

حماد^(١)، أخبرنا أبو قزعة الباهلي، عن حكيم بن معاوية فذكره^(٢).
ومن هذه الطريق - طريق موسى عن حماد بن سلمة - أخرجه الحاكم
في مستدركه وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(٣)، انتهى.
وخرجه النسائي أيضاً عن عبدة بن عبد الله الصفّار^(٤) عن يزيد بن هرون^(٥).
ورواه أبو بكر بن أبي الدنيا^(٦) في كتابه (مدارة الناس)^(٧) فقال: حدثنا
أبو خيثمة^(٨)، حدثنا يزيد بن هارون، عن شعبة، عن أبي قزعة، عن حكيم بن معاوية

(١) هو ابن سلمة.

(٢) سنن أبي داود في الباب السابق (ح ٢١٤٢)، ومن طريقه رواه البغوي في شرح السنة
(١٦١/٩).

(٣) المستدرک (١٨٧/٢)، وعنه البيهقي في السنن الكبرى (٣٠٥/٧).

رواه عن حماد بن سلمة أيضاً كل من:

- عفان بن مسلم، رواه عنه الإمام أحمد في المسند (٣/٥)، وأخرجه من طريقه ابن
عساكر في تاريخ دمشق (١٧٧/١).

- أسد بن موسى، أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٤٢٥/١٩ ح ١٠٣٤).

- أبو عمر الضريق، أخرجه الطبراني أيضاً، في الموضع السابق.

(٤) الخُزاعي، أبو سهل البصري، ثقة من الحادية عشرة، مات سنة (٢٥٨ أو ٢٥٧) خ/٤.
التقريب (٤٢٧٢).

(٥) السنن الكبرى في كتاب عشرة النساء باب تحريم ضرب الوجه (٣٧٣/٥ ح ٩١٧١)، وفي
كتاب التفسير (٣٢٣/٦ ح ١١١٠٤).

(٦) هو عبدالله بن محمد بن عبيد بن سفيان القرشي مولاهم، البغدادي، صدوق حافظ،
صاحب تصانيف، مات سنة (٢٨١) وله (٧٣) سنة / فق، التقريب (٣٥٩١).

(٧) ذكره له ابن خير في الفهرست (ص ٢٨٣)، وأبو يعلى في طبقات الحنابلة (١٩٣/١)،
وذكره الذهبي في السير (٤٠٣/١٣) باسم: المدارة.

(٨) هو زهير بن حرب بن شداد، أبو خيثمة النسائي، نزيل بغداد، ثقة ثبت، مات سنة =

فذكره^(١). وعَلَّقَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ فِي (صَحِيحِهِ) بِصِغَةِ التَّضْعِيفِ مُخْتَصِرًا، فَقَالَ: وَيُذَكَّرُ عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ حِيدَةَ: «غَيْرَ أَنْ لَا تَهْجُرْ إِلَّا فِي الْبَيْتِ»^(٢). وَخَرَجَهُ النَّسَائِيُّ أَيْضًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَعْقُوبَ^(٣)، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيِّ^(٤)، عَنْ زُهَيْرِ بْنِ [مَعَاوِيَةَ]^(٥)، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُحَادَةَ^(٦)، عَنْ حِجَّاجِ الْبَاهِلِيِّ^(٧)، عَنْ سُؤِيدِ

= (٢٣٤) وَلَهُ (٧٤) / خ م د س ق، التَّقْرِيبُ (٢٠٤٢).

(١) وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا أَيْضًا مِنْ هَذَا الطَّرِيقِ فِي كِتَابِ الْعِيَالِ (٦٧٤/٢).

وَرَوَاهُ عَنْ يَزِيدِ بْنِ هَارُونَ أَيْضًا كُلٌّ مِنْ:

- الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ (٤٤٧/٤).

- مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِهِ ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ (٤٨٢/٩ ح ٤١٧٥).

- أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، رَوَاهُ عَنْهُ ابْنُ مَاجَهٍ فِي كِتَابِ النِّكَاحِ بَابُ حَقِّ الْمَرْأَةِ عَلَى الزَّوْجِ

(١٨٥٠ ح ٥٩٣/١) وَأَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِهِ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ (٤٢٨/١٩ ح ١٠٣٩).

- يَحْيَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ، أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى (٢٩٥/٧).

- الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ، أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي التَّفْسِيرِ (٦٩/٤ - سُورَةُ النِّسَاءِ: ٣٤).

(٢) ذَكَرَهُ فِي كِتَابِ النِّكَاحِ بَابُ هَجْرِ النِّسَاءِ فِي غَيْرِ بَيُوْقَنَ فَتَحَ الْبَارِي (٣٠٠/٩).

(٣) هُوَ الْجَوْزِجَانِيُّ السَّعْدِيُّ، صَاحِبُ كِتَابِ أَحْوَالِ الرِّجَالِ، ثَقَّةٌ حَافِظٌ، رَمِيَ بِالنِّصَبِ، مَاتَ

سَنَةَ (٢٥٩). التَّقْرِيبُ (٢٧٣).

(٤) أَبُو جَعْفَرٍ الْحَرَّانِيُّ، ثَقَّةٌ حَافِظٌ مِنْ كِبَارِ الْعَاشِرَةِ، مَاتَ سَنَةَ (٢٣٤) / خ ٤، التَّقْرِيبُ

(٣٥٩٤)

(٥) فِي الْأَصْلِ: (مُحَمَّدٌ)، وَلَعَلَّهُ سَبَقَ قَلَمٌ، وَهُوَ زُهَيْرُ بْنُ مَعَاوِيَةَ بْنِ حُدَيْجٍ أَبُو خَيْثَمَةَ الْجَعْفَرِيُّ

الْكُوفِيُّ، ثَقَّةٌ ثَبَتَ، مِنَ السَّابِعَةِ، مَاتَ سَنَةَ (١٧٢ أَوْ ١٧٣ أَوْ ١٧٤) / ع، التَّقْرِيبُ

(٢٠٥١).

(٦) ثَقَّةٌ، مِنَ الْخَامِسَةِ، مَاتَ سَنَةَ (١٥١) / ع، التَّقْرِيبُ (٥٧٨١).

(٧) هُوَ حِجَّاجُ بْنُ حِجَّاجِ الْبَاهِلِيِّ الْبَصْرِيُّ الْأَحْوَلُ، ثَقَّةٌ، مِنَ السَّادِسَةِ / خ م د س ق.

التَّقْرِيبُ (١١٢٣).

ابن حُجَّير، عن حَكِيم بن معاوية بنحو الأول^(١).

- (١) السنن الكبرى كتاب عشرة النساء، باب إيجاب نفقة المرأة وكسوتها (٣٧٥/٥) ح (٩١٨٠). وأخرجه من هذا الطريق أيضاً: ابن قانع في معجم الصحابة (٧١/٣) رواه عن القاسم بن عبد الرحمن، والطبراني في المعجم الكبير (٤٢٦/١٩ ح ١٠٣٧) عن أحمد ابن عبد الرحمن بن عقال، كلاهما عن عبد الله بن محمد النفيلي به. وأخرجه الطبراني أيضاً عن محمد بن عمر الحراني عن أبيه عن زهير بن معاوية به. ورواه أيضاً عن أبي قزعة سويد بن حُجَّير أيضاً كلٌّ من:
- ابن جريج، أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٤٨/٧ ح ١٢٥٨٤)، وعنه أحمد في المسند (٣/٥). ووقع في المسند: «أخبرنا أبو قزعة وعطاء»، وصوابه: «أخبرنا أبو قزعة إِبَّايَ وعطاء». كما هو في المصنف.
- شبل بن عباد، أخرجه الإمام أحمد في المسند (٤٤٦/٤)، ومن طريقه ابن عساكر في تاريخ دمشق (١٧٦/١) عن عبد الله بن الحارث عنه.
- وأخرجه أيضاً أحمد ومن طريقه ابن عساكر، والنسائي في السنن الكبرى (٤٣٩/٦ ح ١١٤٣١)، والطبري في تفسيره (٦٩/٤ النساء: ٣٤)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣٥٧/١٠ ح ٤١٦١) والطبراني في المعجم الكبير (٤٢٧/١٩ ح ١٠٣٨)، وأبو نعيم في معرفة الصحابة (٢٥٠٣/٥)، كلهم من طريق يحيى بن أبي بكير عن شبل به.
- تنبيه: وقع في مسند أحمد و تفسير الطبري الإسناد كالتالي: «سمعتُ أبا قزعة يحدثُ عن عمرو بن دينار»، وصوابه: «يحدثُ عمرو بن دينار»، كما هو في السنن الكبرى للنسائي وشرح مشكل الآثار والمعجم الكبير للطبراني ومعرفة الصحابة لأبي نعيم وجامع المسانيد لابن كثير (٥٤٣/١١)، وكما سيأتي عند المصنف (ص ٤١) ووضع عليها علامة (صح).
- ويؤيد ذلك أن من رواه عن سويد وهم: شعبة، وحامد بن سلمة، وابن جريج، وحجاج الباهلي، لم يذكروا عمرو بن دينار، وكذا لم يذكره الحافظ ابن حجر في أطراف المسند ولا في إتحاف المهرة.
- وانظر كلام الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على تفسير الطبري (٣١٠/٨). ومن تابع بهزاً =

فباعثار العدد في روايتنا كآني سمعت الحديث من أبي محمد عبدالرحمن بن حمّد بن الحسن الدُّونِي^(١)، وتوفي في شهر رجب سنة إحدى وخمسمائة قبل مولدي بمائتي سنة وست وسبعين سنة^(٢).

حديث مروان بن معاوية بالزيادة:

أخبرنا الحافظ أبو بكر محمد بن الإمام أبي محمد عبد الله بن أحمد المقدسي^(٣)، أخبرنا إسماعيل بن يوسف بن مكتوم^(٤) قراءة عليه وأنا حاضر،

= أيضاً في رواية هذا الحديث: أخوه سعيد بن حكيم، عن أبيه، عن جده أخرجه أبو داود (٦٠٧/٢ ح ٢١٤٤) والنسائي في الكبرى (٣٦٣/٥ ح ٩١٥١) ومن طريقه الطبراني في الأوسط (٣٩٢/٢ ح ١٦٧٩)، وأخرجه البيهقي في الكبرى (٢٩٥/٧). وتابع حكيماً في رواية هذا الحديث عن أبيه: عروة بن رويم اللّخمي، أخرج روايته ابن عساكر في تاريخ دمشق (٩٥/١-٩٦).

(١) هو الشيخ العالم الزاهد الصدوق، قال الذهبي: «كان آخر من روى كتاب المجتبي من سنن النسائي، وغير ذلك عن القاضي أبي نصر أحمد بن الحسين الكسار صاحب ابن السني». السير (٢٣٩/١٩).

(٢) وهذا يدل على علو إسناده المصنف في هذا الحديث؛ فإنه يرويه بواسطة اثني عشر راوياً إلى النبي صلى الله عليه وسلم، والدُّونِي يرويه - من طريق النسائي - بأحد عشر، فكان المصنف سمعه من الدُّونِي، وهذا يسمى عند المحدثين بالمصافحة، فكانه لقي الدُّونِي وصافحه وأخذ عنه، انظر تدريب الراوي (٦١٣/٢).

(٣) الصالح الحنبلي، الحافظ شمس الدين أبو بكر بن الحب الصامت، قال ابن حجر: «وكان مكثرًا شيوخًا وسماعًا، وطلب بنفسه فقرأ الكثير، فأجاد وخرّج وأفاد، وكان عالماً متفنناً متقشفاً منقطع القرنين»، توفي سنة (٧٨٩). الدرر الكامنة (٤٦٥/٣)، إنباء الغمر (٢٧٠/٢).

(٤) ابن أحمد بن محمد بن سليم السويدي ثم الدمشقي، صدر الدين أبو الفداء، توفي سنة =

تَوْثِيرُ الْفِكْرَةِ بِحَدِيثِ بَهْرٍ بْنِ حَكِيمٍ فِي خُمُسِ الْعَشْرَةِ - تَحْقِيقُ د. مُصْلِحِ بْنِ جَزَاءٍ الْحَارِثِيِّ

أخبرنا عبد الله بن عمر البغدادي^(١)، أخبرنا أبو المعالي محمد بن محمد بن
اللّحّاس^(٢)، أنبأنا أبو القاسم علي بن أحمد بن البُسري^(٣).
وأخبرنا المسند الكبير أبو عبد الله محمد بن الشرف محمد بن عبد الله بن
عمر الصالح^(٤)، أن أم عبد الله فاطمة ابنة سليمان بن عبد الكريم الأنصارية^(٥)
أنبأته عن الفتح بن عبد السلام^(٦)، و أبي علي الحسن بن الجواليقي^(٧)، قالوا:

= (٧١٦). ذيل العبر للذهبي (ص ٤٤)، الدرر الكامنة (٣٨٤/١).

(١) الشيخ الصالح المسند، أبو المنجي، المعروف بابن اللّتي، توفي ببغداد سنة (٦٣٥)، السير
(١٥/٢٣).

(٢) هو محمد بن محمد بن محمد بن أحمد بن محمد الحرّمي العطار، عرف بابن الجبّان اللّحّاس،
قال ابن نقطة: «وكان ثقة»، توفي سنة (٥٦٢)، تكملة الإكمال لابن نقطة (٧٤/٢)،
السير (٤٦٥/٢٠).

(٣) البغدادي البُندار، قال الخطيب: «كتب عنه، وكان صدوقاً»، توفي سنة (٤٧٤)، تاريخ
بغداد (٣٣٥/١١)، الأنساب (٣٥٠/١).

(٤) الحنبلي، ناصر الدين البيطار، توفي سنة (٧٩٣)، الدرر الكامنة (١٩٢/٤)، إنباء الغمر
(١٠٠/٣).

(٥) الدمشقية، ولدت سنة (٦٤٠)، وروت عن أكثر من مائة نفس، وكانت آخر من روى
عن المسلم بن أحمد بالسماع، وتوفيت سنة (٧٠٨)، وقد شارفت على التسعين. تذكرة
الحفاظ (١٤٨٥/٤)، الدرر الكامنة (٢٢٢/٣).

(٦) هو الشيخ الجليل المعمر مسند العراق عميد الدين أبو الفرج، الفتح بن عبد الله بن محمد
ابن علي بن هبة الله بن عبد السلام البغدادي الكاتب، من بيت كتابة ورواية، حدّث هو
وأبوه وجدّه وجد أبيه، توفي سنة (٦٢٤)، السير (٢٧٢/٢٢).

(٧) هو الشيخ الجليل العالم العدل الحسن بن إسحاق بن موهوب ابن الجواليقي البغدادي،
توفي سنة (٦٢٥)، السير (٢٧٨/٢٢).

أخبرنا أبو بكر محمد بن عبيد الله بن الزاغواني^(١) قراءة عليه ونحن نسمع، أخبرنا أبو القاسم علي بن أحمد بن الثبري البندار، أخبرنا أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن^(٢)، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز^(٣)، حدثنا سويد بن سعيد^(٤)، حدثنا مروان^(٥)، عن هز بن حكيم بن معاوية بن حيدة، عن أبيه، عن جده رضي الله تعالى عنه قال: «قلت: يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا أَتَيْتَكَ حَتَّى حَلَفْتُ عَدَدَ هَؤُلَاءِ - يعني أصابعه العشر - لَا أَتِيكَ وَلَا أَتِي دِينِكَ، وَإِنِّي قَدْ جِئْتُ أَمْرًا لَا أَعْلَمُ شَيْئًا إِلَّا مَا عَلَّمَنِي اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ وَرَسُولُهُ، وَإِنِّي أَسْأَلُكَ بِوَجْهِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِمَ بَعَثَكَ إِلَيْنَا رَبَّنَا عَزَّوَجَلَّ؟ قَالَ: بِالْإِسْلَامِ، قَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَمَا الْإِسْلَامُ؟ قَالَ: أَنْ تَقُولَ: أَسْلَمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ، وَتَخْلَيْتَ^(٦) مِنَ الْأَلْدَادِ، وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَكُلُّ مُسْلِمٍ عَلَى مُسْلِمٍ مُحَرَّمٌ، أَخَوَانٍ نَصِيرَانِ^(٧)، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ

(١) البغدادي المُجلَّد، قال السمعاني: «شيخ صالح متدين، مرضي الطريقة»، توفي سنة (٥٥٢)، السير (٢٧٨/٢٠).

(٢) ابن العباس بن عبد الرحمن البغدادي الذهبي المُخلص - مخلص الذهب من الغش -، وهو صاحب جزء حديث المُخلص، قال الخطيب: «كان ثقة»، توفي سنة (٣٩٣)، تاريخ بغداد (٣٢٢/٢)، السير (٤٧٨/١٦).

(٣) أبو القاسم البغوي.

(٤) ابن سهل الحَدَّثَانِي، أبو محمد، صدوق في نفسه إلا أنه عَمِيَ فصار يتلقن ما ليس من حديثه، فأفحش فيه ابن معين القول، مات سنة (٢٤٠)، وله (١٠٠) سنة / م ق. التقريب (٢٦٩٠).

(٥) هو ابن معاوية الفراري.

(٦) التخلي هو الترك، جاء في لسان العرب (٢٣٩/١٤): «وخلى الأمر وتخلي منه: تركه»، وفيه أيضاً معنى البراءة، قال في الصحاح (٢٣٣٠/٦): «وتقول: أنا منك خلأ، أي براء».

(٧) أي هما أخوان يتناصران ويتعاضدان، انظر النهاية (٦٣/٥).

عَزَّوَجَلَّ مِنْ مُسْلِمٍ أَشْرَكَ بَعْدَ مَا أَسْلَمَ عَمَلًا أَوْ يُفَارِقَ الْمُشْرِكِينَ إِلَى الْمُسْلِمِينَ، مَالِي مِمْسَكَ بِحُجْرَتِكُمْ عَنِ النَّارِ، إِلَّا أَنْ رَبِّي دَاعِيٌّ وَسَائِلِي، فَهَلْ بَلَغْتَ عِبَادِي؟ وَإِنِّي قَاتِلٌ: رَبٌّ بَلَغْتُهُمْ، فَلْيَبْلُغْ شَاهِدُكُمْ غَائِبَكُمْ، ثُمَّ إِلَيْكُمْ تُدْعَوْنَ مُقَدِّمَةً أَفْوَاهُكُمْ بِالْفِدَامِ^(١)، ثُمَّ إِنَّ أَوَّلَ مَا يُبَيِّنُ عَنْ أَحَدِكُمْ لَفَحْدُهُ وَكَفُّهُ. فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا دَيْنُنَا؟ قَالَ: هَذَا دَيْنُكُمْ وَأَيْنَمَا تُحْسِنُ يَكْفِكَ.

قَالَ قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَوْرَاتُنَا مَا نَأْتِي مِنْهَا وَمَا نَذَرُ؟ قَالَ: اخْفِظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ. قَالَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَهْلُ؟ قَالَ: أُمَّكَ، قُلْتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: أُمَّكَ، ثُمَّ أَبَاكَ، ثُمَّ الْأَقْرَبَ فَلِأَقْرَبَ.

قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ أَحَدُنَا خَالِيًا؟ قَالَ: فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَى مِنَ النَّاسِ. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ نِسَاؤُنَا مَا نَأْتِي مِنْهُمْ وَمَا نَذَرُ؟ قَالَ: إِنِّي حَرَّتُكَ أَلْفِي شَيْئًا، غَيْرَ أَنْ لَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ، وَلَا تُقَبِّحْ، وَلَا تَهْجُرْ إِلَّا فِي الْبَيْتِ، وَأَطْعِمِ إِذَا طَعِمْتَ، وَاكْسِ إِذَا اكْتَسَيْتَ، كَيْفَ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ، وَأَخَذَنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا إِلَّا مَا حَلَّ عَلَيْهَا؛ قَالَ: قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ خَزْلِي^(٢)، قَالَ: فَتَحَا بِيَدِهِ نَحْوَ الشَّامِ ثُمَّ قَالَ: إِنَّكُمْ مَخْشُورُونَ رِجَالًا وَرُكْبَانًا وَتَحْرُونَ عَلَى وُجُوهِكُمْ.

قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا قَوْمٌ نَتَسَاءَلُ أَمْوَالَنَا بَيْنَنَا، فَقَالَ: لَيْسَ أَلَّا أَحَدُكُمْ الْحَاجَّةُ فِي الْفَتْقِ^(٣) لِيُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ قَوْمِهِ، فَإِذَا بَلَغَ أَوْ كَرَبَ اسْتَعَفَّ.

(١) كُتِبَ فِي هَامِشِ الْأَصْلِ: «الْمُقَدِّمَةُ الْمَغْطَاةُ بِالْفِدَامِ، وَهِيَ فِي أَحَدِ مَعَانِيهِ مَا يُرْضَعُ عَلَى الْفَمِ

لِيُغَطِّيَ، يُقَالُ: فَدَمْتُ عَلَى فَمِهِ بِالْفِدَامِ إِذَا غَطِيتَ، فَهُوَ مُقَدِّمٌ وَمُقَدِّمٌ».

وَالْمُرَادُ هُنَا: أَنَّهُمْ يَمْنَعُونَ مِنَ الْكَلَامِ بِأَفْوَاهِهِمْ، حَتَّى تَتَكَلَّمَ جَوَارِحُهُمْ، فَشَبَّهَ ذَلِكَ بِالْفِدَامِ.

انظر لسان العرب (١٢/٤٥٠) و النهاية (٣/٤٢١).

(٢) هَذَا التَّمَسُّسُ مِنَ الْإِخْتِيَارِ، وَالْمُرَادُ اخْتَرْتُ لِي الْمَكَانَ الْأَفْضَلَ لِلْإِقَامَةِ فِيهِ.

(٣) أَيِ الْحَرْبِ تَكُونُ بَيْنَ الْقَوْمِ وَتَقَعُ فِيهَا الْجَرَاحَاتُ وَالدَّمَاءُ، انظر النهاية ٣/٤٠٨.

قال: وسمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول: «وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ وَيَكْذِبُ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ وَيَلَّ لَهُ وَيَلَّ لَهُ».

وسمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لَا يَأْتِي الرَّجُلَ مَوْلَاهُ فَيَسْأَلُهُ مِنْ فَضْلٍ مَا عِنْدَهُ فَيَمْنَعُهُ إِلَّا دَعَاَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعاً^(١) يَتَلَمَّظُ^(٢)».

وسمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أَلْتُمْ ثَوَفُونَ سَبْعِينَ أُمَّةً، أَتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ».

وسمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول: «فِي سَائِمَةِ الْإِبِلِ^(٣) فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ ابْنَةً لَبُونٌ^(٤)، لَا تُفَرِّقُ إِبِلٌ عَنْ حَسَابِهَا، فَمَنْ أَعْطَاهَا مُوتَجِراً فَلَهُ أَجْرُهَا، وَمَنْ مَنَعَهَا فَإِنَّا آخِذُوهَا مِنْهُ وَشَطْرَ إِبِلِهِ، عَزْمَةٌ مِنْ عَزَمَاتِ رَبِّنَا عَزَّوَجَلَّ، لَا يَحِلُّ لَالٌ مُحَمَّدٌ مِنْهَا شَيْءٌ».

قال: وحدثنا نبي الله صلى الله عليه وسلم: «أَنَّ رَجُلًا آتَاهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ مَالًا وَوَلَدًا، فَكَانَ لَا يَدِينُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ دِينًا فِدَعَا بَنِيهِ، فَقَالَ: أَيُّ أَبِ كُنْتُ لَكُمْ؟ قَالُوا: خَيْرَ أَبٍ يَا أَبَانَا، قَالَ: فَوَاللَّهِ لَا يَبْقَى لِأَحَدٍ مِنْكُمْ مَالٌ هُوَ مِنِّي إِلَّا وَأَنَا آخِذُهُ أَوْ تَفْعَلُونَ مَا أَمْرُكُمْ بِهِ، قَالَ: فَأَخَذَ مِنْهُمْ مِيثَاقًا وَرَبِّي، قَالَ: إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَخْرِقُونِي ثُمَّ دَفُونِي ثُمَّ ذُرُونِي فِي يَوْمٍ رِيحٍ عَاصِفٍ، لَعَلِّي أَضِلُّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ، قَالَ: فَفَعَلُوا ذَلِكَ وَرَبُّ مُحَمَّدٍ حِينَ مَاتَ، فَجِيءَ بِهِ بِأَحْسَنِ مَا كَانَ،

(١) الشجاع ضرب من الحيات، لطيف دقيق، قيل: هو أحرؤها، لسان العرب (١٧٤/٨).

(٢) التلمظ هو تتبع الأكل بلسانه بقية الطعام في فمه، أو إذا أخرج لسانه فمسح به شفتيه. قال الجوهري: يقال: تلمظت الحية، إذا أخرجت لسانها كتلمظ الأكل، الصحاح (١١٧٩/٣).

(٣) السائمة هي كل إبل ترسل ترعى ولا تعلق، لسان العرب (٣١/١٢).

(٤) وهي من الإبل ما أتى عليها ستان ودخلت في الثالثة، النهاية (٢٢٨/٤).

تَوْبِرُ الْفِكْرَةَ بِحَدِيثِ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ فِي حُسْنِ الْعَشْرَةِ - تَحْقِيقُ د. مُصْلِحِ بْنِ جَزَاءِ الْحَارِثِيِّ

فَعَرَضَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَقَالَ: مَا حَمَلَكَ عَلَى التَّار؟ قَالَ خَشِيتُكَ يَا رَبَّاهُ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَجِدُكَ رَاهِبًا، فَتَيَّبَ عَلَيْهِ أَوْ قَالَ: غُفِرَ لَهُ.»

هذا حديث غريب سيقاً، حسن إسناداً، وسويد بن سعيد وإن كان قد ضعفه البخاري^(١)، والنسائي^(٢)،

وغيرهما^(٣)، فقد روى له مسلم في صحيحه^(٤)، وحديثه هذا غالبه مخرج في السنن، لكنه مقطوع، فخرج أوله النسائي فقال: أخبرنا محمد بن عبد الأعلى^(٥)، قال: حدثنا معتمر^(٦)، قال: سمعت بهز بن حكيم يحدث عن أبيه، عن

(١) قال البخاري: «فيه نظر، كان أعمى فيلقن ما ليس من حديثه»، التاريخ الأوسط (٢٦٢/٢).

(٢) قال النسائي: «ليس بثقة»، الضعفاء والمتروكين (ص ١٢٤ رقم ٢٧٥).

(٣) ومن ضعفه أيضاً ابن معين، قال الذهبي: وأما ابن معين فكذبه وسبه، الميزان (٢٤٨/٢)، وقال علي بن المديني: «ليس بشيء» تاريخ بغداد (٢٢٩/٩)، وضعفه أيضاً ابن حبان في المجروحين (٣٤٨/١) حيث قال: «يأتي عن الثقات بالمعضلات».

(٤) روى له مسلم في مواضع كثيرة؛ منها في كتاب الإيمان باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله (٥٣/١ ح ٢٣)، وفي باب تحريم الكبر وبيانه (٩٣/١ ح ٩١-١٤٨)، وفي باب معرفة طريق الرؤية (١٦٨/١ ح ١٨٣)، وفي كتاب الطهارة باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء (٢١٥/١ ح ٢٤٤). وقد قال إبراهيم بن أبي طالب: قلت لمسلم: كيف استجزت الرواية عن سويد في الصحيح؟ فقال: ومن أين كنت أتى بنسخة حفص بن ميسرة - أي بعلو - السير (٤١٨/١) قال الذهبي: ما كان لمسلم أن يُخرِّج له في الأصول، وليته عضد أحاديث حفص بن ميسرة، بأن رواها بنزول درجه. وقال البرذعي: قلت لأبي زرعة فأيش حاله؟ قال: أما كتبه فصحيح، وكنت أتبع أصوله وأكتب منها، فأما إذا حدث من حفظه فلا، سوالات البرذعي (٤٠٩/٢).

(٥) الصنعاني البصري، ثقة، من العاشرة، مات سنة (٢٤٥) م قد ت س ق، التقریب (٦٠٦٠).

(٦) ابن سليمان التيمي، أبو محمد البصري، يلقب الطفيل، ثقة، من كبار التاسعة، مات سنة =

جده رضي الله تعالى عنه قال: «قلت: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَتَيْتَكَ حَتَّى حَلَفْتُ أَكْثَرَ مِنْ عَدَدِ دِهْنٍ - لِأَصَابِعِ يَدَيْهِ - أَنْ لَا آتِيكَ وَلَا آتِي دِينِكَ، وَإِنِّي كُنْتُ امْرَأً لَا أَعْقِلُ شَيْئاً إِلَّا مَا عَلَّمَنِي اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَإِنِّي أَسْأَلُكَ بِوَجْهِ اللَّهِ بِمِ بَعَثَكَ رَبُّكَ إِلَيْنَا؟ قَالَ: بِالْإِسْلَامِ، قُلْتُ: وَمَا آيَاتُ الْإِسْلَامِ؟ قَالَ: أَنْ تَقُولَ: أَسْلَمْتُ وَجْهِي إِلَى اللَّهِ وَتَخْلُتَ، وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، كُلُّ مُسْلِمٍ [عَلَى] ^(١) مُسْلِمٍ مُحَرَّمٌ أَخَوَانِ نَصِيرَانِ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ [مِنْ] ^(٢) مُشْرِكٍ بَعْدَ مَا يُسْلِمُ عَمَلًا أَوْ يُفَارِقَ الْمُشْرِكِينَ إِلَى الْمُسْلِمِينَ» ^(٣). وخرجه أيضاً عن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم ^(٤)، عن يحيى بن أبي بكير ^(٥)، عن شبل بن عباد ^(٦)، عن سويد بن حجير، عن حكيم ابن معاوية بنحوه ^(٧).

= (١٨٧) وقد جاوز الثمانين / ع. التقريب (٦٧٨٦).

(١) في الأصل (عن)، وكتب فوقها (كذا)، والمثبت من سنن النسائي.

(٢) في الأصل (عن)، والمثبت من سنن النسائي.

(٣) أخرجه في كتاب الزكاة باب من سأل بوجه الله عز وجل (٨٢/٥ - ٨٣ ح ٢٥٦٨)، وقد رواه مختصراً قبل ذلك في باب وجوب الزكاة (٤/٥ - ٥ ح ٢٤٣٦) من هذا الطريق.

وأخرجه من طريق معتمر بن سليمان أيضاً الحافظ الروياني في مسنده (١١١/٢ ح ٩١٧).

(٤) ابن مقسم الأسدي، المعروف أبوه بابن علقمة، البصري، نزيل دمشق وقاضيه، ثقة، من

الحادية عشرة، مات سنة (٢٦٤) / س التقريب (٥٧٢٨).

(٥) الكرماني، ثقة، من التاسعة، مات سنة (٢٠٨ أو ٢٠٩) / ع التقريب (٧٥١٧).

(٦) المكي القاري، ثقة، رمي بالقدر، من الخامسة، مات سنة (١٤٨) وقيل بعد ذلك / خ د

س فق التقريب (٢٧٣٧).

(٧) في السنن الكبرى في كتاب التفسير باب قوله تعالى ﴿اليوم نختم على أفواههم﴾ (٤٣٩/٦ ح ١١٤٣١).

ورواه أبو عبد الله محمد بن منده في كتابه «المعرفة»^(١) فقال: أخبرنا إسماعيل بن محمد^(٢)، حدثنا عباس بن محمد الدوري^(٣)، حدثنا يحيى بن أبي بكير، حدثنا شبل بن عباد، سمعت أبا قزعة يحدث^(٤) عمرو بن دينار، عن حكيم بن معاوية البهزي، عن أبيه: «أَنْ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنِّي حَلَقْتُ بَعْدَ أَصَابِعِي أَنْ لَا أَتَّبِعَكَ، وَلَا أَتَّبِعَ دِينَكَ، فَأَنْشُدُكَ اللَّهَ مَا الَّذِي بَعَثَكَ اللَّهُ بِهِ؟ قَالَ: الْإِسْلَامُ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَتَقِيْمُ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ، أَخَوَانِ تَصِيرَانِ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ أَحَدٍ تَوْبَةً أَشْرَكَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ». هذا حديث غريب من حديث شبل وروى هذا الحديث جماعة عن يهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده عن النبي ﷺ^(٥)، قاله ابن منده.

(١) أي كتاب معرفة الصحابة.

(٢) ابن إسماعيل بن صالح البغدادي، أبو علي الصفار، مسند العراق، قال الدارقطني: كان ثقة متعصباً للسنّة، توفي سنة (٣٤١) تاريخ بغداد (٣٠٢/٦) السير (٤٤٠/١٥).

(٣) أبو الفضل البغدادي، ثقة حافظ، من الحادية عشرة، مات سنة (٢٧١)/٤ التقريب (٣١٨٩).

(٤) وضع في الأصل علامة (صح) بعد كلمة: (يحدث).

(٥) وقد رواه بعضهم مختصراً وبعضهم مطولاً فمنهم:

- يحيى بن سعيد الأنصاري، رواه عنه الإمام أحمد في المسند (٤/٥).

- معمر بن راشد، أخرجه في جامعه وهو في آخر المصنف لعبد الرزاق (١١/١٣٠).

ح (٢٠١١)، ومن طريقه أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٩/٤٠٧ ح ٩٦٩).

- يزيد بن زريع، أخرجه الحسين بن الحسن المروزي في زوائده على الزهد لابن المبارك

(ص ٣٥٠ ح ٩٨٧).

- إسماعيل بن إبراهيم، أخرجه الحسين المروزي أيضاً في زوائده على الزهد في الموضع

السابق، والإمام أحمد في المسند (٥/٥)، والطبراني في الكبير (١٩/٤٠٨ ح ٩٧٢).

- حماد بن أسامة، أخرجه الطبراني (ح ٩٧٠)، وابن ماجه مختصراً في كتاب الحدود باب =

والرجل المبهم هو: معاوية راوي الحديث كُتِيَ به عن نفسه.
وقال ابن منده أيضاً: أخبرنا عبد الرحمن بن يحيى^(١)، حدثنا أبو مسعود^(٢)،
أخبرنا يزيد بن هارون، أخبرنا هز بن حكيم، عن أبيه عن جده قال: «قلتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا أَتَيْتُكَ حَتَّى حَلَفْتُ أَكْثَرَ مِنْ عَدَدِ هَؤُلَاءِ أَنْ لَا آتِيكَ، وَقَدْ جِئْتُ
وَلَا أَعْقِلُ شَيْئاً إِلَّا مَا عَلَّمْتَنِي». ثم ذكر الحديث. هكذا اختصره ابن منده.
وأما قوله: «يَا لَيْبِيَّ اللَّهُ عَوْرَاتُنَا مَا نَأْتِي مِنْهَا وَمَا نَذَرُ» الحديث.
فأخبرنا أبو المحاسن يوسف بن عثمان بن عمر بن مُسَلَّم العوفي^(٣) وغيره
مشافهة بالإجازة، قالوا: أخبرنا الإمام أبو أحمد إبراهيم بن محمد الطبري^(٤) كتابة
من مكة شرفها الله تعالى، أخبرنا الإمام أبو الحسن علي بن هبة الله^(٥) قراءة عليه

= المرتد عن دينه (٢/٨٤٨ ح ٢٥٣٦).

- خالد بن عبد الله الواسطي، و النضر بن شميل، و روح بن عباد، أخرجه عنهم
الطبراني (ح ٩٧١ و ٩٧٢).

- عبد الوارث بن سعيد، أخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب (١/٣٢٣) وصححه.

(١) هو عم أبيه عبد الرحمن بن يحيى بن منده، ذكره الذهبي في من مات سنة (٣٢٩) السير
(١٣/١٥).

(٢) هو أحمد بن الفرات بن خالد الضبي، أبو مسعود الرازي، نزيل أصبهان، ثقة حافظ تكلم
فيه بلا مستند، من الحادية عشرة، مات سنة (٢٥٨) / د. التقريب (٨٨).

(٣) الكتاني، الصالح، قال ابن حجر: حدث بالكثير وكان خيراً، توفي سنة (٨٠٢)، إنباء
الغمر (٤/١٨٨) الضوء اللامع (١٠/٣٢٣).

(٤) المكي الشافعي رضي الدين، قال الذهبي: شيخ عالم فقيه محدث عابد ورع كبير القدر،
مات سنة (٧٢٢) معجم الشيوخ للذهبي (١/١٥٠) العقد الثمين (٣/٢٤٠).

(٥) ابن سلامة اللخمي المصري الشافعي بماء الدين ابن الجُمَيْزِي، شيخ الديار المصرية، توفي
سنة (٦٤٩) السير (٢٣/٢٥٣) طبقات الشافعية للسبكي (٨/٣٠١).

وأنا أسمع برباط مراغة^(١) من مكة زادها الله شرفاً، وذلك في صفر سنة ست وأربعين وستمائة، أخبرنا أبو شاكر يحيى بن يوسف السقلاطوني^(٢) ببغداد، أخبرنا أبو المعالي ثابت بن بندار البقال^(٣)، أخبرنا أبو علي الحسن بن أحمد بن شاذان^(٤)، أخبرنا أبو عمرو عثمان بن أحمد الدقاق^(٥)، حدثنا يحيى بن جعفر^(٦)، أخبرنا عبد الوهاب ابن عطاء^(٧)، و عبد الله بن بكر^(٨)، قالوا: أخبرنا بهز بن حكيم

(١) وهورباط قاضي القضاة محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم المراغي، كان ملاصقاً للحرم من جهة باب الجنائز، شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام (٥٢٧/١).

(٢) البغدادي الخباز، قال الذهبي: شيخ مسند معمر، مات سنة (٥٧٣) السير (٦٤/٢١) تاريخ الإسلام (حوادث ٥٧١ - ٥٨٠ ص ١٣٦).

(٣) البغدادي، قال ابن النجار: كان من أعيان القراء وثقات الحديثين، توفي سنة (٤٩٨) السير (٢٠٤/١٩) طبقات القراء ١/١٨٨).

(٤) هو الحسن بن إبراهيم بن أحمد بن الحسن بن محمد بن شاذان البغدادي البزاز، قال الخطيب: كتبنا عنه وكان صدوقاً صحيح الكتاب، مات سنة (٤٢٥) تاريخ بغداد (٢٧٩/٧) السير (٤١٥/١٧).

(٥) ابن السمّاك، قال الخطيب: كان ثقة ثبناً، مات سنة (٣٤٤) تاريخ بغداد (٣٠٢/١١) الأنساب (٢٩٠/٣).

(٦) هو يحيى بن أبي طالب: جعفر بن عبد الله بن الزبيرقان، أبو بكر البغدادي، قال أبو حاتم: محله الصدق، توفي سنة (٢٧٥) الجرح والتعديل (١٣٤/٩) السير (٦١٩/١٢).

(٧) الخفاف، أبو نصر العجلي مولاهم البصري، نزيل بغداد، صدوق ربما أخطأ، أنكروا عليه حديثاً في العباس يقال: دلّسه عن ثور، من التاسعة، مات سنة (٢٠٤) ويقال: (٢٠٦) / ع م ٤. التقريب (٤٢٦٢).

(٨) ابن حبيب السهمي الباهلي، أبو وهب البصري، نزيل بغداد، ثقة، من التاسعة، مات سنة (٢٠٨) / ع التقريب (٣٢٣٤).

عن أبيه عن جده رضي الله تعالى عنه قال قلت: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَوْرَاتُنَا مَا نَأْتِي مِنْهَا وَمَا نَذَرُ؟ قَالَ: «أَحْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ بَعْضُنَا فِي بَعْضٍ؟ قَالَ: إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا تُظْهِرَ عَوْرَتَكَ - وَقَالَ السهمي: - أَنْ لَا تُرِيَهَا أَحَدًا فَلَا تُرِيْنَهَا. وَقَالَ جَمِيعًا: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا كَانَ أَحَدُنَا خَالِيًا؟ قَالَ: فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَخْفَى مِنْهُ مِنَ النَّاسِ».

أخبرنا أبو هريرة عبد الرحمن بن الذهبي سماعاً^(١)، أخبرنا يحيى بن سعد^(٢)، أخبرنا جعفر بن علي^(٣) قراءة عليه وأنا حاضر في السنة الخامسة من سني عمري، وأجاز لنا روايته أبو الحسن علي بن الصابوني^(٤)، ومرضى بن حاتم الحارثي^(٥)، ويوسف بن محمود الساوي^(٦)، وعبد الرحيم بن الطفيل^(٧)،

(١) هو عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن عثمان الدمشقي، توفي سنة (٧٩٩) الدرر الكامنة (٣٤١/٢)

(٢) هو يحيى بن محمد بن سعد بن عبد الله بن سعد بن مفلح الأنصاري المقدسي الحنبلي، قال الذهبي: المعمر المسند بقية السلف الأخيار، وقال: سمع في الخامسة من جعفر الهمداني. مات سنة (٧٢١)، معجم الشيوخ للذهبي (٣٧٢/٢) الدرر الكامنة (٤٢٦/٤).
(٣) ابن هبة الله الهمداني الإسكندراني المالكي، قال ابن نقطة: كان ثقة صالحاً من أهل القرآن، مات سنة (٦٣٦). السير (٣٦/٢٣).

(٤) هو علي بن محمد بن أحمد الحمودي الجويني العراقي الصوفي، المعروف بابن الصابوني قال الذهبي: كان كيساً متواضعاً ثقة لديه فضيلة. مات سنة (٦٤٠) السير (٨٢/٢٣).
(٥) المصري الحنفي، قال الذهبي: كان عالماً عاملاً كبير القدر قانعاً متعففاً، يختم في الشهر ثلاثين ختمة. مات سنة (٦٣٤). السير (١١/٢٣) العبر (٢٢١/٣).

(٦) الدمشقي ثم المصري الصوفي، قال الذهبي: تفرد بأجزاء عالية. مات سنة (٦٤٧). السير (٢٣٣/٢٣) العبر (٢٥٨/٣).

(٧) هو أبو القاسم عبد الرحيم بن يوسف بن هبة الله بن محمود بن الطفيل الدمشقي ثم المصري الصوفي، توفي سنة (٦٣٧). السير (٤٣/٢٣) النجوم الزاهرة (٣١٧/٦).

وعبد الوهاب بن رواج^(١)، والحسن بن دينار^(٢)، وقال أبو هريرة: وأخبرنا أيضاً أبو أحمد إبراهيم بن محمد الطبري كتابة من مكة، أخبرنا علي بن الحسن بن هبة الله سماعاً، قالوا: أخبرنا أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الحافظ^(٣) سماعاً، أخبرنا أبو عبد الله القاسم بن الفضل^(٤)، حدثنا أبو طاهر محمد بن محمد بن مَحْمُش الزَّيَّادِي^(٥) إملاءً بنيسابور، أخبرنا عبد الله بن يعقوب الكرماني^(٦)، حدثنا يحيى بن بحر الكرماني^(٧)، حدثنا حماد بن زيد، عن بهز بن حكيم، عن أبيه،

(١) هو عبد الوهاب بن ظافر بن علي الأزدي القرشي حليفهم، الإسكندراني المالكي الجوسني، قال الذهبي: كان فقيهاً ديناً متواضعاً صحيح السماع، مات سنة (٦٢٨). السير (٢٣٧/٢٣) تذكرة الحفاظ (٤/١٤١١).

(٢) لم أقف على ترجمته.

(٣) السَّلْفِيُّ الأصبهاني الجرواني، قال ابن نقطة: «كان حافظاً ثقةً ضابطاً متقناً، سمع منه أقرانه وأشياخه» وقال أيضاً: «ومدَّ الله له في العمر حتى جاوز المائة، ومتع بسمعه وبصره إلى أن مات». توفي رحمه الله سنة (٥٧٦). تاريخ دمشق لابن عساكر (٥/٢٠٨) التقييد لابن نقطة (ص ١٧٦ رقم ١٩٩).

(٤) الثَّقَفِيُّ الأصبهاني رئيس أصبهان ومَعْتَمِلُهَا، قال الذهبي: كان من رجال الدنيا عُمراً، ورحلت إليه الطلبة من الأمصار، وكان صحيح السماع، غير أنه كان يميل إلى التشيع على ما سمعتُ جماعة من أهل أصبهان. مات سنة (٤٨٩). المنتخب من السياق لتاريخ نيسابور (ص ٤٢٢) السير (٨/١٩).

(٥) الشافعي النيسابوري، قال الصريفي: إمام أصحاب الحديث بخراسان وفقههم ومفتيهم بالاتفاق بلا مدافعه. مات سنة (٤١٠). المنتخب من السياق (ص ١٨) الأنساب (٣/١٨٥).

(٦) روى عن يحيى بن بكر الكرماني صاحب حماد بن زيد، ذكره ابن حبان في الثقات، وقال الذهبي: ضَعَفَ، الثقات (٨/٣٦٨) الميزان (٢/٥٢٧) السير (١٥/٣٦٤).

(٧) ذكره المزني في الرواه عن حماد بن زيد، وذكره الذهبي - كما تقدم - في شيوخ عبد الله =

عن جده رضي الله تعالى عنه قال: «قلت: يارسول الله عورائنا ما تأتي منها وما تدع؟ قال: احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك، قلت: الرجل يكون في القوم فيكون بعضهم في بعض؟ قال: إن استطعت أن لا تُري أحداً عورتك فافعل، قلت: إن كان أحدنا خالياً؟ قال: فالله أحق أن يستحى منه، ووضع يده على عورته». علقه البخاري في صحيحه مختصراً بصيغة الجزم إلى هـ، فقال: وقال هـ عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم: «الله أحق أن يستحى منه من الناس»^(١). أخرجه أبو داود عن القعني، عن أبيه^(٢)، وأخرجه أيضاً والترمذي عن ابن بشار، عن يحيى بن سعيد^(٣)، وأخرجه الترمذي أيضاً عن أحمد بن منيع، عن معاذ، وي زيد بن هارون^(٤)، وأخرجه النسائي عن عمرو بن علي، عن يحيى بن سعيد^(٥)، وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن يزيد بن هارون، وأبي أسامة^(٦)، الخمسة عن هـ بطوله.

= ابن يعقوب الكرماني، ولم أقف على ترجمته، تهذيب الكمال (٢٤٤/٧).

(١) وذلك في كتاب الغسل باب من اغتسل عرياناً وحده في الخلوة، ومن تستر فالتستر أفضل (٣٨٥/١).

(٢) في كتاب الحمام باب ما جاء في التعري (٣٠٤/٤ ح ٤٠١٧).

(٣) أبو داود في الموضع السابق، والترمذي في كتاب الأدب باب ما جاء في حفظ العورة (٩٧/٥ ح ٢٧٦٩).

(٤) في الكتاب السابق - كتاب الأدب - وقد كرر ترجمة الباب السابقة في موضع آخر (١١٠/٥ ح ٢٧٩٤). ورواه من طريق يزيد بن هارون أيضاً الخرائطي في مكارم الأخلاق (٣٠٦/١ ح ٢٩١).

(٥) في السنن الكبرى في كتاب عشرة النساء باب نظر المرأة إلى عورة زوجها (٣١٣/٥ ح ٨٩٧٢).

(٦) في كتاب النكاح باب التستر عند الجماع (٦١٨/١ ح ١٩٢٠).

ورواه الإمام أحمد في مسنده عن إسماعيل بن إبراهيم، عن يهز^(١)؛ تابعهم حماد بن زيد^(٢)، وسفيان بن حبيب البصري^(٣)، وعبد الوارث بن سعيد^(٤)، ومروان بن معاوية^(٥)، والنضر بن شمیل^(٦)، وي زيد بن زريع^(٧)، عن يهز^(٨).

قوله: «يَأْتِيُ اللَّهُ خَيْرَ لِي»

قال الترمذي في جامعه: حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا يهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده رضي الله تعالى عنه قال: «قلت: يَا رَسُولَ اللَّهِ

(١) المسند (٤/٥).

(٢) وروايته في مسند الإمام أحمد (٤/٥)، وزاد: وقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده فوضعها

على فرجه. وأخرجها أيضاً الطبراني في المعجم الكبير (٤١٢/١٩ ح ٩٩١).

(٣) لم أقف على روايته.

(٤) وروايته في شعب الإيمان للبيهقي (٤٣٩/١٣) - طبعة الدار السلفية، وكذا هو في نسخة

لايزج الخطية لوحة رقم (٢٩٤) والموجود صورة منها في مكتبة الشيخ حماد الأنصاري

رحمه الله برقم (٨٤١)، وقد تصحف في طبعة دار الكتب العلمية (١٥٠/٦) إلى (عبد

الوهاب).

(٥) وروايته في مستدرک الحاكم (٤/١٧٩-١٨٠).

(٦) وروايته في المعجم الكبير للطبراني (٤١٣/١٩ ح ٩٩٥).

(٧) لم أقف على روايته.

(٨) ومن رواه عن يهز أيضاً سوى من ذكر المصنف:

- معمر بن راشد، أخرج روايته عبد الرزاق في المصنف (٢٨٧/١ ح ١١٠٦)، ومن

طريقه الإمام أحمد في المسند (٤/٥) والطبراني في المعجم الكبير (٤١٢/١٩ ح ٩٨٩).

- سفيان الثوري، أخرج روايته الطبراني في المعجم الكبير (٤١٢/١٩ ح ٩٩٠) والبيهقي

في السنن الكبرى (٩٤/٧) والخطيب في تاريخ بغداد (٢٦١/٣).

- حماد بن سلمة، وعدي بن الفضل، وعيسى بن يونس، أخرج رواياتهم جميعاً الطبراني

في المعجم الكبير (٤١٣/١٩ ح ٩٩٢ و ٩٩٣ و ٩٩٥).

أَيَنْ تَأْمُرُنِي؟ قَالَ: هَاهُنَا، وَلَحَا بِيَدِهِ نَحْوَ الشَّامِ». هذا حديث حسن صحيح قاله الترمذي^(١)، وخرجه النسائي عن محمد ابن إسماعيل بن إبراهيم، عن يحيى بن أبي بكر، عن شبل بن عباد، عن سُويد ابن حُجَيْر عن حكيم بن معاوية^(٢). قوله: «فَالْكُمْ مَحْشُورُونَ»

فخرجه الترمذي، فقال: حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا هز بن حكيم، عن أبيه، عن جده رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إِلَّكُمْ تُحْشَرُونَ»^(٣) رِجَالًا وَرُكْبَانًا وَتُجْرُونَ عَلَى

(١) في كتاب الفتن باب ما جاء في أهل الشام (٤/٤٨٥ بعد ح ٢١٩٢).

وقد أخرج الحديث من طريق يزيد بن هارون الإمام أحمد المسند (٣/٥) والطبراني في المعجم الكبير (١٩/٤٠٩ ح ٩٧٦) والحاكم في المستدرک (٤/٥٦٤) بزيادة: «إنكم محشورون رجالاً وركباناً...» الحديث الآتي.

وأخرجه الإمام أحمد (٥/٥) ومن طريقه ابن عساكر في تاريخ دمشق (١/٩٢)، وأخرجه الروياني في مسنده (٢/١١٠ ح ٩١٦) من رواية يحيى بن سعيد، وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٧/٨٨ ح ٣٤٤٠٧) عن أبي خالد الأحمر، وأخرجه الروياني في مسنده من رواية عبد الله بن بكر السهمي، ومن طريقه ابن عساكر (١/٩٤)، وأخرجه الفسوي في المعرفة والتاريخ (٢/٢٨٧-٢٨٨) عن أبي عاصم - النبل - وفي (٢/٢٩٦) عن مكى بن إبراهيم، ورواه من طريقه ابن عساكر (١/٩٤-٩٥)، وأخرجه الطبراني (١٩/٤٠٩ ح ٩٧٥ و ٩٧٧) من رواية أبي بكر الهذلي وشالدة - وهو ابن عبد الله الواسطي -، وأخرجه ابن عساكر أيضاً (١/٩١ و ٩٣) من رواية حماد بن زيد ومروان بن معاوية، جميعهم عن هز بن حكيم به.

(٢) في السنن الكبرى كتاب التفسير باب قوله تعالى ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ﴾ (٦/٤٣٩ ح ١١٤٣١).

(٣) كذا في الأصل، وفي مطبوع جامع الترمذي: (محشورون).

وَجَوْهَهُمْ». هذا حديث حسن قاله الترمذي^(١)، وخرجه النسائي عن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، عن يحيى بن أبي بكير، عن شبل بن عباد، عن سويد بن حجير، عن حكيم بن معاوية به^(٢).

قوله صلى الله عليه وسلم: «مَالِي مُمَسَّكٌ بِحُجَرِكُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - هَذَا دِينُكُمْ» وقول معاوية بن حيدة: إِيَّا قَوْمٌ نَسْأَلُ أَمْوَالَنَا.

أخبرنا جماعة منهم أبو العباس أحمد بن علي بن قاضي الحصن^(٣)، عن الحافظ أبي الحجاج يوسف بن الزكي عبد الرحمن المزي^(٤)، أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد المقدسي^(٥) بقرائتي عليه، أخبرنا عمر بن محمد الدارقطني^(٦)، أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي البزاز^(٧)، أخبرنا

(١) في كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة بني إسرائيل (٣٠٥/٥ ح ٣١٤٣). وقد رواه قبل ذلك في كتاب صفة القيامة باب ما جاء في شأن الحشر (٦١٦/٤ ح ٢٤٢٤) بهذا الإسناد

وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) في السنن الكبرى الموضع السابق، وتقدم تخريجه في الحديث الذي قبله.

(٣) أبو العباس الدمشقي الحنفي، يعرف بابن عبد الحق وقديماً بابن قاضي الحصن، مات سنة (٨٠٢)، الضوء اللامع (٣٣/٢).

(٤) الشيخ جمال الدين أبو الحجاج المزي، صاحب كتاب تهذيب الكمال توفي رحمه الله سنة (٧٤٢)، البداية والنهاية (١٩١/١٤).

(٥) هو الفخر بن البخاري، الصالح الحنبلي، قال الذهبي: طال عمره، ورحل الطلبة إليه من البلاد، وألحق الأسباط بالأجداد في علو الإسناد، توفي سنة (٦٩٠)، العمر (٣٧٣/٣).

(٦) ويعرف بابن طبرزد، قال ابن نقطة: وهو مكثر صحيح السماع ثقة في الحديث، وتكلم فيه بعضهم من ناحية تهاونه بأمر الدين، مات سنة (٦٠٧)، التقييد (ص ٣٩٧) السير (٥٠٧/٢١).

(٧) الأنصاري البغدادي النصري، قال ابن الجوزي: كان ثقةً فهماً ثباتاً حجةً متفناً، مات سنة (٥٣٥)، الأنساب (٤٩٥/٥) المنتظم (٩٢/١٠).

والدي^(١)، وقال الدارقزي أيضاً: وأخبرنا أبو القاسم إسماعيل بن أحمد السمرقندي^(٢) الحافظ قراءة عليه وأنا أسمع، أخبرنا أبو الحسين أحمد ابن محمد بن النصور^(٣)، وأبو القاسم علي بن أحمد بن البصري، وأبو محمد أحمد بن أبي عثمان^(٤) قالوا وعبد الباقي: أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد المَجْبَر قراءة عليه ونحن نسمع، حدثنا إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي إملأء، حدثنا خلاد بن أسلم^(٥)، أخبرنا النضر ابن شميل، حدثنا هُز بن حكيم، عن أبيه، عن جده رضي الله تعالى عنه قال: «قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَلَفْتُ أَنْ لَا آتِيكَ وَلَا آتِيَ دِينِكَ، وَإِنِّي قَدْ جِئْتُ أَمْرًا لَا أَعْقِلُ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا مَا عَلَّمَنِي اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ بِوَجْهِ اللَّهِ: بِمَ بَعَثَكَ رَبُّكَ عَزَّوَجَلَّ؟ قَالَ: بِالْإِسْلَامِ قَالَ قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَمَا آيَاتُ الْإِسْلَامِ؟ قَالَ: أَنْ تَقُولَ أَسَلَّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَتَخَلَّيْتُ، وَتَقِيَمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، كُلُّ مُسْلِمٍ عَلَى مُسْلِمٍ مُحَرَّمٌ أَخَوَانٌ نَصِيرَانِ، إِنِّي مُمَسِّكٌ بِخُجْرَتِكُمْ عَنِ النَّارِ، وَإِنْ رَبِّي عَزَّوَجَلَّ دَاعِيٌ فَسَائِلِي: هَلْ بَلَغْتَ عِبَادِي؟ وَإِنِّي قَائِلٌ: أَيُّ رَبٍّ نَعَمْ قَدْ بَلَغْتَهُمْ، فَلْيَبْلُغْ شَاهِدُكُمْ غَائِبَكُمْ، فَإِنَّكُمْ تَدْعُونَ مُقَدِّمَةً أَفْوَاهَكُمْ بِالْفِدَامِ، وَإِنْ أَوَّلَ مَا يَبِينُ عَنْ

(١) هو أبو طاهر عبد الباقي بن محمد بن عبد الله الخزرجي الأنصاري.

(٢) الدمشقي المولد، البغدادي الوطن، قال ابن عساكر: كان مكثر ثقة. مات سنة (٥٣٦)،

تاريخ دمشق لابن عساكر (٣٥٧/٨).

(٣) البغدادي البزاز، قال الخطيب: كتب عنه وكان صدوقاً، مات سنة (٤٧٠)، تاريخ بغداد

(٣٨١/٤) السير (٣٧٤/١٨).

(٤) هو أحمد بن أبي عثمان الحسن بن محمد بن عمرو بن منتاب البصري الدقاق المقرئ، قال

الذهبي: مقرئ مجود مكثر دين مهيب، مات سنة (٤٧٤)، السير (٥٥٩/١٨).

(٥) الصفار، أبو بكر البغدادي، أصله من مرو، ثقة، من العاشرة، مات سنة (٢٤٩) وقيل

قبلها /ت س، التقريب (١٧٦٠).

أَحَدِكُمْ لَفَخِدُهُ وَكَفَّهُ، قَالَ قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا دِثْنُنَا ؟ قَالَ: هَذَا دِثْنُكُمْ»^(١).
[وبه]^(٢) إلى خلاد بن أسلم قال: حدثنا النضر قال حدثنا بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده رضي الله تعالى عنه قال: قلت: «يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا نَتَسَاءَلُ أَمْوَالَنَا، قَالَ: " يَسْأَلُ الرَّجُلُ الْحَاجَةَ أَوْ الْفَتْقَ لِيُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ قَوْمِهِ، فَإِذَا بَلَغَ أَوْ كَرَبَ فَلْيَسْتَغْفِرْ »»^(٣).

حديث: «مَنْ أَبَوَّ»

أخبرنا أبو هريرة عبد الرحمن بن الحافظ أبي عبد الله محمد بن النهي، أخبرنا القاسم بن المظفر^(٤) قراءة عليه وأنا حاضر مرتين آخرهما وأنا في السنة الخامسة من عمري، في ثالث شهر رجب سنة تسع عشرة وسبعمائة بمزلي من دمشق، أخبرنا أبو الفتح نصر الله بن عبد الرحمن الأنصاري^(٥) قراءة عليه وأنا حاضر، في جمادى

(١) تقدم تخريجه (ص ٣٣-٣٤).

(٢) ما بين المعرفين غير واضح في الأصل.

(٣) أخرجه معمر بن راشد في جامعه وهو في آخر مصنف عبد الرزاق (٩٣/١١ ح ٢٠٠١٨)، ومن طريقه الطبراني في المعجم الكبير (٤٠٦/١٩ ح ٤٦٥)، وأخرجه الإمام أحمد في المسند (٥/٣٠٥) عن يزيد بن هارون، ويحيى بن سعيد، و الروياني في مسنده (١١٥/٢) ح ٩٢٣ عن يحيى بن سعيد، و الطبراني أيضاً (٤٠٦/١٩ ح ٩٦٦-٩٦٨) عن عدي بن الفضل وأبي أسامة - حماد بن أسامة - وعيسى بن يونس، جميعهم عن بهز به.

(٤) ابن محمود بن تاج الأمانة أحمد بن محمد بن الحسن بن هبة الله بن عساكر الدمشقي، أبو محمد الطبيب، قال الذهبي: كان حسن البشر حُلُوَ المحاضرة، والله يسامحه وإيانا، مات في شعبان سنة (٧٢٣)، وعليه مأخذ في دينه ونحلته، معجم الشيوخ للذهبي (١١٧/٢) الدرر الكامنة (٢٣٩/٣).

(٥) هو المسند أبو الفتح نصر الله بن عبد الرحمن بن مكارم الأنصاري الدمشقي، توفي سنة (٦٣٣)، تذكرة الحفاظ (٤/١٤٢٣) السير (٣٨٩/٢٢).

الآخرة سنة إحدى وثلاثين وستمائة، ولم يبق أحد يروي عنه غيري، أخبرنا أبو القاسم علي بن الحسن الحافظ^(١)، أخبرنا تميم بن أبي سعيد^(٢)، أخبرنا أبو حفص عمر بن أحمد بن عمر بن مسرور^(٣)، أخبرنا إسماعيل بن نجيد الصوفي^(٤)، أخبرنا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله الكجّي^(٥)، حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري^(٦) وأبو عاصم النبيل^(٧) قالوا: حدثنا هز بن حكيم، عن أبيه، عن جده قال: «قلت: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَبْرُ؟ قَالَ: أُمِّكَ، قلت: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: ثُمَّ أُمِّكَ، ثُمَّ أَبَاكَ، ثُمَّ الْأَقْرَبَ فَلَا أَقْرَبَ»^(٨).

(١) هو ابن عساكر، الحافظ المشهور، محدث الشام، صاحب تاريخ دمشق، توفي رحمه الله سنة (٧٥١)، السير (٥٥٤/٢٠).

(٢) ابن أبي العباس الجرجاني، الشيخ الفاضل المؤدّب، مسند هراة، قال الذهبي: انتهى إليه هراة علو الإسناد، وقال السمعاني: كان ثقةً صالحاً، التعبير (١٤٤/١) السير (٢٠/٢٠) وذكره أيضاً فيمن توفي سنة (٥٣١) قبل ذلك (٧/٢٠).

(٣) النيسابوري الفامي المارودي، قال عبد الغفار بن إسماعيل: كان كثير العبادة والمجاهدة، وكان المشايخ يتبركون بدعائه، مات سنة (٤٤٨) المنتخب من السياق (ص ٣٦٨) شذرات الذهب (٢٧٨/٣).

(٤) السلمي النيسابوري، مسند خراسان، قال سبطه أبو عبد الرحمن السلمي: كان ثقة، مات سنة (٣٦٦)، وقال الذهبي: سنة (٣٦٥)، طبقات الصوفية (ص ٤٥٤) السير (١٤٦/١٦).

(٥) البصري، وثقه الدارقطني، وقال الخطيب: كان من أهل الفضل والعلم والأمانة، مات سنة (٢٩٢)، تاريخ بغداد (١٢٠/٦) السير (٤٢٣/١٣).

(٦) هو محمد بن عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن أنس بن مالك الأنصاري، البصري القاضي، ثقة، من التاسعة، مات سنة (٢١٥) / ع التقريب (٦٠٤٦).

(٧) هو الضحّاك بن مخلّد بن الضحّاك بن مسلم الشيباني، البصري، ثقة ثبت، من التاسعة، مات سنة (٢١٢) أو بعدها / ع، التقريب (٢٩٧٧).

(٨) أخرجه من هذا الطريق القطيعي في جزء الألف دينار (ص ٣٩٥-٣٩٦ ح ٢٥٦ و =

خرجه أبو داود عن محمد بن كثير^(١)، عن سفيان الثوري^(٢)، والترمذي وحسنه عن بNDAR محمد بن بشار، عن يحيى بن سعيد القطان^(٣)، كلاهما عن بهز به، فوقع لنا عالياً.

ورويناه من حديث عبدالله بن المبارك^(٤) وحماد بن زيد^(٥) وصالح بن عمر الواسطي^(٦) عن بهز^(٧).

= (٢٥٧)، والذهبي في السير (٤٨٤/٩-٤٨٥). وأخرجه من طريق الأنصاري وحده البيهقي في السنن الكبرى (١٧٩/٤) وفي شعب الإيمان (١٨٠/٦ ح ٧٨٣٩) والطبراني في المعجم الكبير (٤٠٤/١٩ ح ٩٥٧). وأخرجه من طريق أبي عاصم وحده البخاري في الأدب المفرد (ص ١١ ح ٣) والحاكم في المستدرک (٤٥٠/٤).
(١) العبدی البصري، ثقة لم یصب من ضعفه، من كبار العاشرة، مات سنة (٢٢٣)/ع، التقريب (٦٢٥٢).

(٢) في كتاب الأدب باب في بر الوالدين (٣٥١/٥ ح ٥١٣٩)، ومن هذا الطريق أخرجه القطيعي فيجزء الألف دينار (ص ٣٩٧ ح ٢٥٨) ومن طريقه الخطيب في تاريخ بغداد (٢٦٥/٣-٢٦٦)، وأخرجه أيضاً الطبراني في المعجم الكبير (٤٠٥/١٩ ح ٩٥٩).

(٣) في كتاب البر والصلة باب ما جاء في بر الوالدين (٣٠٩/٤ ح ١٨٩٧).

(٤) وهو في كتاب البر والصلة رواية الحسين بن الحسن المروزي (ص ٥ ح ٤)، وأخرجه من طريقه الخطيب في تاريخ بغداد (٣٧٦/١٠).

(٥) أخرجه المخلص في فوائده (ق ١٥٥/ب).

(٦) لم أقف على روايته.

(٧) ومن رواه عن بهز أيضاً:

- يزيد بن هارون، أخرج روايته الإمام أحمد في المسند (٣/٥)، والبيهقي في شعب الإيمان (١٨٠/٦ ح ٧٨٤٠) والطبراني في المعجم الكبير (٤٠٥/١٩ ح ٩٦٢) والحاكم في المستدرک (١٥٠/٤).

= - معمر بن راشد، أخرج روايته عبد الرزاق في المصنف (١٣٢/١١ ح ٢٠١٢١) ومن طريقه الطبراني في المعجم الكبير (٤٠٥/١٩ ح ٩٥٨).

قوله: «وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ»

فقال أبو داود في السنن: حدثنا مسدد^(١)، حدثنا يحيى، عن هز بن حكيم، حدثني أبي، عن أبيه سمعت رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «وَيْلٌ

- = - هودة بن خليفة، أخرج روايته الروياني في مسنده (١١٤/٢ ح ٩٢٢).
- عبد الله بن عون، أخرج روايته الحاكم في المستدرک (٦٤٢/٣)، والطبراني في المعجم الكبير (٤٠٥/١٩ ح ٩٦٠) وفي المعجم الصغير (٤٠٢/٢ ح ١١١١).
- خالد بن حمزة العطار، أخرج روايته ابن قانع في معجم الصحابة (٧١/٣)، بلفظ: «أملك، وأباك، وأدناك أدناك».
- مكى بن إبراهيم، أخرج روايته الطحاوي في مشكل الآثار (٣٦٧/٤ ح ١٦٦٨) والحاكم في المستدرک (١٥٠/٤).
- عثمان بن عمر بن فارس، وعبد الوهاب بن عطاء، أخرج روايتهما الطحاوي في مشكل الآثار (٣٦٧/٤-٣٦٨ ح ١٦٦٧ و ١٦٦٨).
- مروان بن معاوية الفزاري، أخرج روايته الحاكم في المستدرک (١٥٠/٤) والبخاري في شرح السنة (٥/١٣ ح ٣٤١٧).
- حماد بن أسامة، وهشام بن حسان، وعيسى بن يونس، والنضر بن شميل، وعدي بن الفضل، أخرج روايتهما الطبراني في المعجم الكبير (٤٠٥/١٩ ح ٩٦١-٩٦٤).
- وقد تابع هزاً في رواية هذا الحديث أخوه مهراً بن حكيم، عن أبيه، عن جده، أخرج روايته الطبراني في المعجم الأوسط (٣٧٨/٤ ح ٤٤٨٢) والمعجم الصغير (٢٣٩/١-٢٤٠ ح ٦١٧)، وأبو الشيخ في طبقات المحدثين بأصبهان (٢٧٩/٤)، وأبو نعيم في ذكر أخبار أصبهان (٦٨/٢)، وقال الطبراني: لم يسند مهراً بن حكيم حديثاً غير هذا، تفرد به إبراهيم بن طهمان. وإبراهيم بن طهمان هو الخُرساني، أبو سعيد، سكن نيسابور ثم مكة، ثقة يغرب، وتكلم في للإرجاء، ويقال: رجع عنه، من السابعة، مات سنة (١٦٨) ع، التقريب (ص ٣٠).
- (١) ابن مسرهد بن مسرهل بن مُستورد الأسدي، البصري أبو الحسن، ثقة حافظ، من العاشرة، مات سنة (٢٢٨) خ د ت س، التقريب (٦٥٩٨).

لِلَّذِي يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ، وَيَلَّ لَهُ وَيَلَّ لَهُ»^(١).

وخرجه الترمذي عن محمد بن بشار بنديار، عن يحيى به، وقال: هذا حديث حسن^(٢)، وخرجه النسائي عن علي بن حُجْر^(٣)، عن إسماعيل بن إبراهيم^(٤)، وعن سويد بن سعيد بن نصر^(٥)، عن عبدالله بن المبارك^(٦)، كلاهما عن بهز به^(٧).

(١) أخرجه في كتاب الأدب باب في التشديد في الكذب (٥/٢٦٥ ح ٤٩٩٠).

(٢) في كتاب الزهد باب ما جاء فيمن تكلم بكلمة يضحك بها الناس (٤/٥٥٧ ح ٢٣١٥).
وأخرجه أيضاً من طريق يحيى بن سعيد الإمام أحمد في المسند (٥/٥) والروائي في مسنده (٢/١٠٧ ح ٩١٠).

(٣) ابن إياس السعدي المروزي، ثقة حافظ، من صغار التاسعة، مات سنة (٢٤٤)، التقريب (٤٧٠٠).

(٤) في السنن الكبرى (٦/٣٢٩ ح ١١١٢٦).

(٥) كذا في الأصل، والذي في السنن الكبرى: (سويد بن نصر) وكذا في تحفة الأشراف (٨/٤٢٨)، وهو: سويد بن نصر بن سويد المروزي، أبو الفضل، لقبه الشاه، راوية ابن المبارك، ثقة، من العاشرة، مات سنة (٢٤٠) ت س، التقريب (٢٦٩٩).

(٦) في السنن الكبرى أيضاً (٦/٥٠٩ ح ١١٦٥٥)، والحديث في كتاب الزهد لابن المبارك (ص ٢٥٤ ح ٧٣٣) وفي مسنده (ص ١٠ ح ١٧).

(٧) وقد رواه عن بهز أيضاً:

- معمر بن راشد، أخرج روايته الإمام أحمد في المسند (٥/٢-٣).

- يزيد بن هارون، أخرج روايته الإمام أحمد أيضاً (٥/٥-٦) والدارمي في السنن (١/٤٦٦).

- سفيان الثوري، أخرجها الطبراني في المعجم الكبير (١٩/٤٠٣ ح ٩٥١) والقطيعي في جزء الألف دينار (ص ٣٩٧ ح ٢٥٨) ومن طريقه الخطيب في تاريخ بغداد (٣/٢٦٥)، وأخرجها أيضاً البيهقي في السنن الكبرى (١٠/١٩٦).

قوله: «لا يَأْتِي الرَّجُلُ مَوْلَاهُ.... الحديث»

فقال النسائي: أخبرنا محمد بن عبد الأعلى، حدثنا معتمر، سمعت بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده رضي الله تعالى عنه، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا يَأْتِي رَجُلٌ مَوْلَاهُ يَسْأَلُهُ مِنْ فَضْلِ عِنْدَهُ فَيَمْنَعُهُ إِلَّا دُعِيَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَجَاعاً يَتَلَمَّظُ فَضْلَهُ الَّذِي مَنَعَ»^(١).

- = - يزيد بن زريع، أخرجه الرويان في المسند (١١٦/٢ ح ٩٢٥).
- أبو عاصم - النبيل - أخرجه الحاكم في المستدرك (٤٦/١) والبيهقي في السنن الكبرى (١٩٦/١٠) والخطيب في تاريخ بغداد (٤/٤).
- عبد الله بن بكر السهمي، أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٢١٣/٤ ح ٤٨٣١) وفي الآداب (ح ٤٠٩).
- الزهري، أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد (١٣٣/٧-١٣٤) وقد تقدم (ص ٢٧) قول ابن عبد البر والدارقطني في رواية الزهري عنه.
- محمد بن عبد الله الأنصاري، أخرجه الطبراني (٤٠٣/١٩ ح ٩٥٠) والخطيب في تاريخ بغداد (٤/٤).
- حماد بن زيد، وجرير بن حازم، وعدي بن الفضل، وأبو أسامة - حماد بن أسامة - والنضر بن شميل، أخرج رواياتهم الطبراني (٤٠٤/١٩ ح ٩٥٢-٩٥٦).
- (١) في كتاب الزكاة باب من يسأل ولا يعطي (٨٢/٥ ح ٢٥٦٦)، وفي السنن الكبرى (٤٣/٢ ح ٢٣٤٧). والحديث أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٢٩/٤ ح ٦٨٦٤) عن معمر بن راشد، ومن طريقه الإمام أحمد في المسند (٢/٥) والطبراني في المعجم الكبير (١٩/٤١٠ ح ٩٨٢)، وأخرجه الإمام أحمد (٣/٥) والطبراني (١٩/٤١٠ ح ٩٨٢) عن يزيد بن هارون، وأخرجه الإمام أحمد أيضاً (٥/٥) عن يحيى بن سعيد، وأبو داود في كتاب الأدب باب في بر الوالدين (٣٥١/٥ ح ٥١٣٩) بزيادة من أبيه... في أوله، والطبراني (١٩/٤٠٩ ح ٩٧٩) كلاهما من طريق سفيان الثوري، والبيهقي في السنن الكبرى =

قوله: «أَنْتُمْ تُؤَفُّونَ سَبْعِينَ أُمَّةً..... الحديث»

فقال ابن ماجه في سننه: حدثنا محمد بن خالد بن خدّاش^(١)، حدثنا إسماعيل بن عليّة، عن يهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده رضي الله تعالى عنه، سمعتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّكُمْ وَقَيْتُمْ سَبْعِينَ أُمَّةً أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ»^(٢).

قال أيضاً قبل هذا: حدثنا عيسى بن محمد النحاس الرملي^(٣) وأيوب ابن محمد الرقي^(٤)، قالوا: حدثنا ضمرة بن ربيعة^(٥)، عن ابن شاذب^(٦)، عن يهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده رضي الله تعالى عنه قال: [قال]^(٧) رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

= (١٧٩/٤) وفي شعب الإيمان (٣/٢٢٥ ح ٣٣٩٠) من طريق عبد الله بن بكر السهمي، جميعهم عن يهز بن حكيم به.

ورواه الروياني في المسند (٢/١٢٠ ح ٩٣٦) من طريق أبي قزعة سويد بن حُجير عن حكيم به، وفي أوله: «تَحْشُرُونَ ههنا...» الحديث، ورواه من هذا الطريق أيضاً الطبراني (١٩/٤٢٥ ح ١٠٣٥)، وفي أوله «لا يقبل الله توبة عبدٍ أشرك بعد إسلامه».

(١) المُهَلَّبِيُّ، أبو بكر البصري الضريّر، صدوق يغبّر، من صغار العاشرة/ق. التّقریب (٥٨٤٣).

(٢) أخرجه في كتاب الزهد باب صفة أمة محمد صلى الله عليه وسلم (٢/٤٣٣ ح ٤٢٨٨).

(٣) أبو عُمَيْر، ثقة فاضل، من صغار العاشرة، مات سنة (٢٥٦) وقيل بعدها / د س ق.

التّقریب (٥٣٢١).

(٤) أبو محمد، مولى ابن عباس، ثقة، من العاشرة، مات سنة (٢٤٩)/د س ق. التّقریب (٦٢٢).

(٥) الفلّسطينيّ، أبو عبد الله، أصله دمشقيّ، صدوقٌ يهيم قليلاً، من التاسعة، مات سنة (٢٠٢)/بخ ٤، التّقریب (٢٩٨٨).

(٦) هو عبد الله بن شاذب الخراسانيّ، أبو عبد الرحمن، سكن البصرة ثم الشام، صدوقٌ عابدٌ، من السابعة، مات سنة (١٥٦ أو ١٥٧)/بخ ٤، التّقریب (٣٣٨٧).

(٧) ما بين المعرفين ساقط من الأصل، والمثبت من سنن ابن ماجه.

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تُكْمَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبْعِينَ أُمَّةً تَحْنُ آخِرُهَا وَخَيْرُهَا»^(١).
 وخرجه الترمذي عن عبد بن حميد^(٢) عن عبد الرزاق، عن معمر، عن
 بهز^(٣). ولفظه في قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾^(٤) قال: «إِنَّكُمْ
 تُتِمُّونَ سَبْعِينَ أُمَّةً أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ». وقال: هذا حديث
 حسن، وأشار إلى أنه رواه بنحوه غير واحد عن بهز دون ذكر الآية.
 وهو في مسندي الإمام أحمد^(٥)، وأبي بكر محمد بن هارون الروياني^(٦)
 لبهز، وخرجه الحاكم في مستدركه وصححه^(٧).

- (١) في الموضع السابق (ح ٤٢٨٧).
 (٢) ابن نصر الكِسِّي، معجملة، أبو محمد، ثقة حافظ، من الحادية عشرة، مات سنة (٢٤٩)
 / تحت م ت، التقريب (٤٢٦٦).
 (٣) في كتاب التفسير باب ومن سورة آل عمران (٥/٢٢٦ ح ٣٠٠١).
 (٤) سورة آل عمران من الآية (١١٠).
 (٥) مسند أحمد (٥/٣ و ٥)، من رواية يزيد بن هارون، ويحيى بن سعيد القطان.
 (٦) مسند الروياني (٢/١١٤ و ١١٥ ح ٩٢١ و ٩٢٤)، من رواية هودبة بن خليفة، ويزيد
 ابن زريع.
 (٧) المستدرک (٨٤/٤)، من طريق معمر بن راشد، ووافقه الذهبي على تصحيحه.
 والحديث أخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب الزهد - زيادات نعيم بن حماد - (ص
 ١١٤ ح ٣٨٢)، وأخرجه أيضاً الدارمي في سننه (٤٠٤/٢ ح ٢٧٦٠) والطبراني (١٩/٤٢٣
 ح ١٠٢٥) من رواية النضر بن شميل.
 وأبو عمرو عثمان بن أحمد بن السمّك في حديثه (ل ٧٣/ب) من رواية علي بن عاصم،
 ومن طريقه رواه تلميذه أبو علي الحسن بن أحمد بن شاذان في حديثه (ل ١٠/أ).
 وأخرجه الطبراني (١٩/٤١٩ ح ١٠١٢) من رواية سفيان الثوري، وفي أوله زيادة، وفي
 (١٩/٤٢٢ ح ١٠٢٣ و ١٠٢٤) من رواية عدي بن الفضل، وأبي أسامة - حماد ابن
 أسامة - جميعهم عن بهز بن حكيم به.

قوله: «في سائمة الإبل»

فقال أبو داود: حدثنا موسى بن إسماعيل^(١)، حدثنا حماد^(٢)، أخبرنا هز بن ابن حكيم، وحدثنا محمد بن العلاء^(٣) قال: قال لنا أبو أسامة^(٤): عن هز بن حكيم، عن أبيه، عن جده رضي الله تعالى عنه، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «فِي كُلِّ سَائِمَةٍ إِبِلٌ فِي أَرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُون، لَا يُفَرِّقُ إِبِلٌ عَنْ حِسَابِهَا، مَنْ أَعْطَاهَا مُؤْتَجِرًا - قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ: مُؤْتَجِرًا بِهَا - فَلَهُ أَجْرُهَا، وَمَنْ مَنَعَهَا فَإِنَّا آخِذُوهَا وَشَطْرَ مَالِهِ، عَزْمَةٌ مِنْ عَزَمَاتِ رَبَّنَا عَزَّوَجَلَّ، لَيْسَ لَالٍ مُحَمَّدٍ مِنْهَا شَيْءٌ»^(٥).

خرجه النسائي عن عمرو بن علي، عن يحيى^(٦)، وعن محمد بن عبد الأعلى، عن معتمر^(٧)، كلاهما عن هز به^(٨).

= وقد تابع هزاً في رواية هذا الحديث: سعيد بن إلياس الجُرَيْرِي، أخرج روايته الإمام أحمد في المسند (٤٤٧/٤ و ٣/٥) والرويان في المسند (١٢٠/٢-١٢١ ح ٩٣٧) والطبراني (١٩/٤٢٤ ح ١٠٣٠) والحاكم في المستدرک (٨٤/٤).

(١) هو أبو سلمة التبوذكي.

(٢) هو ابن سلمة.

(٣) ابن كريب الهمداني، أبو كريب الكوفي، مشهور بكنيته، ثقة حافظ، من العاشرة، مات سنة (٢٤٧)/ع، التقريب (٦٢٠٤).

(٤) هو حماد بن أسامة.

(٥) في كتاب الزكاة باب في زكاة السائمة (٢٣٣/٢ ح ١٥٧٥).

(٦) في كتاب الزكاة باب عقوبة مانع الزكاة (١٥/٥ ح ٢٤٤٤).

(٧) في الكتاب السابق، باب سقوط الزكاة عن الإبل إذا كانت رسلاً لأهلها ولحمولتهم (٢٥/٥ ح ٢٤٤٩). ورواه من طريق يحيى بن سعيد أيضاً الإمام أحمد في المسند (٤/٥)،

وابن خزيمة في صحيحه (١٨/٤ ح ٢٢٦٦).

(٨) ومن رواه عن هز أيضاً:

قوله: «إِنَّ رَجُلًا آتَاهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ مَالًا وَوَلَدًا»

أخبرنا الحافظ أبو بكر محمد بن الإمام أبي محمد عبد الله بن أحمد المقدسي، أخبرنا إسماعيل بن يوسف بن مكتوم قراءة عليه وأنا حاضر في صفر سنة خمس عشرة وسبعمائة، أخبرنا عبد الله بن عمر العناني سمعاً، أخبرنا أبو المعالي محمد ابن محمد بن اللخاس، أنبأنا أبو القاسم علي بن أحمد بن البصري البندار، أخبرنا أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن بن العباس قراءة عليه وأنا أسمع، حدثنا ابن منيع^(١)، حدثنا سويد^(٢)، حدثنا مروان بن معاوية، عن هز بن حكيم، عن أبيه، عن جده رضي الله تعالى عنه، حَدَّثَنَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ رَجُلًا آتَاهُ اللَّهُ مَالًا وَوَلَدًا وَكَانَ لَا يَدِينُ دِينًا، فَمَكَثَ حَتَّى إِذَا ذَهَبَ عُمَرُ وَبَقِيَ عُمَرُ

= - معمر بن راشد، أخرج روايته عبد الرزاق في المصنف (١٨/٤ ح ٦٨٢٤)، ومن طريقه

الطبراني في المعجم الكبير (٤١٠/١٩ ح ٩٨٤)، والبيهقي في السنن الكبرى (١٠٥/٤).

- إسماعيل بن علي، أخرج روايته الإمام أحمد في المسند (٢/٥ و ٤).

- النضر بن شميل، أخرج روايته الدارمي في سننه (٤٨٦/١ ح ١٦٧٧)، والطبراني في

المعجم الكبير (٤١١/١٩ ح ٩٨٨).

- يزيد بن هارون، أخرج روايته الإمام ابن خزيمة في صحيحه (١٨/٤ ح ٢٢٦٦)

والطبراني في المعجم الكبير (٤١١/١٩ ح ٩٨٧)، والحاكم في المستدرک (٣٩٨/١)،

والبيهقي في السنن الكبرى (١١٦/٤).

- عبد الوارث بن سعيد، أخرج روايته الحاكم في المستدرک (٣٩٨/١).

- عدي بن الفضل، وعبد الله بن المبارك، وعيسى بن يونس، أخرج رواياتهم الطبراني في

المعجم الكبير (٤١١/١٩ ح ٩٨٦ - ٩٨٨).

(١) هو الإمام أحمد بن منيع بن عبد الرحمن، أبو جعفر البغوي الأصم، ثقة حافظ، من

العاشرة، مات سنة (٢٤٤)، وله أربع ومائون سنة / ع، التقريب (١١٤).

(٢) هو ابن سعيد الحدثاني.

تَذَكَّرَ فَعَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَنْتَرِ^(١) عِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا دَعَا بَنِيهِ فَقَالَ: أَيُّ أَبِ كُنْتُ لَكُمْ؟
قَالُوا: خَيْرَ أَبٍ يَا أَبَانَا، قَالَ فَوَاللَّهِ لَا يَبْقَى عِنْدَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْكُمْ مَالٌ هُوَ مِنِّي إِلَّا
وَأَنَا آخِذُهُ، أَوْ تَفْعَلُوا مَا أَمْرُكُمْ بِهِ، قَالَ: فَأَخَذَ مِنْهُمْ مِيثَاقًا وَرَبِّي، قَالَ: فَإِذَا أَنَا
مِتُّ فَأَخْرِقُونِي ثُمَّ دُقُونِي ثُمَّ ذُرُونِي فِي يَوْمِ رِيحٍ عَاصِفٍ لَعَلِّي أَضِلُّ اللَّهَ، قَالَ:
فَفَعَلُوا ذَلِكَ وَرَبُّ مُحَمَّدٍ حِينَ مَاتَ، فَجِيءَ بِهِ أَحْسَنَ مَا كَانَ، فَعُرِضَ عَلَى اللَّهِ
عَزَّوَجَلَّ قَالَ: مَا حَمَلَكَ عَلَى الثَّارِ؟ قَالَ: خَشِيتُكَ يَا رَبَّاهُ، قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ:
أَجِدُكَ رَاهِبًا فَتَابَ عَلَيْهِ، أَوْ قَالَ: غَفَرَ لَهُ^(٢).

آخر الكلام على حديث يهز الجامع لعدة أحكام:

منها: صلاح ذات البين بحسن العشرة بين الزوجين، فيما رويناه أول ما
أمليناه، وقلت أبياتاً في معنى ذلك، إتخافاً للطالب وإيضاحاً للسالك وهي:

أَمْرَ الْعَشِيرِ بِحُسْنِ عَشْرَةِ عَرْسِهِ	لَيْتَالِ فِي الدَّارَيْنِ رَاحَةً نَفْسِهِ
فَنَسَاؤُهُ حَارِثٌ فَيَأْتِي حَرْثُهُ	أَنَّى أَرَادَ وَحَرْثُهُ فِي غَرْسِهِ
مِنْ غَيْرِ تَقْبِيحٍ وَضَرْبٍ وَجْهَهَا	لِلصُّلْحِ يَبْقَى مَوْضِعاً مِنْ كَيْسِهِ
وَكَذَلِكَ يَهْجُرُ لِلنَّشُورِ بَيْتَهَا	وَطَعَامُهَا يُجْرِيهِ غَالِبَ جَنْسِهِ

(١) أي لم يقدم لنفسه خبيثة خير، ولم يدخر، النهاية (١/٨٩).

(٢) أعاده المؤلف هنا من طريق مروان، ولم يذكر من تابعه، والحديث أخرجه الإمام أحمد في

المسند (٤/٥ و ٥)، والدارمي في السنن (٢/٤٢٥ ح ٢٨١٣)، والطبراني في المعجم الكبير

(١٩/٤٢٣ - ٤٢٤ ح ١٠٢٦ - ١٠٢٩)، والرويان في مسنده (٢/١١٣ ح ٩٢٠ و

٢/١١٩ ح ٩٣٤)، كلهم من طريق يهز بن حكيم به.

وقد رواه أيضاً أبو قزعة سويد بن حجير الباهلي عن حكيم بن معاوية به، أخرج روايته

الإمام أحمد في المسند (٣/٥)، والطبراني في المعجم الكبير (١٩/٤٢٦ ح ١٠٣٧) الحديث

بطوله.

وَالْمَثَلُ يَكْسُوهَا وَيُحْسِنُ كَيْفَ لَا
رُويَ الْحَدِيثُ بِنَحْوِهِ إِسْنَادُهُ
أَحْكَامُهُ مِنْ سُنَّةِ لَنَبِيَّنَا
وَعَلَى الصَّحَابِ وَآلِهِ وَأَنَالَهُ
وَلِبَعْضِ أَفْضَى بَعْضُهُمْ فِي أَنَسِهِ
حَسَنَ كَيَوْمِ مُشْرِقٍ مِنْ شَمْسِهِ
صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ جَلَّ بِنَفْسِهِ
شَرَفَ الْوَسِيلَةِ فِي حَظِيرَةِ قُدْسِهِ

آخر المجلس المسمى: (تنوير الفكرة بحديث هز بن حكيم في حسن العشرة)، علقه عليه محمد بن أبي بكر عبد الله بن محمد عفا الله عنهم. الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

هذا لفظه - أبقاه الله تعالى - بحروفه، ومن خطه - كان الله تعالى له - نقلت ذلك في ساعة واحدة من يوم الأربعاء تاسوعاء المحرم سنة سبع وثلاثين وثمانمائة بالجامع الناصري من مسجد القصب خارج باب السلامة من دمشق المحروسة.

قال ذلك وكتبه العبد الفقير إلى الله تعالى محمد المدعو عمر بن محمد ابن محمد بن أبي الخير محمد بن فهد الهاشمي العلوي المكي الشافعي لطف الله تعالى به، والحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم، حسبنا الله ونعم الوكيل.



ثبت المصادر والمراجع

١. الآداب، للبيهقي (٤٥٨) تحقيق عبد القدوس نذير، مكتبة الرياض الحديثة.
٢. إتخاف المهرة بالفوائد المبكرة من أطراف العشرة، لابن حجر (٨٥٢) نشر وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد بالملكة العربية السعودية، بالتعاون مع مركز خدمة السنة والسيرة النبوية بالجامعة الإسلامية.
٣. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، لابن بلبان (٧٣٩) تحقيق شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط١، ١٤٠٨هـ.
٤. أحوال الرجال، للجوزجاني (٢٥٩)، تحقيق صبحي السامرائي، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٠٥هـ.
٥. الأدب المفرد، للبخاري (٢٥٦) تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة الأثرية.
٦. الاستيعاب في أسماء الأصحاب، لابن عبد البر (٤٦٣) طبع بحاشية الإصابة لابن حجر، مطبعة السعادة، مصر، ط١، ١٣٢٨هـ.
٧. إطراف المسند المعتلي بأطراف المسند الحنبلي، لابن حجر، تحقيق د. زهير بن ناصر الناصر، دار ابن كثير، دمشق، ط١، ١٤١٤هـ.
٨. إنباء الغمر بأبناء العمر، لابن حجر، دار الكتب العلمية، بيروت، ط٢، ١٤٠٦هـ.
٩. الأنساب، للسمعاني (٥٦٢)، تحقيق عبد الله بن عمر الباوردي، مؤسسة الكتب الثقافية، دار الجنان، بيروت، ط١، ١٤٠٨هـ.
١٠. البداية والنهاية، لابن كثير (٧٧٤) دار الريان للتراث، القاهرة، ط١، ١٤٠٨هـ.
١١. برنامج الوادي آشي، للوادي آشي (٧٤٩) تحقيق محمد الحبيب المهيلة، مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى، ط١، ١٤٠١هـ.
١٢. بيان الوهم والإيهام الواقعين في كتاب الأحكام، لابن القطان الفاسي (٦٢٨) تحقيق د. الحسين آيت سعيد، دار طيبة للنشر الرياض، ط١، ١٤١٨هـ.
١٣. التاريخ، لابن معين - رواية الدوري - تحقيق د. أحمد نور سيف، نشر مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى، ط١، ١٣٩٩هـ.
١٤. تاريخ أسماء الثقات، لابن شاهين (٣٨٥) تحقيق د. عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤٠٦هـ.
١٥. تاريخ عثمان الدوري، عن ابن معين، تحقيق د. أحمد بن محمد نور سيف، دار المأمون للتراث، دمشق، نشر مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي.

١٦. تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، للذهبي (٧٤٨) تحقيق عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، بيروت.
١٧. التاريخ الأوسط، للبخاري، تحقيق محمد إبراهيم اللحيدان، دار الصميعي، الرياض، ط١، ١٤١٨ هـ.
١٨. تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي (٤٦٣)، دار الكتب العلمية، بيروت.
١٩. تاريخ مدينة دمشق، لابن عساكر (٥٧١) تحقيق عمر غرامة العمري، دار الفكر، بيروت، لبنان، ط١، ١٤١٥ هـ.
٢٠. التيجر في المعجم الكبير، للسمعاني، تحقيق منيرة ناجي سالم، دار الأندلس للنشر والتوزيع.
٢١. تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف، للمزي (٧٤١)، تحقيق عبد الصمد شرف الدين، نشر الدار القيمة، الهند، ط١، ١٣٨٤.
٢٢. تذكرة الحفاظ، للذهبي، تصحيح عبد الرحمن العلمي، دار الفكر العربي.
٢٣. تفسير الطبري، لابن جرير الطبري، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤١٢ هـ.
٢٤. تقريب التهذيب، لابن حجر، عناية عادل مرشد، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، ط١، ١٤١٦ هـ.
٢٥. التقييد لمعرفة رواة السنن والمسائيد، لابن نقطة (٦٢٩)، تحقيق كمال يوسف الحوت، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط١، ١٤٠٨ هـ.
٢٦. التقييد والإيضاح لما أطلق وأخلق من مقدمة ابن الصلاح، للعراقي، مؤسسة الكتب العلمية، بيروت.
٢٧. تكملة الإكمال، لابن نقطة، تحقيق د. عبد القيوم عبد رب النبي نشر مركز إحياء التراث الإسلامي، جامعة أم القرى، ط١، ١٤٠٨ هـ.
٢٨. التكملة لوفيات النقلة، لعبد العظيم المنذري (٦٥٦) تحقيق بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط٤، ١٤٠٨ هـ.
٢٩. قذيب التهذيب، لابن حجر، تحقيق إبراهيم الزريق وعادل مرشد، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط١، ١٤١٦ هـ.
٣٠. قذيب الكمال، للمزي، تحقيق بشار عواد، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط١، ١٤٠٣ هـ.
٣١. توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم، لابن ناصر الدين الدمشقي (٨٤٢) تحقيق محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط٢، ١٤١٤ هـ.
٣٢. الثقات لابن حبان البستي (٣٥٤) طبع مجلس دائرة المعارف العثمانية، الهند.
٣٣. جامع الترمذي للإمام الترمذي (٢٧٩) تحقيق أحمد شاكر وغيره، طبع الحلبي، ط٢، ١٣٩٨ هـ.
٣٤. الجامع، لعمر بن راشد الأزدي (١٥٤)، طبع في آخر مصنف عبد الرزاق.
٣٥. جامع المسائيد والسنن، لابن كثير، تحقيق عبد المعطي أمين قلعجي، دار الفكر، بيروت، ط١، ١٤١٥ هـ.
٣٦. الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم، دار الفكر.

تنوير الفكرة بحديث بهز بن حكيم في حُسن العشرة - تحقيق د. مُصلح بن جزاء الحارثي

٣٧. جزء الألف دينار، للقطيبي (٣٦٨) تحقيق بدر البدر، دار النفائس، الكويت، ط١، ١٤١٤هـ.
٣٨. حديث ابن السماك، لأبي عمرو عثمان بن أحمد الدقاق ابن السماك، مخطوط، منه نسخة مصورة في مكتبة الجامعة الإسلامية برقم (١٠٢٩).
٣٩. حديث ابن شاذان، لأبي علي الحسن بن أحمد بن شاذان البزاز، مخطوط، منه نسخة مصورة في مكتبة الجامعة الإسلامية برقم (٩٧٦).
٤٠. الدور الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لابن حجر، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
٤١. ذكر أخبار أصبهان، لأبي نعيم الأصبهاني (٤٣٠) دار الكتاب الإسلامي.
٤٢. الدليل الشافي على المنهل الصافي، لابن تغري بردي، تحقيق فهم محمد شلتوت، المركز العلمي بجامعة أم القرى.
٤٣. الذيل على العبر في خير من غير، للذهبي، تحقيق أبو هاجر محمد السعيد بسميوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤٠٥هـ.
٤٤. الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة، للكتاني (١٣٤٥)، دار البشائر الإسلامية، ط٤، ١٤٠٦هـ.
٤٥. الزهد، لابن المبارك (١٨١) تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، دار الكتب العلمية، بيروت.
٤٦. السابق واللاحق في تباعد وفاة راوين عن شيخ واحد، للخطيب البغدادي، تحقيق د. محمد مطر الزهراني، دار طيبة الرياض، ط٢، ١٤٠٢هـ.
٤٧. السلوك لمعرفة دول الملوك، للمقريزي (٨٤٥)، تحقيق محمد مصطفى زيادة، لجنة التأليف والترجمة والنشر ومركز تحقيق التراث، القاهرة.
٤٨. السنن، لأبي داود السجستاني (٢٧٥) تعليق عزة عبيد دعاس وعادل السيد، دار الحديث، حص.
٤٩. السنن، لأحمد بن شعيب النسائي (٣٠٣) ترقيم عبد الفتاح أبو غدة، دار الكتاب العربي، بيروت.
٥٠. السنن، لابن ماجه (٢٧٥) تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر.
٥١. السنن، للدارمي (٢٥٥) تحقيق فواز زمري وخالد العلمي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط١، ١٤٠٧هـ.
٥٢. السنن الكبرى، للبيهقي، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
٥٣. السنن الكبرى، للنسائي، تحقيق عبد الغفار سليمان البنداري وسيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤١١هـ.
٥٤. سؤالات البرقاني للدارقطني، تحقيق د. عبد الرحيم القشقر، نشر أحمد ميان قهاوي، لاهور، باكستان.
٥٥. سؤالات ابن جنيد لابن معين، تحقيق د. أحمد محمد نور سيف، مكتبة الدار بالمدينة المنورة، ط١، ١٤٠٨هـ.

٥٦. سؤالات أبي عبيد الآجري لأبي داود، تحقيق د. عبد العليم البستوي، مكتبة دار الاستقامة، ط١، ١٤١٨هـ.
٥٧. سؤالات المروذي للإمام أحمد، تحقيق صبحي السامرائي، مكتبة المعارف، الرياض، ط١، ١٤٠٩هـ.
٥٨. سؤالات مسعود السجزي للحاكم، تحقيق د. موفق بن عبد الله ابن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط١، ١٤٠٨هـ.
٥٩. سير أعلام النبلاء، للذهبي، تحقيق جماعة من الباحثين بإشراف شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط٢، ١٤٠٢هـ.
٦٠. شلرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي (١٠٨٩)، دار الفكر، ط١، ١٣٩٩هـ.
٦١. شرح السنة، للبهقي، تحقيق (٥١٦) شعيب الأرنؤوط ومحمد زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، بيروت، ط٢، ١٤٠٣هـ.
٦٢. شرح مشكل الآثار، للطحاوي (٣٢١) تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤١٥هـ.
٦٣. شعب الإيمان، للبيهقي، تحقيق محمد السعيد بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤١٠هـ، والمخطوط منه نسخة لايزج، منها صورة في مكتبة الشيخ حماد الأنصاري رحمه الله برقم (٨٤١).
٦٤. الشمال المحمدية، للترمذي، تحقيق محمد عفيفي الزعبي، دار العلم للطباعة، جدة، ط١، ١٤٠٣هـ.
٦٥. الصحاح، للجوهري (٣٩٣) تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم، بيروت، ط٢، ١٣٩٩هـ.
٦٦. صحيح البخاري، للإمام البخاري، مع فتح الباري، الطبعة السلفية، مصور عنها في دار نشر الكتب الإسلامية، لاهور باكستان.
٦٧. صحيح الإمام مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي.
٦٨. صحيح ابن خزيمة (٣١١) تحقيق د. محمد الأعظمي، المكتب الإسلامي، ط١، ١٣٩٥هـ.
٦٩. صحيح ابن حبان = (الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان)
٧٠. الضعفاء والمتروكين، للنسائي، تحقيق محمد إبراهيم زايد، دار المعرفة، بيروت، ط١، ١٤٠٦هـ.
٧١. الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، للسخاوي (٩٠٢) مكتبة الحياة، بيروت.
٧٢. طبقات الحنابلة، لابن أبي يعلى الفراء (٥٢٦) دار المعرفة، بيروت.
٧٣. طبقات الشافعية الكبرى، للمسكي (٧٧١) تحقيق محمود الطناحي وعبد الفتاح الحلو، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة.
٧٤. طبقات الصوفية، لأبي عبد الرحمن السلمي (٤١٢) تحقيق نور الدين شريعة، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط٣، ١٤٠٦هـ.
٧٥. العبر في خبر من غير، للذهبي، تحقيق أبو هاجر محمد بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت،

ط ١، ١٤٠٥ هـ.

٧٦. العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين، للفاسي، (٨٣٢) تحقيق محمد حامد فقي ومجموعة معه، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤٠٦ هـ.
٧٧. العلل الواردة في الأحاديث، للدارقطني، تحقيق د. محفوظ الرحمن السلفي، دار طيبة، الرياض.
٧٨. علل الحديث ومعرفة الرجال، لعلي بن المديني (٢٣٤) تحقيق عبد المعطي أمين قلعجي، دار الوعي، حلب، ط ١، ١٤٠٠ هـ.
٧٩. العلل ومعرفة الرجال، للإمام أحمد رواية ابنه عبد الله، تحقيق د. وصي الله ابن محمد بن عباس، المكتب الإسلامي، بيروت، نشر دار الحفاني، الرياض، ط ١، ١٤٠٨ هـ.
٨٠. علوم الحديث المعروف ب(مقدمة ابن الصلاح) لابن الصلاح (٦٤٣) تعليق محمد راغب الطباخ، مؤسسة الكتب الثقافية.
٨١. العيال، لابن أبي الدنيا (٢٨١) تحقيق د. نجم عبد الرحمن خلف، دار ابن القيم، الدمام، ط ١، ١٤١٠ هـ.
٨٢. فهرست ابن خير، تحقيق فرنسشكة قرارة زبدین، عن مطبوعة قومس بسرقسطة عام ١٨٩٣ م.
٨٣. فوائد المخلص، لأبي طاهر المخلص (٣٩٣) مخطوط في الظاهرية (٤٠٢) حديث (٣٤٧).
٨٤. الكامل في ضعفاء الرجال، لابن عدي (٣٦٥)، دار الفكر، بيروت، ط ٣، ١٤٠٥ هـ.
٨٥. لحظ الألفاظ بذيّل طبقات الحفاظ، لابن فهد المكي (٧٨١)، دار الفكر العربي.
٨٦. لسان العرب، لابن منظور (٧١١)، دار صادر بيروت، لبنان.
٨٧. لسان الميزان، لابن حجر، نشر دار الفكر، ط ٢، ١٣٩٠ هـ.
٨٨. المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين، لابن حبان، تحقيق محمد إبراهيم زايد، نشر دار الوعي، حلب، ط ٢، ١٤٠٢ هـ.
٨٩. مجلة عالم الكتب، تصدر عن دار ثقيف للنشر والتأليف، ملحق عالم المخطوطات والنوادر، المجلد الأول، العدد الثاني، ذو الحجة ١٤١٧ هـ.
٩٠. المستدرك على الصحيحين، للحاكم، دار المعرفة، بيروت.
٩١. المسند، للإمام أحمد، دار الفكر العربي، بمامشه منتخب كثر العمال في سنن الأقوال والأفعال.
٩٢. مسند عبد الله بن المبارك، تحقيق صبحي السامرائي، مكتبة المعارف، الرياض، ط ١، ١٤٠٧ هـ.
٩٣. مسند الروياني، لأبي بكر الروياني (٣٠٧) تحقيق أيمن علي أبو يمان، مؤسسة قرطبة، ط ١، ١٤١٦ هـ.
٩٤. المصنف، لعبد الرزاق بن همام الصنعائي (٢١١) تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٣ هـ.
٩٥. المصنف في الأحاديث والآثار، لأبي بكر بن أبي شيبة (٢٣٥) تحقيق كمال يوسف الحوت، دار التاريخ، بيروت، ط ١، ١٤٠٩ هـ.

٩٦. المعجم الأوسط، للطبراني، تحقيق د. محمود الطحان، مكتبة المعارف، الرياض، ط١، ١٤٠٥هـ.
٩٧. معجم الشيوخ، للذهبي، د. محمد الحبيب الهيلة، مكتبة الصديق، الطائف، ط١، ١٤٠٨هـ.
٩٨. معجم الشيوخ، لعمر بن فهد المكي (٨٨٥)، تحقيق محمد الزاهي منشورات دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر، المملكة العربية السعودية.
٩٩. معجم الصحابة، للبغوي (٣١٧) مخطوط، منه نسخة في الخزانة العامة بالرباط رقم (٢٢٤ق).
١٠٠. معجم الصحابة، لابن قانع (٣٥١) تحقيق صلاح بن سالم المصري، مكتبة الغرياء، ط١، ١٤١٨هـ.
١٠١. المعجم الصغير، للطبراني، تحقيق كمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية، ط١، ١٤٠٦هـ.
١٠٢. المعجم الكبير، للطبراني، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، نشر مكتبة ابن تيمية.
١٠٣. المجمع المؤسس للمعجم المفهرس، لابن حجر، تحقيق يوسف المرعشلي، دار المعرفة، بيروت، ط١، ١٤١٥هـ.
١٠٤. معرفة الثقات، للعجلي (٢٦١) تحقيق عبد العليم البستوي، نشر مكتبة الدار، ط١، ١٤٠٥هـ.
١٠٥. معرفة الصحابة، لأبي نعيم، تحقيق عادل العزازي، دار الوطن، الرياض، ط١، ١٤١٩هـ.
١٠٦. معرفة علوم الحديث، للحاكم، نشر معظم حسين، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط٢، ١٣٩٧هـ.
١٠٧. المعرفة والتاريخ، للفسوي (٢٧٧) تحقيق د. أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار بالمدينة، ط١، ١٤١٠هـ.
١٠٨. المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد، لابن مفلح، تحقيق د. عبد الرحمن العيمين، مكتبة الرشد، ط١، ١٤١٠هـ.
١٠٩. المنتقى في علوم الحديث، لابن الملقن (٨٠٤) تحقيق عبد الله بن يوسف الجديع، دار فواز للنشر، الأحساء، ط١، ١٤١٣هـ.
١١٠. مكارم الأخلاق، للخراطي، تحقيق سعاد سليمان إدريس، مطبعة المدني، مصر، ط١، ١٤١١هـ.
١١١. المنتخب من السياق لتاريخ نيسابور، للصريفي، تحقيق محمد أحمد عبد العزيز زيدان، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤٠٩هـ.
١١٢. المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، لابن الجوزي، مجلس دائرة المعارف العثمانية، الهند، ١٣٥٧.
١١٣. موضح أوهام الجمع والتفريق، للخطيب، تصحيح عبد الرحمن المعلمي، دائرة المعارف العثمانية، الهند، ١٣٧٩هـ.
١١٤. الموقظة، للذهبي، تحقيق أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، بيروت، ط١، ١٤٠٥هـ.
١١٥. ميزان الاعتدال في نقد الرجال، للذهبي، تحقيق علي محمد الجاوي، دار المعرفة، بيروت.
١١٦. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي (٨٧٤) مصورة عن طبعة دار الكتب.
١١٧. النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير، تحقيق طاهر أحمد الزاوي، ومحمود الطناحي، الناشر المكتبة الإسلامية.

فهرس الموضوعات

١٧٩	المقدمة
١٨١	• منزلة الكتاب :
١٨٣	ترجمة المؤلف
١٨٣	• توطئة في الحركة العلمية في زمن المؤلف:
١٨٤	• اسمه ونسبه:
١٨٤	• مولده ونشأته وطلبه للعلم:
١٨٥	• شيوخه:
١٨٨	• أخلاقه وثناء العلماء عليه:
١٨٩	• مؤلفاته:
١٩٤	النص المحقق
٢٣٤	ثبت المصادر والمراجع
٢٤٠	فهرس الموضوعات



السُّنَّةُ فِي حَيَاةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ تَكْوِينًا وَآثَرًا

إعداد:

د. سَلِيمَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَارِ اللَّهِ

الأستاذ المساعد في كلية أصول الدين في جامعة الإمام

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أما بعد:

ففي القرن الثاني عشر الهجري/ الثامن عشر الميلادي، قام الشيخ محمد ابن عبد الوهاب بدعوته الإصلاحية في الجزيرة العربية؛ لإصلاح واقع الناس، وتوحيد كلمتهم، وتجديد مفهوم الدين في حياتهم، وربطهم بأصليه القرآن والسنة، وتخليصهم من مظاهر الشرك والانحرافات السائدة في عصرهم، متبعاً في ذلك منهج من سبقه من سلف الأمة وعلمائها المعبرين، وعلى رأسهم أئمة المذاهب المشهورة: أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد بن حنبل. وقد لقيت تلك الدعوة الإصلاحية بعد الاتفاق الذي تم بين إمامها والإمام محمد بن سعود - أمير الدرعية آنذاك - على مناصرة الدعوة معارضة شديدة من قبل ذوي النفوذ السياسي والديني في بيئتها ومن القوى المحيطة بها، وحرص خصومها ومعارضوها - في سبيل الحد من انتشار أثرها والقضاء عليها - على تصويرها على أنها مذهب خامس ودين جديد، واتهام إمامها بأنه مبتدع خارج على المذاهب المعتمدة في الأمة وعلمائها.

إن المتأمل لأحوال العصر الذي ظهرت فيه الدعوة، يدرك أن طبيعة هذا الاتهام إنما تعكس في الحقيقة واقع البيئة التي ظهرت فيها الدعوة؛ بما هي عليه من ضعف علمي وجمود مذهبي، منفك عن مصدري الشريعة: الكتاب والسنة. لقد كان مرتكز دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب هو التأسّي برسول الله ﷺ ومتابعته (في الاعتقادات والأقوال والأفعال.. فتوزن الأقوال والأفعال بأقواله

السُّنَّةُ فِي حَيَاةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ تَكْوِينًا وَآثَرًا - د. سُلَيْمَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّجَّارِ اللَّهُ

وأفعاله فما وافق منها قُبِلَ وما خالف رُدَّ على فاعله كائنًا من كان، فإن شهادة أن محمدًا رسول الله تتضمن تصديقه فيما أخبر به وطاعته ومتابعته في كل ما أمر به)، فحقيقة منهج الشيخ في دعوته هو الاتباع لا الابتداع؛ حيث أن جوهر دعوته هو العودة إلى الإسلام كما جاء به رسوله صلى الله عليه وسلم مع ما يقتضيه ذلك من الرجوع إلى الكتاب والسنة والاحتكام إليهما، ومن هنا تأتي عناية الشيخ بالسنة تحصيلًا، وتصنيفًا، وثبتًا، واحتكامًا إليها ولزومًا.

في هذا البحث سنتبع جذور العناية بالسنة في حياة الشيخ وآثارها، سواءً من خلال تحصيله العلمي في رحلاته وقراءاته الواسعة وإجازاته ومروياته، أو من خلال جهوده وآثاره العلمية. والمراد بالسنة هنا: هو ما استقر في اصطلاح أهل الحديث وذوي الاختصاص بالسنة، من أمثال: كل ما أثر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من قول أو فعل أو تقرير أو صفة خلقية أو خلقية أو سيرة^(١).

● وخطة البحث على النحو التالي:

تمهيد: عن العصر الذي ظهرت فيه الدعوة الإصلاحية للشيخ محمد بن

عبد الوهاب، في مطلبين:

المطلب الأول: الحالة السياسية والاقتصادية

المطلب الثاني: الحالة العلمية والدينية

الفصل الأول: السنة في التحصيل العلمي للشيخ محمد بن عبد الوهاب

(١) ينظر: السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي للسباعي ص ٤٧، أصول الحديث للخطيب

ص ٢٣، دراسات في الحديث النبوي وتاريخ تدوينه للأعظمي ١/١، المدخل إلى السنة

النبوية لعبد المهدي عبد الهادي ص ٢٢، حجة خبر الآحاد في العقائد والأحكام لربيع

المدخلي ص ٧.

المبحث الأول: نشأته العلمية في نجد

المبحث الثاني: طلبه العلم خارج نجد

المبحث الثالث: قراءاته ومطالعاته

الفصل الثاني: السنة في جهود الشيخ العلمية وآثاره

المبحث الأول: مكانة السنة من حيث الاحتجاج والعمل بها عند الشيخ

محمد بن عبد الوهاب

المبحث الثاني: التثبت من الأحاديث وعزوها إلى مصادرها

المبحث الثالث: التصنيف في السنة

ثم خاتمة فيها تلخيص لأهم نتائج البحث.



التمهيد

العصر الذي ظهرت فيه الدعوة الإصلاحية

أول ما يحتاجه الباحث في جذور التكوين العلمي لإمام الدعوة الإصلاحية الشيخ محمد بن عبد الوهاب، ودراسة أثر السنة فيه، وأثر رعاية الشيخ بالسنة، هو الإحاطة بأحوال العصر الذي ظهرت فيه الدعوة، وما دام من غير الممكن لمثل هذا البحث التطرق لأحوال ذلك العصر بشكل مفصل، فيمكن إجمال الحديث عنه بما يلي:

المطلب الأول: الحالة السياسية والاقتصادية:

المتبع للواقع السياسي لمنطقة نجد قبل دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب يجد أنها منطقة مفككة ومقسمة إلى إمارات متناحرة، وقبائل متقاتلة، لا تعرف للأمن طعمًا، ولا للاستقرار واقعًا، والمستقرى لتاريخ الجزيرة العربية يجد أنها شهدت نفوذًا عثمانيًا مباشرًا في بعض نواحيها - تقلص لاحقًا عندما استقل الأئمة الزيديون باليمن سنة ١٠٤٥هـ، وبنو خالد بالأحساء سنة ١٠٨٠هـ - ولكن لم يمتد هذا النفوذ إلى نجد، وكانت نجد بين وقت وآخر عرضة للتدخل والنفوذ للقوى السياسية الأكبر المحيطة بها، وبالتحديد نفوذ الأشراف في الحجاز ونفوذ بني خالد في الأحساء، وإن كان نفوذ الأشراف بدأ يتراجع لحساب النفوذ الخالدي، لكن لم يكن هذا النفوذ لأي منهما بالقدر الكافي الذي يمكن معه من بسط السيطرة وفرض الاستقرار في المنطقة. وقد كان من أهم عوامل ضعف بلدان حاضرة نجد، إضافة إلى العداء المتأصل فيما بينهما، هو الصراع على السلطة بين الأسر في داخلها، أما بالنسبة للبادية، فقد كانت القبائل أكثر استقرارًا داخلها ولكنها في

تصارع دائم فيما بينها على مناطق النفوذ وأما كن الكلاً.

ويمكن أن تُتصور حالة عدم الاستقرار والفوضى السياسية والأمنية التي عاشتها نجد قبل الدعوة الإصلاحية، في الإحصائية التالية، التي عملها الأستاذ الدكتور عبد الله بن يوسف الشبل على تاريخ ابن عباد المتوفى سنة ١١٧٥هـ، فباستقراء السنوات التي سبقت بداية الدولة السعودية الأولى، وهي «إحدى وسبعون سنة (٧١)، كان نصيب الحروب والغارات والغزوات بين القبائل، وبين القرى، وبين القبائل والقرى إحدى وستين سنة (٦١)، أي بنسبة تقرب من ٨٦%، أما حوادث القتل الجماعي والفردى وشبه الفردى فقد شغلت أخبارها خمساً وأربعين سنة، أي بنسبة تقرب من ٦٤%، وأربى عدد حوادث القتل الفردى والجماعي على سبعين حادثة. أما عدد الأفراد الذين قتلوا في هذه الحوادث فيتعذر حصرهم»^(١).

ومن الناحية الاقتصادية فيمكن حصر موارد نجد إلى موارد زراعية وحيوانية، إضافة إلى المتاجرة - خصوصاً فيما له صلة بهذين الموردين - سواء داخل نجد أو مع الأقاليم المحيطة بها، وتلك الموارد على محدوديتها كثيراً ما تواجه التلف والفقدان إما بعوامل بشرية كاعتداءات الغزو والسلب والنهب، أو بعوامل طبيعية كالقحط والجفاف والأمراض، بل وأحياناً الجردا والدبا! وغير ذلك^(٢).

(١) انظر: تاريخ ابن عباد ص ٤١ .

(٢) للشواهد على جوانب الاضطراب السياسي والضعف الاقتصادي، يمكن استعراض تواريخ نجد المعرفة التي أرّخت لتلك الفترة، وهي تواريخ رُتبت على السنوات، وذكُرت فيها الأخبار والحوادث بإيجاز: تاريخ ابن منقور (ت سنة ١١٢٥هـ)، تاريخ ابن ربيعة (ت سنة ١١٥٨هـ)، تاريخ ابن يوسف، تاريخ ابن عباد (ت ١١٧٥هـ)، (السوابق) في عنوان المجد لابن بشر (ت ١٢٩٠هـ). وانظر دراسة تحليلية لجوانب هذا العصر في: الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره لابن عثيمين ٩-٢٣، الحياة العلمية في نجد لمي العيسى ٣-٣٠.

المطلب الثاني: الحالة العلمية والدينية

لم تكن الحالة العلمية في نجد بسوء الحالة السياسية، فمن خلال تتبع ورصد الأخبار المتفرقة في الوثائق والمستندات والتواريخ، يُلاحظ أن هناك حركة علمية تتمثل في أنه تقريباً لا يخلو بلد من بلدان نجد من عالم أو قاضي أو مطوّع، ومنهم من سعى في تحصيل العلم وطلبه إلى خارج نجد، سواء للحجاز أو العراق أو الشام أو مصر، وكان للشام مكانة خاصة لرحلة علماء نجد بحكم كونه موطناً للمذهب الحنبلي، ووجد من علماء نجد من بلغت مكانته العلمية بأن يُرحل إليه، ويُقصد من طالبي العلم من جميع أنحاء نجد^(١).

وقد أفاد الشيخ عبد الله البسام، في الدراسة التي قدّم بها لكتابه "علماء نجد" أن في نجد مدينتين علميتين قبل دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، الأولى: أشيقر - إحدى بلدان إقليم الوشم وهي البلد الذي ترجع إليه عشيرة الشيخ محمد ابن عبد الوهاب، وجده الشيخ سليمان بن علي ولد ونشأ وطلب العلم فيها، ثم ارتحل لا حقاً إلى روضة سدير فالعينة، وكان مرجع علماء نجد في وقته^(٢)، فهذه المدينة زحرت بالفقهاء، ووجدوا بها، حتى كان يجتمع في الوقت الواحد منهم أربعون عالماً كلهم يصلحون للقضاء. المدينة الثانية: العينة أنشئت في منتصف القرن التاسع الهجري، وقد أصبحت عاصمة لبلدان نجد قبل الدرعية، حتى إنه وجد فيها أكثر من ثمانين عالماً يدرسون العلم في جوامعها، في زمن واحد^(٣).

(١) يمكن تتبع أخبارهم وتاريخ وأماكن وفياقم من كتب التواريخ التي سبق الإشارة إليها وغيرها، انظر علماء نجد خلال ستة قرون، للشيخ عبد الله بن عبد الرحمن البسام وهو رائد في التاريخ المستوعب لعلماء المنطقة.

(٢) انظر: علماء نجد ٣٠٩/١ - ٣١٣.

(٣) ملخصاً من علماء نجد ١٤/١ - ١٥.

ورغم هذه الصورة المشار إليها بالنسبة لعدد العلماء وكثرتهم، فإن هناك بعض الدراسات العلمية التي تناولت الحالة العلمية في نجد بالدراسة والتحليل لا يُستخلص منها ما يدل على هذه الكثرة، وإن كانت تعطي مؤشراً على نمو علمي متزايد في الفترة التي سبقت الدعوة الإصلاحية: فمثلاً حسب الدراسة التحليلية التي قامت بها الدكتورة مي العيسى للحياة العلمية في نجد قبل ظهور دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب " بلغ عدد العلماء الذين أحصوا ممن توفوا خلال الفترة الممتدة من القرن العاشر حتى ظهور دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب سبعة وثمانون عالماً، منهم ستة وستون عالماً تحدثت عنهم كتب التراجم المتوافرة، أما البقية فقد أشير إليهم في بعض الوثائق أو كتب التاريخ عامة"، وقد تضمنت الدراسة جدولاً وُزَّع فيه علماء تلك الفترة إلى حقب ثلاث تمثل: القرن العاشر، والقرن الحادي عشر، والنصف الأول من القرن الثاني عشر، ففي الحقبة الأولى بلغ عدد العلماء ثمانية وعشرين عالماً، يصل عدد المترجم لهم في كتب التراجم إلى خمسة عشر وبلغ عدد العلماء في الحقبة الثانية إلى ثلاثين عالماً، تُرجم لتسعة وعشرين منهم، ويصل عدد العلماء في الحقبة الثالثة - وهي تمثل نصف قرن فقط - إلى تسعة وعشرين، تُرجم لاثنتين وعشرين عالماً^(١).

ومن المهم الإشارة هنا إلى أن مجال هذه الحركة العلمية المتنامية مجال واحد، وهو الفقه فلم يكن هناك عناية للعلماء في ذلك الوقت بمجالات العلم الأخرى، وقد كان العالم الإسلامي في حينه يعيش جهوداً مذهبية منذ قرون، حيث «الفقه أصبح يعني في العصور المتأخرة تعليماً وتعليماً حفظ متون معينة وترديد عباراتها دون مجاوزة لها إلى غيرها من كتب الفقه، فضلاً عن الكتاب والسنة»^(٢).

(١) انظر: الحياة العلمية في نجد ص ٣١ - ٣٢ .

(٢) بحوث ندوة دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ١/٣٨٠ - ٣٨١، خصائص التفكير =

وعكف علماء كل مذهب على كتاب أو أكثر من كتبهم لتكون «هي محور الدراسة والتعليم والتأليف، وكثيراً ما يعني استنباط الأحكام مباشرة من الكتاب والسنة الزبغ والانحراف فيتصدى لأي محاولة من هذا القبيل بالنقد الشديد، نظراً لسد الفقهاء باب الاجتهاد وإصرارهم على قفله، ومن لم يتبن منهم هذا المبدأ كفقهاء الحنابلة وقولهم باستمرار الاجتهاد، وفتح بابه لمن أوتي القدرة العلمية المؤهلة، فقد كان هذا منهم نظرياً أكثر منه عملياً»^(١).

ونجد لم تختلف عن غيرها في هذا الأمر، فكان الجمود المذهبي يحيم على عناية علمائها الفقهية، والشيخ عبد الله البسام الذي ترجم لعلماء نجد باستيعاب واستقصاء، يقول في الدراسة التحليلية التي قدم بها لكتابه: «منذ عرفنا علماء نجد حتى قيام الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى فإن علمهم يكاد ينحصر في الفقه، أي في المسائل الفروعية الفقهية والمذهب السائد لديهم هو مذهب الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه. فعلمهم لا يكاد يخرج عن تحقيق هذا النوع من العلم، فعلم التفسير والحديث والتوحيد مشاركتهم فيها قليلة جداً، وعلوم اللسان لا يهتمون منها إلا بعلم النحو في مختصرات كتبه التي يتعلمون منها ما يقوم أسنتهم عن اللحن. وما عدا هذا فيعتبرون تعلمه مضیعة للوقت ومشغلة عما أولى منه، ويندر منهم من يتعدى الفقه إلى غيره من العلوم فيشارك في تحصيله مشاركة قليلة»^(٢).

الدكتورة مي العيسى قامت بحصر مصنفات العلماء للفترة السابقة لظهور الدعوة الإصلاحية، ولشح المعلومات عن تلك الفترة وعلمائها، فقد

= الفقهی عند الشیخ محمد بن عبد الوهاب للدكتور عبد الوهاب أبو سلیمان.

(١) المصدر السابق ١ / ٣٨١ .

(٢) علماء نجد خلال ستة قرون ١٧/١ .

أشارت الباحثة إلى صعوبة الحصر الدقيق لمصنفاتها، ولكن من خلال ما أمكن رصده «فقد بلغ عدد المصنفات سبعة وعشرين مصنفاً لعشرة من المصنفين موزعين على الحقب الثلاث في تلك الفترة»^(١) وبالنظر لتوزيع المصنفات على العلوم التي صنفت بها حسب الجدول الذي أعدته الباحثة،^(٢) نجد غلبة الفقه على حركة التصنيف؛ حيث استحوذ على أكثر من نصف عدد المصنفات، وأما السنة فليس لها نصيب؛ مما يعطي دلالة واضحة على طبيعة اهتمام الحركة العلمية في الفترة التي سبقت ظهور دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب.

ومن ناحية الحالة الدينية في نجد للفترة التي قامت فيها الدعوة الإصلاحية، فالمستقرى لتلك الفترة يتضح له حالة الضعف التي كانت عليه، إذا كان المقياس مدى قربها وبعدها من التعاليم الإسلامية المستقاة من المصدرين الأساسيين في الإسلام: الكتاب والسنة. وإن كانت درجة الضعف تتباين بين بلدان وقرى حاضرة نجد وبين باديتها، وهي شيء مبرر في ضوء ما سبق الإشارة إليه من الحركة العلمية التي كانت آخذة في النمو في حاضرة نجد - وإن كانت محدودة كمّاً وكيفاً - وانعدام ذلك في بادية نجد والتي كانت هي الأغلب والأكثر عدداً، وكانت - حسب رأي أحد أهم المصادر التاريخية لتلك الفترة - سبباً لفشوٍ مظاهر الشرك وانتشارها في حاضرة نجد^(٣)، وكان الضعف فيها متناهياً، حيث بلغ من حالتها التفريط في أساسيات الإسلام وأركانه الرئيسية مثل التفريط في الصلاة والزكاة، وكان أعراب البادية يستهزئون بالحاضرة، ويرون أن القرآن خاص بهم، بل ويصل الحد إلى إنكارهم البعث، وكانت حالة

(١) الحياة العلمية في نجد ص ٨٨ .

(٢) انظر: المصدر السابق ص ٩٠ .

(٣) انظر: عنوان المجد لابن بشر ٢٧/١ - ٢٨ .

البادية وبعدها عن تعاليم الإسلام جزءاً من الجدال الدائر بين الشيخ محمد وخصومه لأنها كما يبدو أنها حالة متفق عليها^(١).

وقد فصل المؤرخ المعروف ابن غنام - والذي كان معاصراً للشيخ محمد بن عبد الوهاب وأحد أتباع دعوته - فصل الحديث في تعداد مظاهر الشرك ومعالمه التي كانت سائدة في عدد من بلدان نجد، وأنواع الاعتقادات التي كانت منتشرة سواء في الأولياء أو القبور والبناء عليها، وصرف أنواع من العبادة لها مثل الدعاء والاستغاثة والنذر والذبح وغير ذلك من المخالفات العقدية، ثم عرّج على الحديث عن ما يوجد من مظاهر شركية خارج نجد، في أرجاء متفرقة سواء داخل الجزيرة العربية أو خارجها من البلدان المحيطة بها: مصر واليمن والشام والعراق^(٢).

ولم يقتصر الضعف الديني على الجانب العقدي، بل كان هناك جوانب متعلقة في العبادات والمعاملات والسلوك، كانت من ضمن اهتمامات دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب الإصلاحية.

من خلال الاستعراض السابق لأحوال ذلك العصر؛ نجد أن من الطبيعي أن يكون للواقع السياسي للمنطقة غير المستقر، والعوامل الاجتماعية والاقتصادية الأخرى، أن يكون لذلك أثره في ضعف البيئة العلمية ومحدودية اهتماماتها وانتاجها، كما أن لاستغراق تلك البيئة في التقليد المذهبي الضيق أثره في غياب السنة عن دائرة الاهتمام والعناية العلمية.

(١) انظر الرسائل الشخصية ٥/ ٢٥، ٢٠٩، ٢٣٥ - ٢٣٦.

(٢) انظر تاريخ نجد لابن غنام ١٣ - ٢٢.

الفصل الأول:

السنة في التحصيل العلمي للشيخ محمد بن عبد الوهاب

المتأمل في نشأة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وحياته يجد أن تحصيله العلمي يكمن في ثلاثة جوانب رئيسة من حياته العلمية:

- نشأته العلمية في نجد
- طلبه العلم خارج نجد
- قراءاته ومطالعاته

وإذا أردنا أن نستقري جذور السنة في هذا التحصيل نجدها تبرز في تلقيه العلم وطلبه في الأماكن التي رحل إليها، وفي قراءاته ومطالعاته.

المبحث الأول: نشأته العلمية في نجد

يرجع نسب الشيخ محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي إلى أسرة آل مشرف، من الوهبة بطن كبير من قبيلة بني تميم المشهورة،^(١) وكان موطن أسرة آل مشرف بلدة أشيقر - إحدى بلدان إقليم الوشم - في نجد . وقد عاشت تلك البلدة فترة ازدهار علمي خلال القرنين العاشر والحادي عشر الهجريين، وكان لأسرة آل مشرف مكانة علمية مرموقة بين علماء نجد، ويدل على ذلك وجود طائفة كبيرة من أولئك العلماء من هذه الأسرة^(٢)، وقد كانت ولادة الجد المباشر للشيخ محمد بن عبد الوهاب: سليمان بن علي (ت

(١) انظر تاريخ نجد لابن غنام ص ٨١، علماء نجد ٢٥/١ .

(٢) انظر علماء نجد ٢٥/١ .

١٠٧٩هـ) ونشأته في أشيقر، وأخذ العلم عن علمائها، وأخذ عنه بعضهم، ثم انتقل إلى بلدة روضة سدير بطلب من أهلها ليكون قاضياً لهم، ومن هناك انتقل إلى العيينة، التي كانت في حينه عاصمة لبلدان نجد السياسية والعلمية قبل أن تحل محلها الدرعية، وصار قاضياً فيها، واستوطنها^(١)، وكان الشيخ سليمان بن علي مرجع علماء نجد في زمانه، وصار له زعامة دينية وجاهاً في عموم نجد^(٢).

والد الشيخ محمد: عبد الوهاب بن سليمان (ت ١١٥٣هـ)، ولد في العيينة، واشتغل بالعلم من صغره، وأخذ عن والده وعن غيره من علماء العيينة ونجد، وبرز في الفقه، وولي قضاءها^(٣)، ثم انتقل إلى حريملاء وولي قضاءها. وعمه إبراهيم بن سليمان (ت ١١٤١هـ)، ولد ونشأ في العيينة، وأخذ عن علمائها، فقيه، كتب من كتب الفقه شيئاً كثيراً بيده^(٤). وكان عليهم اعتماده فيما كتبه وأثبت، وأكثر إقامته مع أخيه عبد الوهاب^(٥).

وأخوه سليمان بن عبد الوهاب، ولد في العيينة، وانتقل مع والده إلى حريملاء، ونشأ بها، وقرأ على والده وغيره من علماء نجد، حتى أدرك لا سيما في الفقه، وولي القضاء فيها بعد والده، وكان مخالفاً للشيخ محمد في دعوته ومعادها، وبعد انتصار الدعوة وانتشارها، قدم على أخيه في الدرعية وسكنها حتى مات^(٦)، مما سبق يتضح أن أسرة الشيخ القريية أسرة علم وفقه وقضاء،

(١) انظر علماء نجد ٢٧/١ .

(٢) انظر: عنوان الجحد ١١٥/١، علماء نجد ٢٧/١، ٣٠٩-٣١٣ .

(٣) علماء نجد ٦٦٩/٣ - ٦٧٠ .

(٤) المصدر السابق ١١٠/١ - ١١١ .

(٥) الدرر لسنية ٢١٥/٩ .

(٦) علماء نجد ٣٠٢/١ - ٣٠٦ .

وقد كان والده وعمه من أشهر تلاميذ والدهما سليمان بن علي، رأس علماء نجد في وقته. وقد كان مسقط رأس الشيخ محمد في العينة سنة (ت ١١١٥هـ) فنشأ فيها عند أبيه، وشرع في طلب العلم على والده فقرا عليه في الفقه على مذهب الإمام أحمد^(١)، «وقد أخذ الفقه عن أبيه عن جده سليمان بن علي مفتي الديار النجدية في وقته، وسنده المتصل بأئمة المذهب إلى الإمام أحمد معروف مقرر عندهم»^(٢)، وبحكم أن أكثر إقامة عمه إبراهيم مع أخيه عبد الوهاب أتاح ذلك المجال لأن يأخذ عنه أيضاً، فوجود الشيخ محمد بين أبيه وعمه، هيأت له البيئة العلمية المناسبة، فحفظ القرآن وهو صغير، وتخرج عليهما في الفقه، وبلغ من فهمه وهيمته العالية في طلب العلم أن صار يناظرهما في المسائل الفقهية في ضوء مذهب الإمام أحمد بن حنبل وكتبه الفقهية المعتمدة^(٣).

المبحث الثاني: طلبه العلم خارج نجد

في سبيل تحصيله العلمي أنشأ الشيخ رحلات علمية خارج نجد كان لها أثرها الكبير في تكوين الشيخ وإعداده لمهمة الإصلاح التي قام بها خلال فترة عمره المديدة. ومن أهم فوائد تلك الرحلات أنها هيأت التحصيل عن علماء ومشايخ أنواعاً من المعارف والعلوم ما كان بالإمكان تحصيلها في بيئته التي كان عنايتها في غالبها - كما سبق بيانه - في فقه مذهب الإمام أحمد بن حنبل، إضافة إلى ما أتاحته تلك الرحلات من اتساع مداركه، وزيادة خبرته، واتساع مدارق قراءاته بما توفّره من مصادر وكتب، ومن حيث وجهة هذه الرحلات:

(١) تاريخ نجد لابن غنام ص ٨٢، عنوان المجد ٢٧/١، علماء نجد ٢٧/١ .

(٢) مصباح الظلام ص ١٣٩ .

(٣) انظر الدرر السنية ٢١٥/٩ .

فإن المصادر المختلفة التي تناولت شخصية الشيخ محمد وحياته، قد ذكرت أماكن عديدة، لكنها تتفق على ثلاث جهات: الحجاز؛ مكة والمدينة، والبصرة، والأحساء، وقد كان في نية الشيخ الرحلة إلى الشام لكن لم يكتب لهذه الرحلة أن تتم. وتلك الجهات هي التي اقتصرت المصادر القريبة منه على ذكرها^(١)، ولم نخبرنا المصادر بأسماء كل المشايخ الذين تلقى عنهم الشيخ، ولكن من خلال ما حفظته لنا وذكرته تلك المصادر، يسترعي انتباه الباحث أمران أحدهما: أن أغلب من ذكر من مشايخه معدودون من علماء الحديث وأهله، بل من كبارهم ومشاهيرهم في زمانهم، والأمر الثاني: تنوع مشاربهم العلمية والمذهبية. وإذا كان في نشأته العلمية في العينة حفظ القرآن الكريم، وحصل الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، فإن رحلاته خارج نجد مكنته من تحصيل علوم أخرى، ما كان هناك من يعتني بها في بيئته، وعلى رأسها التفسير والحديث والنحو^(٢).

نصيب السنة من تحصيله في رحلاته تلك واضح وجلّي، ففي الحجاز «سمع الحديث عن أشياخ الحرمين في وقته وأجازه الكثير منهم»^(٣)، وفي البصرة التي أطال فيها الإقامة لطلب العلم «سمع الحديث والفقه من جماعة كثيرين وقرأ بها النحو وأتقنه، وكتب الكثير من اللغة والحديث»^(٤)، بل إن كتاب التوحيد - أشهر وأهم كتبه - «أخذه من الكتب التي في مدارس البصرة من كتب الحديث»^(٥) وكما أن

(١) انظر تاريخ نجد لابن غنام ٨٢-٨٣، الدرر السنية ٢١٥/٩-٢١٦، عنوان المجد لابن بشر

٢٨/١-٣٠.

(٢) انظر: تاريخ نجد لابن غنام ص ٨٣، الدرر السنية ٢١٥/٩.

(٣) مصباح الظلام ص ١٣٩.

(٤) تاريخ نجد لابن غنام ص ٨٢.

(٥) قاله حفيده الشيخ عبد الرحمن بن حسن، انظر الدرر السنية ٢١٥/٩، ويرى الشيخ عبد =

استفادته الحديثية ظهرت في تصنيفه وتأليفه، ظهرت كذلك في تعليمه وتدرسه، وقد كانت بيتته النجدية غادرها وهي لا تعرف إلا العناية الفقهية المذهبية فبعد عودته إليها واستقراره من تجواله اقام مع والده يقرأ عليه، فلما أن توفي والده وبدأ يشيع ذكره في بلدان العارض انتظم حوله التلاميذ وطلاب العلم يقرؤون عليه كتب الحديث الفقه والتفسير^(١) وقد كان تحصيله الحديثي على حسب أصول هذا العلم، حيث أنه تلقاه عن علمائه ومشايخه المتمكنين فيه، «وأجازه محدثو العصر بكتب الحديث وغيرها على اصطلاح أهل الحديث من المتأخرين»^(٢).

ويأتي على رأس العلماء الذين أخذ عنهم الشيخ محمد بن عبد الوهاب

وروى:

رأس العلماء في وقته في الحجاز، محمد حياة السندي المدني الحنفي (ت ١١٦٣هـ/١٧٥٠م)^(٣) مولده ونشأته في السند، وإقامته ووفاته بالمدينة، محدث مشهور، كانت له اليد الطولى في معرفة الحديث وأهله ومحبه، من تصانيفه (تحفة الأنام في العمل بحديث النبي عليه أفضل الصلاة والسلام) شرح الأربعين النبوية المسمى (تحفة المحبين في شرح الأربعين)، شرح الترغيب والترهيب للمنذري، إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد، مقدمة في العقائد، وغير ذلك، قال عنه في (سلك الدرر): المحدث الفهامة، حامل لواء السنة، ولد بالسند، لازم الشيخ أبا

= الرحمن أن تصنيف كتاب التوحيد تم في البصرة، انظر المصدر السابق، بينما يرى ابن غنام أن ذلك كان في حرملاء، بعد رجوعه، انظر: تاريخ نجد ص ٨٤، وسواء كان التصنيف هنا أو هناك فالقصد هو استفادته وحرصه على التحصيل مما تزخر به البصرة من كتب الحديث.

(١) انظر تاريخ نجد لابن غنام ص ٨٤ .

(٢) المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل لعبد القادر بدران ص ٤٤٧ .

(٣) تاريخ نجد لابن غنام ص ٨٢، الدرر السنية ٢١٦/٩، عنوان المجد لابن بشر ٢٩/١ .

الحسن بن عبد الهادي السندي، وجلس مجلسه بعد وفاته أربعاً وعشرين سنة، وأجازه الشيخ عبد الله بن سالم البصري وغيره^(١).

وقد كانت استفادة وتأثر الشيخ محمد بن عبد الوهاب بالشيخ محمد حياة واضحاً، حيث «كان له أكبر الأثر في توجيهه إلى إخلاص توحيد عبادة الله والتخلص من رِقِّ التقليد الأعمى والاشتغال بالكتاب والسنة»^(٢) ويذكر الشيخ عبد الرحمن بن حسن حفيد الشيخ محمد عبد الوهاب أنه أخذ عنه كتب الحديث إجازة في جميعها، وقراءة لبعضها^(٣)، وقد ساق ابن بشر حادثة للشيخ محمد بن عبد الوهاب معه تبين رأيه وموقفه من مظاهر الشرك والتي كان إنكارها من صميم الدعوة الإصلاحية: «حُكي أن الشيخ محمد وقف يوماً عند الحجرة النبوية، عند أناس يدعونه ويستغيثون عند قبر النبي - صلى الله عليه وسلم - فرآه محمد حياة، فأتى إليه، فقال الشيخ: ما تقول في هؤلاء؟ قال إن هؤلاء مُتَّبَر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون»^(٤).

ومن المشايخ الذين أخذ منهم الشيخ محمد بن عبد الوهاب في المدينة: الشيخ عبد الله بن إبراهيم بن سيف الشمري النجدي المدني (ت ١١٤٠) ^(٥) وهو الذي قدّم الشيخ محمد للشيخ محمد حياة السندي وعرفه عليه^(٦)، مما يُشعر بمدى الصلة التي تربط الشيخ عبد الله بالشيخ محمد حياة، والتوافق في المنهج

(١) انظر: سلك الدرر ٣٤/٤، عنوان المجد ٥٨/١-٥٩، الأعلام ١١١/٦، معجم المؤلفين ٢٧٥/٩.

(٢) مصباح الظلام لعبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن ص ١٣٩.

(٣) الدرر السنية ٢١٦/٩.

(٤) عنوان المجد ٢٩/١.

(٥) تاريخ نجد لابن غنام ص ٨٢، عنوان المجد لابن بشر ٢٨/١.

(٦) عنوان المجد لابن بشر ٢٩/١.

والاهتمامات العلمية، مما جعله يحرص على تلقي الشيخ محمد بن عبد الوهاب عنه ودراسته عليه.

وقد نشأ الشيخ عبد الله في المدينة وتوفي فيها، وقرأ على علمائها والواردين إليها، ثم ارتحل إلى الشام وقرأ على علمائها، وأشهر مشايخه فيها علامة الشام شيخ الحنابلة أبو المواهب، وقد جمع مكتبة حافلة نفيسة، يقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب عنها: «كنت عنده يوماً فقال لي: تريد أن أريك سلاحاً أعددتَه للمجموعة؟ قلت نعم، فأدخلني منزلاً عنده، فيه كتب كثيرة، وقال هذا الذي أعددتُ لها»^(١) وهذه الرواية تشعر أولاً بجذوة الإصلاح، التي كانت تتقد في صدر هذا العالم الكبير، وإحساسه بحاجة نجد لذلك الإصلاح، وهي البيئة التي رحل منها الشيخ محمد في سبيل اعداد نفسه لهذه المهمة العظيمة، كما أن تلك المكتبة قد تكون هيات زاداً للشيخ كان دائم البحث عنه والتقوّت منه.

وللشيخ عبد الله بن ابراهيم بن سيف باع في الحديث، وقد أخذ عن علامة الشام أبي المواهب الحنبلي فبته المتضمن مشاهير كتب السنة والعلم، وقد أخذ الشيخ محمد بن عبد الوهاب عن الشيخ عبد الله وأجازه «في كل ما حواه ثبت الشيخ عبد الباقي أبي المواهب الحنبلي قراءة وتعلماً وتعليماً من صحيح البخاري بسنده إلى مؤلفه، وصحيح مسلم بسنده إلى مؤلفه، وشروح كل منهما، وسنن الترمذي بسنده، وسنن أبي داود بسنده، وسنن ابن ماجه بسنده، وسنن النسائي الكبرى بسنده، وسنن الدارمي ومؤلفاته بالسند، وسلسلة العربية بسندها عن أبي الأسود عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، وكتب النووي كلها وألفية العراقي، والترغيب والترهيب، والخلاصة لابن مالك، وسيرة ابن هشام، وسائر كتبه، ومؤلفات ابن حجر العسقلاني، وكتب القاضي

(١) عنوان المجد لابن بشر ٢٨/١-٢٩، علماء نجد ١/١-٥٠٤.

عياض، وكتب القراءات، وكتاب الغنية لعبد القادر الجيلي، وكتاب القاموس بالاستد إلى مؤلفه، ومسند الإمام الشافعي، وموطأ مالك، ومسند الإمام الأعظم، ومسند الإمام أحمد، ومسند أبي داود، ومعاجم الطبراني، وكتب السيوطي، وفقه الحنابلة وسلسلتها وأصولهم^(١).

ومن العلماء الذين تلقى عنهم الشيخ وروى: عبد الله بن سالم البصري المكي الشافعي (ت سنة ١١٣٤هـ/١٧٢٢م) فقيه مشهور، من العلماء بالحديث، مولده ووفاته بمكة، ومنشأه بالبصرة، من تصانيفه: الضياء الساري على صحيح البخاري في ثلاث مجلدات، والإمداد بمعرفة علو الإسناد وهو ثبت رواياته^(٢).

وفي حصره لأسانيد محمد عابد السندي المدني الحنفي ت ١٢٥٧هـ، ذكر الكتاني أنه روى كتاب (القرى لقاصد أم القرى) عن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب النجدي عن أبيه عن البصري^(٣) ثم استبعد الكتاني أخذ الشيخ محمد ابن عبد الوهاب عن البصري لأنه بمقارنته لتاريخ مولد الشيخ محمد مع تاريخ وفاة البصري يكون إنما عاصره بنحو عشرين سنة «فعلى هذا يستبعد أخذه عنه وهو بمكة وابن عبد الوهاب في نجد، والمعروف أن ابن عبد الوهاب إنما اخذ عن طبقة كبار تلاميذ البصري وتلاميذ تلاميذه كعلي الداغستاني الدمشقي وعبد اللطيف الأحساني ومحمد العفالق» ثم قال: «ولو صحَّ أخذ محمد بن عبد الوهاب عن البصري لكان آخر تلاميذه في الدنيا»^(٤)، ولكن ما ذكره الكتاني من استبعاده لأخذ الشيخ محمد عن البصري لكونه في نجد والبصري في مكة ولم

(١) انظر التوضيح عن توحيد الخلاق ص ٢٥-٢٦ .

(٢) الأعلام ٨٨/٤، معجم المؤلفين ٥٦/٦ .

(٣) فهرس الفهارس والأثبات ص ٣٦٤-٣٦٥ .

(٤) فهرس الفهارس والأثبات ص ٣٦٥ .

يتعاصرا إلا بنحو عشرين سنة، منتقض برحلة الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى مكة مرتين، الأولى: سبق الإشارة إليها عندما حج حجة الإسلام بعد بلوغه الثانية عشرة من عمره؛ لبلوغه المبكر، وفي تلك الحجة ذهب إلى المدينة وأقام فيها شهرين^(١)، والثانية: عندما سار إلى الحجاز: مكة والمدينة في أولى رحلاته العلمية بادئاً بحج بيت الله الحرام^(٢)، وقد رجح الدكتور عبد الله العثيمين في نقاش (رحلاته العلمية) أن مغادرته لبلده قد تمت قبل بلوغه عشرين سنة من العمر^(٣)، وفي ضوء تلك الرحلتين ليس من المستبعد أخذ الشيخ محمد عن البصري، بل من المستبعد أن تكون تلك الرحلتان والشيخ البصري في مكة، ولم يلتق به الشيخ محمد وبأخذ عنه مع ما عُرِف عنه من الحرص على العلم وطلبه.

ومن مشايخ الشيخ محمد بن عبد الوهاب: الشيخ علي صادق محمد الداغستاني الأصل والمولد (ت سنة ١١٩٩هـ)، نزيل دمشق، ومدرس الحديث بها، ولد في حدود سنة ١١٢٥هـ - قرأ على جملة من علماء بلادهم، ثم رحل إلى حلب ثم إلى الحجاز وجاور هناك مدة، وأخذ بالمدينة عن الشيخ محمد حياة السندي، ثم قدم دمشق وتوطنها، وذلك سنة ١١٥٠هـ، له تعليقات على أماكن من تفسير البيضاوي وتصدر بدمشق^(٤).

وقد ورد أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب أخذ عن الشيخ علي أفندي الداغستاني^(٥)، وذلك حينما اجتمع به بالمدينة، وقد أجاز به بكل ما حواه ثبت

(١) تاريخ نجد لابن غنام ص ٨٢ .

(٢) تاريخ نجد لابن غنام ص ٨٢ عنوان الحمد لابن بشر ٢٨/١ .

(٣) الشيخ محمد بن عبد الوهاب، حياته وفكره ص ٣٢ .

(٤) سلك الدرر ٢١٥/٣ .

(٥) التوضيح عن توحيد الخلاق ص ٢٥، المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل ص ٤٤٧، =

الشيخ أبي المواهب الحنبلي قراءة وتعلماً وتعليماً^(١)، وهو الثبت الذي سبق الإشارة إليه في أخذه عن عبد الله بن إبراهيم بن سيف.

كما ورد أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب أخذ عن المحدث المشهور إسماعيل العجلوني^(٢)، وهو إسماعيل بن محمد بن عبد الهادي الشافعي العجلوني (ت سنة ١١٦٢هـ) ولد بعجلون، سنة ١٠٨٧هـ، ونشأ وتوفي بدمشق، له يد في العلوم لا سيما الحديث والعربية، من مشايخه أبو المواهب مفي الخنابلة بدمشق والشيخ عبد الغني النابلسي، وأجازه الشيخ عبد الله سالم المكي البصري، من تصانيفه: كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، الفوائد الدراري بترجمة الإمام البخاري، ومن كتبه التي لم تكمل: إسعاف الطالبين بتفسير كتاب الله المبين، شرحه على البخاري المسمى بالفيض الجاري بشرح صحيح البخاري^(٣).

وكما سبق ذكره، رحل الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى البصرة، التي أطل فيها الإقامة وطلب فيها العلم، وتلقَّى الحديث والفقہ عن جماعة كثيرين، ومن تحفظ المصادر ذكرهم عالم فيها اسمه محمد المجموعي، ذكر ابن بشر أنه عالم جليل من أهل المجموعة - قرية من قرى البصرة - في مدرسة فيها، فأقام مدة يقرأ عليه فيها^(٤).

= فهرس الفهارس والأنبات ص ٣٦٥ .

(١) انظر: التوضيح عن التوحيد الخلاق ص ٢٦ .

(٢) التوضيح عن توحيد الخلاق ص ٢٥، المدخل إلى مذهب الإمام أحمد ص ٤٤٧ .

(٣) سلك الدرر ٢٥٩/١ - ٢٧٢ .

(٤) عنوان المجد ٢٩/١ .

وفي رحلته إلى الأحساء، قياً للشيخ محمد بن عبد الوهاب اللقيا ببعض علمائها المشهورين وعلى رأسهم «عبد الله بن فيروز أبو محمد الكفيف (ت سنة ١١٧٥هـ)، ووجد عنده من كتب شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم ماسراً به، وأثنى على عبد الله هذا بمعرفته بعقيدة الإمام أحمد، وحضر مشايخ الأحساء ومن أعظمهم عبد الله بن عبد اللطيف القاضي، فطلب منه أن يحضر الأول من فتح الباري على البخاري، ويبين له ما غلط فيه الحافظ في مسألة الإيمان، وبين أن الأشاعرة خالفوا ما صدر به البخاري كتابه من الأحاديث والآثار، وبحث معهم في مسائل وناظر^(١)، وقد ذكر ابن بشر أن الشيخ محمد لما وصل إلى الأحساء نزل على الشيخ العالم عبد الله بن محمد بن عبد اللطيف الشافعي الأحسائي^(٢).

المبحث الثالث: قراءاته ومطالعاته

تتصف شخصيات المصلحين الكبار بصفات ذاتية تميزها عن غيرها من عموم الناس، ولذلك وصلوا إلى المكانة التي هم عليها. والشيخ محمد بن عبد الوهاب لم يشذ عن هذه القاعدة، ومصادر ترجمة تشير إلى تميزه بقوة فهمه، وصفاء ذهنه، وسرعة حفظه وفطنته، وهمة العالية في طلب العلم^(٣)، وآثاره العلمية شاهدة على تلك الصفات، ومن دلائل نجابته حفظه للقرآن قبل بلوغه العاشرة من عمره^(٤)، وقد عرف الأب ما عليه الابن من تلك الصفات، وأمل فيه خيراً كثيراً، ورغم صغر سن الابن إلا أن والده يتحدث باستغادته من ولده محمد فوائد من

(١) الدرر السنية ٢١٦/٩ .

(٢) عنوان المجد ٣٠/١ .

(٣) انظر تاريخ نجد لابن غنام ص ٨١، الدرر السنية ص ٢١٥ .

(٤) تاريخ نجد لابن غنام ص ٨١ .

الأحكام. وفي رسالة له إلى بعض إخوانه ذكر فيها أن ابنه بلغ الاحتلام قبل أن يكمل اثني عشرة من عمره، وأنه رآه حينئذ أهلاً للصلاة بالجماعة، لمعرفته بالأحكام فقدمه أبوه ليؤم الناس، وزوجه وهو ابن اثني عشرة سنة، - يُعَيِّدُ بِلُغِهِ - ثم أذن له بالخروج^(١)، وكان كثير مطالعة الكتب، جَلَدًا عَلَى الْكِتَابَةِ سَرِيعًا^(٢).

وهذه الخصال التي يحدثنا عنها معاصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب وتلميذه المؤرخ حسين بن غنام كانت من أهم ما أسهم في تكوينه العلمي وتمييزه عن أقرانه ومعاصريه، خصوصاً مهارته في الحفظ وفي قراءة كتب العلم ونسخها. فعندما شرع في القراءة على والده في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، كان إلى جانب ذلك «كثير المطالعة في كتب التفسير والحديث وكلام العلماء في أصل الإسلام، وكان - لسرعة كتابته - يكتب في المجلس الواحد كراساً من غير أن يتعب، فيحار من يراه لسرعة حفظه وسرعة كتابته»^(٣)، والمغزى المهم في هذا الخبر هو أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب، كان كثير المطالعة والقراءة في فروع من العلم الشرعي لم يكن للبيئة العلمية في نجد عناية ظاهرة بها في ذلك الوقت، وآثر تلك العلوم واضح في الشيخ وفي دعوته الإصلاحية، وشهادة ابن غنام هذه تؤكد لها مصنفات الشيخ وآثاره العلمية سواء من حيث الكثرة أو من حيث التنوع، ومن بينها مختصرات لموسوعات ومصنفات ضخمة ومهمة في مجالها، مثل: مختصر الإنصاف والشرح الكبير، مختصر سيرة الرسول، مختصر زاد المعاد، وهي مختصرات لمصنفات ذات عناية بسنة الرسول ﷺ وسيرته وهديه، ومصنفه الحديثي الضخم في أحاديث الأحكام: مجموع الحديث على أبواب الفقه، شاهد على سعة

(١) المصدر السابق ص ٨١ - ٨٢ .

(٢) المصدر السابق ص ٨٢ .

(٣) تاريخ نجد لابن غنام ص ٨٢ .

اطلاعه وإحاطته بأمهات كتب الحديث.

وقد كانت كتب العلم من أهم مقاصد رحلاته خارج نجد، وعلى وجه الأخص المصنفات الحديثية ومصنفات ابن تيمية وابن القيم، وكان لتلك المصنفات أثر كبير سواء في تصنيفه أو في مجال دعوته، وقد سبقت الإشارة إلى ما قاله حفيده الشيخ عبد الرحمن بن حسن من أن كتاب التوحيد - أول كتبه وأشهرها وأهمها - (أخذه من الكتب التي في مدارس البصرة من كتب الحديث)^(١)، وفي الأحساء وجد عند الشيخ عبد الله بن فيروز من (كتب شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم ما سُرَّ به)^(٢)، وفي المدينة أخذ عن الشيخ محمد حياة السندي (كتب الحديث إجازة في جميعها، وقراءة لبعضها) كما أنه كتب كتاب الهدي لابن القيم - أي كتاب زاد المعاد - بيده، وكتب متن البخاري، وحضر في النحو وحفظ ألفية ابن مالك^(٣)، وقد كتب الشيخ بخط يده كثيراً من مؤلفات شيخ الإسلام ابن تيمية، لا يزال بعضها حتى الآن موجوداً بالمتحف البريطاني بلندن وغيره^(٤)، ويظهر أن حرصه على الكتب معروف شائع عنه، ففي إحدى رسائله الشخصية إلى أحد مطاوعة نجد الذين يجادلهم بدعوته، ذكره بحرصه على الكتب، ورغبته بتزويده بكتب - قد يكون جرى ذكرها في رسالة سابقة - على سبيل الإعارة^(٥).

(١) الدرر السنية ٢١٥/٩.

(٢) المصدر السابق ٢١٦/٩.

(٣) المصدر السابق ٢١٦/٩.

(٤) مجلة العربي العدد (٤٧) فبراير ١٩٧١م، ص ٢٧.

(٥) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٢٠٨.

الفصل الثاني

السنة في جهود الشيخ العلمية وآثاره

• تمهيد:

عندما قام الشيخ محمد بن عبد الوهاب بدعوته الإصلاحية لم يكن للبيئة العلمية التي حوله عناية بالسنة النبوية لا من حيث تحصيلها وحفظها والاهتمام بمصنفاتها، ولا من حيث إعطائها المكانة التي تستحقها في الفتوى وتعليم الناس الدين وأحكامه. وكما سبق بيانه في الحالة العلمية في عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب، كانت العناية العلمية في نجد عند ظهور الدعوة تكاد تنحصر في الفقه وعلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل، وكان الجمود المذهبي هو الموجه لطبيعة عناية علمائها الفقهية، فلم يكن هناك اهتمام بالاختلاف الفقهي، فضلاً عن العناية بالاستدلال والاستنباط المباشر من الكتاب والسنة. وقد كان من أهم المبادئ للدعوة الإصلاحية للشيخ محمد بن عبد الوهاب إبراز مكانة السنة وحجيتها في التشريع، والحرص على لزومها واتباعها والأخذ بنصوصها، ويلحظ هذا الأمر في تراث الشيخ العلمي سواء في أفراد التصنيف فيها، أو في الاستدلال بها في مصنفاته وفتاويه ورسائله، أو في الاحتجاج بها على الخصوم.

ويمكن القول إن دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب تتمحور على أمرين، هما: تحقيق التوحيد، واتباع السنة، وقد أشار الشيخ في رسالة له (إلى من يصل إليه من علماء الإسلام) إلى ذلك، في معرض دفاعه عن دعوته ودحض الشبهات التي أثارها خصومه حولها للتفكير منها، فبين للعلماء في مختلف الأمصار حقيقة الأمر الذي هو عليه من تحقيق التوحيد والبراءة من الشرك ولواحقه، مستشهداً بكلام العلماء من المذاهب الأربعة، وقال: «وليعلم الواقف على هذا

الكلام من أهل العلم أعزهم الله، أن الكلام في مسألتين:

الأولى: أن الله سبحانه بعث محمداً صلى الله عليه وسلم لإخلاص الدين لله لا يجعل معه أحد في العبادة والتأله، لا ملك ولا نبي ولا قبر ولا حجر ولا شجر ولا غير ذلك، وأن من عظم الصالحين بالشرك بالله فهو يشبه النصارى وعيسى عليه السلام بريء منهم.

والثانية: وجوب اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك البدع وإن اشتهرت بين أكثر العوام، وليعلم أن العوام محتاجون إلى كلام أهل العلم من تحقيق هذه المسائل، ونقل كلام العلماء، فرحم الله من نصر الله ورسوله ودينه ولم تأخذه في الله لومة لائم، والله أعلم»^(١).

وفي رسالته المشهورة إلى عبد الله بن محمد بن عبد اللطيف الشافعي الأحسائي التي يلومه فيها على وقوفه مع خصوم الدعوة، مذكراً له باجتماعه به ومذاكرته في شيء من التفسير والحديث وصحيح البخاري، يقول في تلك الرسالة له: «ولست والله الحمد أدعو إلى مذهب صوفي أو فقيه أو متكلم أو إمام من الأئمة الذين أعظمهم مثل ابن القيم والذهبي وابن كثير وغيرهم، بل أدعو إلى الله وحده لا شريك له، وأدعو إلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أوصى بها أول أمته وآخرهم، وأرجو أني لا أرد الحق إذا أتاني...»^(٢).

وقد تعددت أوجه عناية الشيخ بالسنة في مصنفاته وآثاره، ويمكن إجمال أوجه هذه العناية بثلاثة جوانب رئيسة: بالدعوة إلى لزومها والاحتجاج والاستدلال بها والاحتكام إليها، والتثبت من الأحاديث وعزوها إلى مصادرها، والتصنيف فيها استقلالاً.

(١) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ١٨٠.

(٢) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٢٥٢.

المبحث الأول:

مكانة السنة من حيث الاحتجاج والعمل بها

عند الشيخ محمد بن عبد الوهاب

كان التقليد المذهبي الضيق هو عماد الحياة العلمية في الفترة التي سبقت ظهور دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، بما شاب تلك الحياة من ممارسات بعيدة عن روح الشريعة وأحكامها، تمارس باسم الشريعة ورسماً ! وإنما هي عادات توارثها الناس ونشأوا عليها، وكانت تلك الممارسات مثار نقاش وجدال بين دعوة الشيخ وخصومها. وقد كان للشيخ محمد بن عبد الوهاب موقف قوي من مثل تلك الممارسات مما استعدى عليه عدد من قضاة ومطوعة ذلك الوقت الذين كانوا يميزون مثل هذا النوع من الممارسات والمعاملات، أو يسكتون عنها. يصف الشيخ - في مقدمة جواب له لمن سألته عن إحدى تلك الممارسات - المشتغلين بالعلم في حاضرة نجد ممن وقفوا موقف الخصومة من دعوته، فيقول: «وافق أنه ترأس على الناس رجال من أجهل العالمين وأبعدهم من معرفة ما جاء به محمد ﷺ، وقد صاروا في الرياسة بالباطل وفي أكل أموال الناس، ويدعون أنهم يعملون بالشرع، ولا يعرفون شيئاً من الدين إلا شيئاً من كلام بعض الفقهاء في البيع والإجارة والوقف والموارث، وكذلك في المياه والصلاة، ولا يميزون حقه من باطله، ولا يعرفون مستند قائله. وأما العلم الذي بعث الله به محمداً ﷺ فلم يعرفوا منه خبراً، ولم يقفوا منه على عين ولا أثر»^(١).

كان الشيخ يرى أن أسّ الداء في انتشار مظاهر الشرك، وابتعاد الناس

(١) تاريخ نجد ص ٤١٣-٤١٤ .

عن أحكام الدين إنما يكمن في التقليد المذموم المبني على اتباع قول الغير من دون حجة، حتى ولو كان في ذلك ترك ما جاء في الكتاب والسنة. في إحدى رسائله في العقيدة المعروفة، بـ(ستة أصول عظيمة مفيدة)، جعل الأصل السادس منها في التنبيه على هذا الأمر، فيقول: «الأصل السادس: رد الشبهة التي وضعها الشيطان في ترك القرآن والسنة، واتباع الآراء والأهواء المتفرقة المختلفة، وهي أن القرآن والسنة لا يعرفهما إلا المجتهد المطلق، والمجتهد هو الموصوف بكذا وكذا أوصافاً لعلها لا توجد تامة في أي بكر وعمر، فإن لم يكن الإنسان كذلك فليعرض عنهما فرضاً حتماً لا شك ولا إشكال فيه، ومن طلب الهدى منهما فهو إما زنديق وإما مجنون لأجل صعوبة فهمهما، ف سبحانه الله وبحمده كم بين الله سبحانه شرعاً وقدرأ خلقاً وأمرأ في رد هذه الشبهة الملعونة من وجوه شتى بلغت إلى حد الضروريات العامة ولكن أكثر الناس لا يعلمون»^(١).

ولواجهة هذا الواقع الموبوء بالتقليد المؤدي إلى (ترك القرآن والسنة، واتباع الآراء والأهواء المتفرقة المختلفة)، جاءت دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى لزوم السنة والتمسك بها، والاحتكام إلى نصوصها، والرجوع إليها، وتزخر مصنفاته بهذا الأمر تنظيراً وتطبيقاً، وفي هذا المبحث نتبع عناية الشيخ بهذا الأمر من خلال زاويتين مهمتين في آثاره العلمية:

• أبواب العلم التي عقدها في مصنفاته .

• رسائله الشخصية .

وهاتان مهمتان: لأنه من خلال الأولى حرص الشيخ على عقد أبواب العلم في الأمور التي تشتد حاجة الناس إلى علمها ومعرفتها، وفي رسائله الشخصية تبرز أهم قضايا الخلاف بين الدعوة وخصومها، ويوضح الشيخ من

(١) مؤلفات الشيخ، القسم الأول، العقيدة، ص ٣٩٦ .

خلال تلك الرسائل حقيقة دعوته ومبادئها، ويدحض الشبهات حولها.

• أبواب العلم التي عقدها الشيخ في مصنفاته :

قعد الشيخ وبوب في بعض مصنفاته لإحياء معنى الاحتجاج بالسنة والاستدلال بها، ومحاربة التقليد من دون حجة ولا دليل المستشري في البيئة العلمية في عصره؛ فباستقراء كتاب التوحيد الذي هو أهم مصنفات الشيخ؛ نجد أبوابه تقوم على الكتاب والسنة، ولا يخلو باب من أبوابه من الاستشهاد بأحاديث الرسول ﷺ وآثار السلف، وصنيع الشيخ باستدلاله على أبواب كتاب التوحيد وغيره من مصنفاته بما يسوقه من الأحاديث والآثار يبين المكانة العالية للسنة عند الشيخ وحرصه على لزومها، وهذه المكانة لا تبرز فقط من خلال استدلاله واستشهاده بسنته ﷺ، بل بتأكيده على وجوب الاحتجاج بها والتحاكم إليها، وجعل ذلك من أساسيات دعوته، والأمور التي لا يتم تحقيق التوحيد واجتناب الشرك إلا بها.

خصص الشيخ بابين من كتاب التوحيد تضمنت بيان حجية السنة ووجوب الأخذ بها:

أحدهما: (باب من أطاع العلماء والأمراء في تحريم ما أحل الله أو تحليل ما حرم الله فقد اتخذهم أرباباً من دون الله)^(١)، والباب الآخر هو: (باب قول الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يَرِيدُونَ أَن يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُضْلِمَهُمْ ضَلُّوا عَمِيلًا . وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا . فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَامُوا عَلَى أَعْقَابِهِمْ ثُمَّ جَاءُواكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ النساء من ٦٠ إلى ٦٢)^(٢).

(١) مؤلفات الشيخ، القسم الأول، العقيدة ص ١٠٢-١٠٣. وهو الباب رقم ٣٧.

(٢) مؤلفات الشيخ، القسم الأول، العقيدة ص ١٠٤-١٠٥. وهو الباب رقم ٣٨.

ساق الشيخ محمد بن عبد الوهاب في هذين البابين عدداً من الأحاديث والآثار الدالة على وجوب اتباع الرسول ﷺ، والاحتكام إليه، والأخذ بسنته، وحيث قد لاحظ الشيخ أن من أهم أسباب الانحراف الحاصل في عهده هو الأخذ بآراء الأفراد المنجردة من الدليل على حساب ما ثبت في سنة الرسول ﷺ وهديه؛ فقد عدّ هذا النهج صورة من صور الشرك أو الموقعة في الشرك؛ لأنه من جهة طاعة للأشخاص من دون الله ورسوله، وكما شبه الشيخ في رسالة له إلى أحد معارضي الدعوة ما هم عليه في الأصول والفروع بمن ذكرهم الله في كتاب في قوله ﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله﴾^(١) ومن جهة أخرى قد تؤدي مخالفة أمر الله ورسوله إلى الزيغ والوقوع في الشرك، وكما استشهد الشيخ بقول الإمام أحمد: «عجبت لقوم عرفوا الإسناد وصحته، يذهبون إلى رأي سفيان، والله تعالى يقول: ﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم﴾ سورة النور ٦٣ أتدري ما الفتنة؟ الفتنة: الشرك، لعله إذا رد بعض قوله أن يقع في قلبه شيء من الزيغ فيهلك»^(٢).

في مصنفه (أصول الإيمان)، المصنف على الأبواب، عقد الشيخ محمد بن عبد الوهاب باباً بعنوان (باب الوصية بكتاب الله عز وجل)، أعقبه بـ (باب حقوق النبي ﷺ)^(٣)، ساق فيه الآيات والأحاديث الدالة على وجوب طاعة الرسول ﷺ واتباعه ومحبته، وختمه بحديث المقدام بن معدي كرب الكندي - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «يوشك الرجل متكئاً على أريكته يحدث بحديث من حديثي فيقول بيننا وبينكم كتاب الله عز وجل، فما وجدنا

(١) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٢٥٤ .

(٢) مؤلفات الشيخ، القسم الأول، العقيدة ص ١٠٢ الباب رقم (٣٨) .

(٣) مؤلفات الشيخ، القسم الأول، العقيدة ص ٢٦٠-٢٦١ .

فيه من حلال استحللناه، وما وجدنا فيه من حرام حرمناه، ألا وإن ما حرم رسول الله ﷺ مثل ما حرم الله» رواه الترمذي وابن ماجه^(١).

ثم أتبع ذلك (باب تحريضه ﷺ على لزوم السنة والترغيب في ذلك وترك البدع والتفرغ والاختلاف والتحذير من ذلك)^(٢)، بدأ هذا الباب بقول الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ سورة الأحزاب الآية ٢١، وساق فيه عدداً من الأحاديث والآثار مما له صلة بالباب، مثل حديث العرياض بن سارية - رضي الله عنه - قال: «وعظنا رسول الله ﷺ موعظةً بليغةً ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب، فقال قائل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فما تعهده إلينا؟ فقال: أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبداً حبشياً فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة» رواه أبو داود، والترمذي وصححه، وابن ماجه، وفي رواية له: تركتم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك، من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً، ثم ذكره بمعناه^(٣). ولمسلم عن جابر رضي الله عنه، قال:

(١) أخرجه الترمذي في سننه من حديث المقدم بن معدي كرب بنحوه، في كتاب العلم - باب ما نُهي عنه أن يقال عند حديث النبي صلى الله عليه وسلم، ٣٨/٥ ح (٢٦٦٤)، وقال حديث حسن غريب من هذا الوجه، وأخرجه ابن ماجه في سننه عنه بمثله، في المقدمة - باب تعظيم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والتفليظ على من عارضه، ٦/١ ح (١٢)، ذكره في صحيح الجامع الصغير، وقال: صحيح، ٣٦٥/٦ ح (٨٠٣٨).

(٢) مؤلفات الشيخ، القسم الأول، العقيدة ص ٢٦٢.

(٣) أخرجه أبو داود في سننه من طريق عبد الرحمن بن عمرو السلمي وحجر بن حجر عن =

قال رسول الله ﷺ: «أما بعد فخير الحديث كتاب الله، وخير الهدى هدى محمد، وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»^(١)، وغيرها من الأحاديث والآثار الدالة على لزوم سنة الرسول ﷺ واتباع هديه وطريقته^(٢).

تلا هذا الباب: (باب التحريض على طلب العلم وكيفية الطلب)، ومن خلال الأحاديث والآثار الواردة فيه يتضح أن المراد بالعلم هو علم الكتاب والسنة، وفقه ما جاء به ﷺ وتبليغه^(٣).

• الرسائل الشخصية:

يتكرر تأكيد الشيخ على حجية السنة ووجوب اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم والتزام هديه، واستشهاده بالنصوص من الكتاب والسنة على ذلك في مصنفاته، وكان الشيخ يحتاج بهذه الحقيقة المتقررة على خصوم الدعوة

= العرياض بن سارية. مثله إلا أحرفاً يسيرة، في كتاب السنة، باب في لزوم السنة، ٢٠٠/٤ - ٢٠١، وأخرجه الترمذي في سننه عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي عن العرياض بن سارية بنحوه، في كتاب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، ٤٤/٥ - ٤٥ ح (٢٦٧٦)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وأشار إلى طريقين آخرين بنحوه، وأخرجه ابن ماجه في سننه من طريق يحيى بن أبي المطاع، قال عن العرياض بن سارية بنحوه، في المقدمة - باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين ١٥/١ - ١٦ ح (٤٢)، وأخرجه من طريق عبد الرحمن بن عمرو السلمي عنه بمعناه، وفيه لفظ الرواية المشار إليها، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده ١٢٧/٤.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه عن جابر مطولاً بنحوه، في كتاب الجمعة - باب تخفيف الصلاة والخطبة ٥٩٢/٢ ح (٤٣)، وأخرجه النسائي في سننه بنحوه، في كتاب العيدين - باب كيف الخطبة ١٨٨/٣ - ١٨٩.

(٢) ينظر: مؤلفات الشيخ، القسم الأول، العقيدة ص ٢٦٢-٢٦٥ .

(٣) ينظر: مؤلفات الشيخ، القسم الأول، العقيدة ص ٢٦٦-٢٧٠ .

ومعارضيتها، وبرز ذلك بشكل واضح في حواراته ومراسلاته لتوضيح حقيقة ما هو عليه، ودحض ما يثار من شبهات حول دعوته.

في رسالته إلى فاضل آل مزيد رئيس بادية الشام، يوضح له فيها حقيقة ما أثير حول دعوته من شبهات عندما طلب منه ذلك، ذكر له أمرين في احتجاجه على مخالفته، أولهما مطالبته لمن خالفه الاحتكام إلى ما جاء عن الرسول ﷺ، يقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب بهذا الصدد: «إني أذكر لمن خالفني أن الواجب على الناس اتباع ما وصى به النبي ﷺ أمته، وأقول لهم الكتب عندكم انظروا فيها، ولا تأخذوا من كلامي شيئاً، لكن إذا عرفتم كلام رسول الله ﷺ الذي في كتبكم فاتبعوه ولو خالفه أكثر الناس»، ثم نصحه: «فقدّم لنفسك ما ينجيك عند الله، واعلم أنه لا ينجيك إلا اتباع رسول الله ﷺ، والدنيا زائلة، والجنة والنار ما ينبغي للعاقل أن ينساهما»^(١).

وردت للشيخ رسالة من اليمن، كتبها عبد الله بن عبد الله الصنعاني، تتضمن (السؤال عما نحن عليه من الدين)، فمن إجابة الشيخ له: «وأما متابعة الرسول ﷺ فواجب على أمته متابعته في الاعتقادات والأقوال والأفعال، قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ الآية، وقال ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» رواه البخاري ومسلم»^(٢) وفي رواية لمسلم «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»^(٣) فتوزن الأقوال والأفعال بأقواله وأفعاله،

(١) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٣٢-٣٣.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه بمثله من حديث عائشة، في كتاب الصلح - باب إذا اصطالحوا على صلح جور فالصلح مردود، ٣٠١/٥ ح (٢٦٩٧). وأخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الأقضية - باب نقض الأحكام الباطلة وردّ محدثات الأمور، ١٣٤٣/٣ ح (١٧).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه معلقاً في كتاب البيوع - باب النجش، ٣٥٥/٤. وأخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الأقضية - باب نقض الأحكام الباطلة وردّ محدثات الأمور، =

لما وافق منها قبل، وما خالف رد على فاعله كائناً من كان، فإن شهادة أن محمداً رسول الله تتضمن تصديقه فيما أخبر به وطاعته ومتابعته في كل ما أمر به، وقد روى البخاري من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ، قال كل أمي يدخلون الجنة إلا من أبي، قيل ومن يأي، قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي^(١).

وفي رسالة له إلى عالم من أهل المدينة، موضحاً له موقفه من الأمور التي اختلف عليه فيها، ومنها موضوع شفاعة الرسول صلى الله عليه وسلم، يقول: «والقائل إنه يطلب الشفاعة بعد موته يورد علينا الدليل من كتاب الله، أو من سنة رسول الله أو من إجماع الأمة؛ والحق أحق أن يتبع»^(٢).

وفي ختام رسالة الشيخ إلى عبد الله بن محمد بن عبد اللطيف، التي يوضح له فيها موقفه من التقليد، يقول: «وأنا أدعو من خالفني إلى أحد أربع: إما إلى كتاب الله، وإما إلى سنة رسول الله ﷺ، وإما إلى إجماع أهل العلم، فإن عاند دعوته إلى المباهلة، كما دعا إليها ابن عباس في بعض مسائل القرائض، وكما دعا إليها سفيان والأوزاعي في مسألة رفع اليدين وغيرهما من أهل العلم»^(٣).

موقف الشيخ في محاربة التقليد المذموم استخدمه خصومه ومعارضوه في محاربة دعوته باقحامهم له بالخروج على العلماء، وترك التمدد وتنقص المذاهب الفقهية، وكتبوا بذلك العلماء من مختلف المذاهب الفقهية خارج نجد؛ وذلك من أجل إثارة ضغينتهم على الشيخ ورجاء وقوفهم معهم في محاربته، وقد

= ١٣٤٣/٣ - ١٣٤٤ ح (١٨).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة بثله، في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة -

باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ٢٤٩/١٣ ح (٧٢٨٠).

(٢) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٤٩.

(٣) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٢٦٦.

استدعى ذلك حيزاً مهماً في رسائل الشيخ لتوضيح حقيقة موقفه، وأن ما هو عليه ليس خروجاً على المذاهب الفقهية، وإنما في الحقيقة اتباع لمنهج أئمة هذه المذاهب في دعوتهم إلى الأخذ بما دلَّ عليه الدليل حق وإن خالف أقوالهم. لقد أوضح الشيخ في إجاباته ومراسلاته أنه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، متبع غير مبتدع، وأكد على احترامه للمذاهب الفقهية المعتمدة وأئمتها، وأن ما وافق النص من أقوال العلماء يأخذ به، وما خالف النص يترك؛ فالمرجع في ذلك إلى مصدر الشريعة: الكتاب والسنة.

لعل أول من تولى كِبَرِ التهمة المشار إليها هم خصوم الشيخ المحليون في نجد، ومن ذلك الخصومة التي رفع لواءها مطوع أهل الرياض المشهور سليمان ابن سحيم، الذي كتب رسالة طوّفت الآفاق، تضمنت الإشارة إلى مسائل، يقول عنها الشيخ: «بعضها حق وبعضها بهتان وكذب»، وقد راسل الشيخ مطوع الجمعية في حينه عبد الله بن سحيم، يسأله عن جوابه فيما ورد في رسالة سليمان بن سحيم هذه، فيقول الشيخ توطئة لجوابه: «وقبل الكلام فيها لابد من تقديم أصل، وذلك أن أهل العلم إذا اختلفوا والجهال إذا تنازعوا، ومثلي ومثلك إذا اختلفنا في مسألة، هل الواجب اتباع أمر الله ورسوله وأهل العلم؟ أو الواجب اتباع عادة الزمان التي أدركنا الناس عليها، ولو خالفت ما ذكره العلماء في جميع كتبهم، وإنما ذكرت هذا ولو كان واضحاً لأن بعض المسائل التي ذكرت أنا قلتها لكن هي موافقة لما ذكره العلماء في كتبهم، الخنايلة وغيرهم، ولكن هي مخالفة لعادة الناس التي نشأوا عليها، فأنكرها علي لأجل مخالفة العادة، وإلا فقد رأوا تلك في كتبهم عياناً، وأقروا بها وشهدوا أن كلامي هو الحق...»^(١)، ثم يدفع الشيخ عن نفسه ما ورد فيها من بهتان، فيقول: «إذا

(١) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٦٢-٦٣.

تبين هذا فالمسائل التي شنع بها، منها: ما هو من البهتان الظاهر، وهي قوله: إني مبطل كتب المذاهب، وقوله إني أقول إن الناس من ستمائة سنة ليسوا على شيء، وقوله إني أدعي الاجتهاد، وقوله إني خارج عن التقليد، وقوله إني أقول: إن اختلاف العلماء نقمة... جوابي فيها أن أقول سبحانه هذا بهتان عظيم»^(١).

في رسالته لعلماء مكة، يقول: «فنحن والله الحمد متبعين غير مبتدعين، على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، وحق من البهتان الذي أشاع الأعداء إني أدعي الاجتهاد، ولا أتبع الأئمة...» ثم أحالهم إلى ما عندهم من كتب الحنابلة مثل الإقناع وغاية المنتهى والإنصاف، اللاتي عليه اعتماد المتأخرين^(٢).

في رسالته إلى السويدي عالم من العراق، في تبيان عقيدته وما هو عليه، يخبره ما جرى له مع مخالفيه، عندما احتج عليهم بكلام الله وما ذكره أهل التفسير في آيات من القرآن الكريم: «قالوا القرآن لا يجوز العمل به لنا ولأمثالنا، ولا بكلام الرسول، ولا بكلام المتقدمين، ولا نطيع إلا ما ذكره المتأخرون، قلت لهم أنا أخاصم الحنفي بكلام المتأخرين من الحنفية والمالكي والشافعي والحنبلي، كل أخاصمه بكتب المتأخرين من علمائهم، الذين يعتمدون عليهم، فلما أبو ذلك نقلت لهم كلام العلماء من كل مذهب وذكرت ما قالوا بعد ما حدثت الدعوة عند القبور والنذر لها، فصرفوا ذلك وتحققوه ولم يزددهم إلا نفوراً»^(٣).

وفي رسالة أخرى يوضح فيها حقيقة ما يدعو إليه: «وبالجملة فالذي أنكره الاعتقاد في غير الله مما لا يجوز لغيره، فإن كنت قلته من عندي فارم به، أو من كتاب لقيته ليس عليه عمل فارم به كذلك، أو نقلته عن أهل مذهبي

(١) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٦٤ .

(٢) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٤٠-٤١ .

(٣) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٣٨ .

فأمر به، وإن كنت قلته عن أمر الله ورسوله، وعما أجمع عليه العلماء في كل مذهب، فلا ينبغي لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يعرض عنه لأجل أهل زمانه أو أهل بلده، وأن أكثر الناس في زمانه أعرضوا عنه. واعلم أن الأدلة على هذا من كلام الله وكلام رسوله كثيرة...»^(١).

وفي رسالة كتبها هو والإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود إلى البكلي، صاحب اليمن، عندما سألهما عما هم عليه، وعما يدعون الناس إليه، يقول: «وأما ما ذكرتم من حقيقة الاجتهاد، فنحن مقلدون الكتاب والسنة وصالح سلف الأمة، وما عليه الاعتماد من أقوال الأئمة الأربعة أبي حنيفة النعمان بن ثابت ومالك بن أنس ومحمد بن إدريس وأحمد بن حنبل رحمهم الله تعالى»^(٢).

أرسل له صاحب اليمن إسماعيل الجراعي رسالة يستوضح فيها موقفه من بعض ما بلغه عنه ومن ذلك أنه لا يعمل بكتب المتأخرين، فكان جواب الشيخ له: «... وأما المتأخرون - رحمهم الله - فكتبهم عندنا فنعمل بما وافق النص منها، وما لا يوافق النص لا نعمل به»^(٣).

وفي رسالته إلى عبد الله بن عبد الله الصنعائي، يقول: «فتأمل رحمك الله ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه بعده والتابعون لهم بإحسان إلى يوم الدين وما عليه الأئمة المقتدى بهم من أهل الحديث والفقهاء كأبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد بن حنبل رضي الله عنهم أجمعين لكي تتبع آثارها. وأما مذهبنا فمذهب الإمام أحمد بن حنبل إمام أهل السنة، ولا ننكر على أهل المذاهب الأربعة إذا لم يخالف نص الكتاب والسنة وإجماع الأمة وقول جمهورها»^(٤).

(١) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٥٣.

(٢) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٩٦.

(٣) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ١٠١.

(٤) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ١٠٦-١٠٧.

في رسالته المشهورة إلى عبد الله بن محمد بن عبد اللطيف الشافعي الأحساني، ناقش الشيخ محمد بن عبد الوهاب مسألة التقليد المذموم والحجج التي يسوقها المقلدون، ومن أهمها أنه ليس هناك من هو أهل للاجتihad في هذه الأزمنة، فينبغي العمل بما في كتب متأخري المذاهب، وأن من دعا إلى الرجوع إلى الكتاب والسنة والاحتكام إليهما «فقد نسب نفسه للاجتihad وترك الاقتداء بأهل العلم»، وقد أجاب الشيخ عن هذه الشبهة بقوله: فإن الذي أنا عليه وأدعوكم إليه، هو في الحقيقة الاقتداء بأهل العلم، فإنهم قد وصوا الناس بذلك، ومن أشهرهم كلاماً في ذلك إمامكم الشافعي، قال: لا بد أن تجدوا عني ما يخالف الحديث، فكل ما خالفه فأشهدكم أي قد رجعت عنه^(١). ثم استطرد الشيخ في بيان منهجه في اختلاف المذاهب الفقهية، وأن الأمر لا يعدو من عرض الاختلاف على ميزان الشريعة، ورده إلى الله ورسوله، وليس في ذلك هجر لأقوال العلماء، وإنما اتباع لمن معه الدليل الراجح، وأوضح الشيخ أن ما عليه غالب الناس في وقته إنما هو التحال وتقليد لبعض متأخري المذهب سواء كان الدليل معه أم لا، حتى وإن خالف ذلك قول متقدمي علماء المذهب أو حتى إمامه، ناهيك عن الأخذ بقول العالم إذا كان من مذهب آخر حتى ولو كان الدليل معه، فالشيخ إنما ينقم على هذا النوع من التقليد، ويدعو إلى الاقتداء بمنهج العلماء في اتباع من معه الحجة والدليل: «ولا خلاف بيني وبينكم أن أهل العلم إذا أجمعوا وجب اتباعهم، وإنما الشأن إذا اختلفوا هل يجب عليّ أن أقبل الحق ممن جاء به وأرد المسألة إلى الله والرسول، مقتدياً بأهل العلم، أو انتحل بعضهم من غير حجة وأزعم أن الصواب في قوله فأنتم على هذا الثاني، وهو الذي ذمه الله وسماه شركاً، وهو اتخاذ العلماء أرباباً، وأنا على الأول أدعو إليه

(١) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ٢٥٧-٢٥٨.

وأناظر عليه، فإن كان عنكم حق رجعنا إليه وقبلناه منكم»^(١).

المبحث الثاني: التثبت من الأحاديث وعزوها إلى مصادرها

بتأمل مصنفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب، سواءً الحديثية منها أو غيرها، يُلاحظ منهج الشيخ في حرصه على عزو النصوص وتوثيقها، فتخرج الأحاديث بعزوها إلى مصادرها هو الأصل في سياق استدلال الشيخ واستشهادها بها، وعزو الأحاديث إلى مصادرها يشير إلى مبدأ التثبت من الأحاديث عند الشيخ، وتحري الثابت والصحيح منها. ولقد كان لمنهج الشيخ هذا، وتركيزه على إعطاء السنة مكانتها في الاحتجاج والاستدلال، ومنهجيته في الاستشهاد بالأحاديث والآثار، وجهوده العلمية الحديثية، كان لكل ذلك أثره في الحركة العلمية في عهد الشيخ، تلك البيئة التي لم تكن تُعنى بهذا الأمر قبل ظهور الدعوة.

وباستقراء المسائل التي يُسأل عنها الشيخ، وطبيعة تلك الاستفسارات يتبين جِدَّة هذا الأمر على السائلين والبيئة المحيطة بهم، ويتضح الأثر الإيجابي الذي كان لدعوته في العناية بالسنة والاهتمام بها، وذلك في أمرين أساسين:
الأول: توثيق السنة وعزوها إلى مصادرها الأصيلة، والحرص على الأخذ بصحيحها والتثبت منها.

الثاني: العناية بدراية الأحاديث واستنباط الأحكام منها والاستدلال بها. نجد هذا المنحى مثلاً في المسائل التي في تاريخ نجد لابن غنام، حيث يُلاحظ فيها تكرار السؤال عن مسائل ذات صلة بالسنة وروايتها.
في سؤال ورد على الشيخ محمد في استيضاح عدد من المسائل، تضمن في مسألته الأولى، السؤال عن الحديث إذا ورد عزوه في كتاب متأخر إلى مصدره،

(١) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ٢٥٨ .

هل يُكتفى بهذا العزو والأخذ به، أم لا بد من الوقوف على الأصل، ونص الاستفسار: «إذا رأينا حديثاً في بعض الكتب مثل "الآداب" أو "شرح الأربعين" لابن حجر الهيتمي أو "المنازل" أو "المشارك" أو "الإقناع" أو "المنتهى"، ونسبه صاحبه إلى الصحيحين أو بعض المساند، هل يسوغ الأخذ به والعمل به ولو لم نقف على الأصل؟»^(١)، وكان جواب الشيخ: «وأما المسألة الأولى: فإن كان صاحب الكتاب ثقة مأموناً، ونسبه إلى الصحيحين وغيرهما جاز العمل بقوله، ولا أحد منع ذلك»^(٢).

ونجد في بعض تلك المسائل منحى الحرص على التأكد من ثبوت الحديث من عدمه، ففي المسألة الحادية عشرة، يُسأل الشيخ (عن الوعيد فيمن حفظ القرآن ثم نسيه هل هو صحيح أم غير ذلك؟) ويكون جواب الشيخ: «الوعيد فيمن حفظ القرآن ثم نسيه ثابت عند أهل الحديث، فإن كنت قد حفظت القرآن أو شيئاً منه ثم نسيته، فودّي أن تعود إليه»^(٣) وفي المسألة الخامسة عشرة

(١) تاريخ نجد ص ٤٢١ .

(٢) تاريخ نجد ص ٤٢٥ .

(٣) تاريخ نجد ص ٤٣٦ . لم يتضح هل المراد بجواب الشيخ حديث بعينه، أم أن المقصود أن أمر الوعيد ثابت عند أهل الحديث. ناقش الحافظ ابن حجر في فتح الباري أمر نسيان القرآن، وأشار إلى اختلاف السلف في ذلك، وأن منهم من جعل ذلك من الكبائر، وذكر أدلتهم ومنها حديث أنس المعروف في ذلك الآتي تخريجه، وقال: «في إسناده ضعف، وقد أخرج ابن أبي داود من وجه آخر مرسل نحوه، ولفظه (أعظم من حامل القرآن وتاركه)، ومن طريق أبي العالية موقوفاً (كنا نعد من أعظم الذنوب أن يتعلم الرجل القرآن ثم ينام عنه حتى ينساه) وإسناده جيد. ومن طريق ابن سيرين بإسناد صحيح في الذي ينسى القرآن كانوا يكرهونه ويقولون فيه قولاً شديداً. ولأبي داود عن سعد بن عباد مرفوعاً «من قرأ القرآن ثم نسيه لقي الله وهو أجدم» وفي إسناده أيضاً مقال» ثم ساق ابن حجر أقوالاً =

يُسأل الشيخ (عن حديث القرض الذي يقال إنه بثمانية عشر ضعفاً صحيح أم لا؟)، ويجيب الشيخ: «وحديث القرض لا يصححه الحفاظ»^(١).

= لبعض العلماء في التشديد في نسيان القرآن، ٨٦/٩.

أما حديث أنس المشار إليه، فقد أخرجه أبو داود في سننه من طريق ابن جريج عن المطلب بن عبد الله بن حنطب، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "عُرِضَتْ عَلَيَّ أَحْوَرُ أُمِّي حَتَّى الْقَذَاةَ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ، وَعُرِضَتْ عَلَيَّ ذُنُوبُ أُمِّي فَلَمْ أَرْ ذَنْبًا أَعْظَمَ مِنْ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْتِيَهَا رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا. كِتَابُ الصَّلَاةِ - بَابُ فِي كُنُسِ الْمَسْجِدِ، ١/١٢٦ ح (٤٦١)

وأخرجه الترمذي في سننه، كتاب فضائل القرآن - باب (١٩) ١٧٩-١٧٨/٥ ح (٢٩١٦)، وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. قال: وذاكرت به محمد بن إسماعيل فلم يعرفه واستغربه، قال محمد: ولا أعرف للمطلب بن عبد الله سماعاً من أحد من أصحاب النبي ﷺ إلا قوله حدثني من شهد خطبة النبي ﷺ، قال: وسمعت عبد الله بن عبد الرحمن يقول: لا نعرف للمطلب سماعاً من أحد من أصحاب النبي ﷺ. قال عبد الله: وأنكر علي بن المديني أن يكون المطلب سمع من أنس.

وأخرجه ابن الجوزي في العلل المتناهية، في كتاب العلم - حديث في اثم من حفظ ونسي، ١٠٩/١ ح (١٥٨)، وقال: قال الدارقطني: قد روي عن ابن جريج عن أنس، والأول أشبه بالصواب، والحديث غير ثابت لأن ابن جريج لم يسمع من المطلب شيئاً. يقال كان يدلسه عن ابن ميسرة وغيره من الضعفاء.

(١) تاريخ نجد ص ٤٤٦. وحديث القرض المشار إليه هنا، هو ما روي عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ «رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ مَكْتُوباً: الصَّدَقَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، وَالْقَرْضُ بِثَمَانِيَةِ عَشْرٍ. فَقُلْتُ يَا حَبْرِيْلُ: مَا بَالُ الْقَرْضِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ؟ قَالَ لِأَنَّ السَّائِلَ يَسْأَلُ وَعِنْدَهُ، وَالْمُسْتَقْرِضُ لَا يَسْتَقْرِضُ إِلَّا مِنْ حَاجَةٍ» أخرجه ابن ماجه في سننه، في كتاب الصدقات - باب القرض - ح ٢٤٣١ - ٨١٢/٢. في الزوائد: في إسناده خالد بن يزيد، ضعفه أحمد وابن معين وأبو داود والنسائي وأبو زرعة والدارقطني وغيرهم.

أرسل له أحد مطاوعة نجد وهو محمد بن عباد مطوع ثرمداء، كتاباً في التوحيد يطلب من الشيخ مراجعته، وبيان ما قد يكون فيه من زلل، فأرسل له الشيخ رسالة، بين له فيها عدداً من المسائل، كان من ضمنها مسألتين توضح مدى عناية الشيخ بصحة الحديث وسلامة نسبته إلى الرسول ﷺ، وعنايته بدقة العزو والرواية، يقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب في رسالته الجوابية:

«السادسة: جزمك بأن النبي ﷺ قال: «اطلبوا العلم ولو من الصين»^(١)، فلا ينبغي أن يجزم الإنسان على رسول الله ﷺ بما لا يعلم صحته، وهو من القول بلا علم، فلو أنك قلت وروي، أو ذكر فلان، أو ذكر في الكتاب الفلاني لكان هذا مناسباً، وأما الجزم بالأحاديث التي لم تصح فلا يجوز ففطن لهذه المسألة فما أكثر من يقع فيها.

السابعة: قولك في سؤال الملكين: والكعبة قبلتي وكذا وكذا، فالذي علمناه عن رسول الله ﷺ أنهما يسألان عن ثلاث، عن التوحيد، وعن الدين، وعن محمد ﷺ^(٢). فإن كان في هذا عندكم رابعة فأفيدونا، ولا يجوز الزيادة على

= وقد ذكره الألباني في ضعيف سنن ابن ماجه، وقال: ضعيف جداً، ص ١٨٨

(١) أخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله من طريق أبي عاتكة عن أنس بن مالك ٨-٧/١، ومن طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عن أنس بن مالك ٩/١.

وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات، في كتاب العلم - باب طلب العلم ولو بالصين، من طريق أبي عاتكة عن أنس، وقال: هذا حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأما الحسن بن عطية فضعه أبو حاتم الرازي، وأما أبو عاتكة، فقال البخاري: منكر الحديث، قال ابن حبان: وهذا الحديث باطل لا أصل له. وذكره السخاوي في المقاصد الحسنة ص ٦٣، وعزه إلى من أخرجه، وأشار إلى طريقه، وقال: وهو ضعيف من الوجهين، بل قال ابن حبان إنه باطل لا أصل له، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات.

(٢) يشير الشيخ بذلك إلى سؤال الملكين في القبر، وفيه أحاديث عدة منها:

ما قال الله ورسوله»^(١)

نتيجة العناية بالاستدلال والاستنباط المباشر من نصوص الكتاب والسنة وتحري الدليل وثبوته، نشأت الحاجة إلى معرفة الموقف من اختلاف الأقوال وتعدد الآراء، وتعارض الأدلة، وما يستفاد من الأحاديث، ولذا نجد في المسائل التي ترد على الشيخ طلب بيان وإيضاح آلية فهم وتناول هذا العلم الذي أحياه الشيخ في بيئته بعد رجوعه إليها من تجواله ورحلاته العلمية التي كانت مصدراً أساسياً لتحصيله الحديثي كما سبق بيانه.

في إحدى تلك المكاتبات التي وردت على الشيخ، سُئِلَ مسائل عدة ذات

= ما أخرجه البخاري في صحيحه من طريق سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: «إذا أقعد المؤمن في قبره، أُنِيَ ثم شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فذلك قوله ﴿رَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾»، كتاب الجنائز - باب ما جاء في عذاب القبر، ٢٣١/٣ - ٢٣٢ ح (١٣٦٩). وأخرج مسلم في صحيحه من نفس الطريق، ولفظه «عن النبي ﷺ، قال ﴿رَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾»، قال: نزلت في عذاب القبر. فيقال له: من ربك؟ فيقول: ربي الله، ونبي محمد صلى الله عليه وسلم، فذلك قوله عز وجل: ﴿رَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾». كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها - باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر، والتعوذ منه، ح (٧٣)، و ح (٧٠) من حديث أنس بن مالك، وفيه: «يأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ قال: فأما المؤمن فيقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله». وأخرج الترمذي في سننه عن سعد بن عبيدة يُحَدِّثُ عن البراء عن النبي ﷺ في قول الله: ﴿رَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾، قال في القبر إذا قيل له من ربك وما دينك ومن نبيك؟ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. كتاب تفسير القرآن - باب ومن سورة إبراهيم عليه السلام ٢٩٥/٥ - ٢٩٦ ح (٣١٢٠).

(١) مؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصية ص ١٨.

صلة بكيفية التعامل مع الأقوال والروايات المختلفة، والأحاديث المتعارضة، والتفاسير المتضادة لمعنى حديث ما، فمثلاً ما العمل إذا ورد في المسألة روايتين عن الإمام أحمد مختلفتين، أو هناك عدة أقوال للأصحاب مختلفة وكل له دليله وحجته، أو في حال إذا فُسر الحديث بتفاسير متضادة واستدل بنفس الحديث على حكمين يقابل أحدهما الآخر، وكذلك استفسر منه فيما ينبغي أن يكون العمل في حال إذا ورد حديثان متضادان، كما تضمنت تلك المسائل طلب بيان عدد من الأحاديث الواردة عن الرسول ﷺ، وقدم الشيخ لجوابه بكلام مجمل يبين منهجه:

«اعلم أرشدك الله - أن الله سبحانه وتعالى بعث محمداً ﷺ بالهدى الذي هو العلم النافع، ودين الحق الذي هو العمل الصالح، إذا كان من ينتسب إلى الدين: منهم من يتعافى بالعلم والفقه ويقول به كالفقهاء، ومنهم من يتعافى العبادة وطلب الآخرة كالصوفية، فبعث الله نبيه بهذا الدين الجامع للتوعين. ومن أعظم ما امتن الله به عليه وعلى أمته أن أعطاه جوامع الكلم، فيذكر الله تعالى في كتابه كلمة واحدة تكون قاعدة جامعة يدخل تحتها من المسائل ما لا يحصى، وكذلك يتكلم رسول الله ﷺ بالكلمة الجامعة. ومن فهم هذه المسألة فهما جيداً فهم قوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾، وهذه الكلمة أيضاً من جوامع الكلم، إذ الكامل لا يحتاج إلى زيادة. فعلم منه بطلان كل محدث بعد رسول الله ﷺ وأصحابه كما أوصانا بقوله: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة». وفهم معنى وله ﴿فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول﴾ فإذا كان الله سبحانه قد أوجب علينا أن نرد ما تنازعنا فيه إلى الله أي إلى كتابه: وإلى الرسول أي إلى سنته - علمنا قطعاً أن من رد إلى الكتاب والسنة ما تنازع فيه الناس وجد فيه ما يفصل النزاع.

وهذه كلمات يسيرة تحتاج إلى بسط طويل وتشير إلى حظ جليل، وإما قدمتها لأن من عرفها انجلى عنه إشكالات كثيرة في مسائل لا تحصر، منها بعض هذه المسائل المستول عنها، من ذلك جواب:

المسألة الثانية: إذا اختلف كلام أحد وكلام أصحابه، فنقول: في محل النزاع التراد إلى الله والرسول، لا إلى كلام أصحابه، ولا إلى الراجح المرجح من الروايتين والقولين، خطأ قطعاً، وقد يكون صواباً. وقولك: إذا استدل كل منهما بدليل، فالأدلة الصحيحة لا تتناقض، بل يصدق بعضها بعضاً، لكن قد يكون أحدهما أخطأ في الدليل: إما استدل بحديث لا يصح، وإما فهم من كلمة صحيحة مفهوماً مخطئاً.

وبالجملة، فمضى رأيي الاختلاف فرُده إلى الله والرسول، فإذا تبين لك الحق فاتبعه، فإن لم يتبين واحتجت إلى العمل فقلد من تثق بعلمه ودينه، وهل يتخير الرجل عند ذلك أو يتحرى أو يقلد الأعم أو الأورع؟ فيه كلام ليس هذا موضعه»^(١)

في مسألة أخرى يُسأل الشيخ عن مسائل كلها في شرح وبيان عدد من الأحاديث، محتواها في تحقيق التوحيد وما يقدر فيه^(٢)، السؤال عن الأحاديث وبيان معانيها نجده يتكرر في مسائل عدة ترد على الشيخ^(٣).

(١) تاريخ نجد ص ٤٢٤-٤٢٥ .

(٢) تاريخ نجد ص ٤٣٤ .

(٣) ينظر في ذلك مثلاً - حسب ترقيم تاريخ نجد لابن غنام - المسألة الحادية عشرة، المسألة الثانية عشرة، المسألة الثالثة عشرة، المسألة الرابعة عشرة، المسألة الخامسة عشرة ص ٤٣٦-٤٤٦ .

المبحث الثالث: التصنيف في السنة

برز أثر التحصيل العلمي للشيخ في طبيعة الحركة العلمية والتصنيف بعد ظهور الدعوة وانتشارها، فبعد أن كانت العناية العلمية مقتصرة على فقه مذهب الإمام أحمد بن حنبل، تنوعت تلك العناية وشملت فروعاً عدة من العلم، وبالأخص العقيدة والتفسير والحديث، والعناية الفقهية استمرت بفقه مذهب الإمام أحمد بن حنبل إلا أنه بعد أن كانت مقتصرة على القول المشهور فيه مع عدم العناية بربط الفتوى بالدليل، كان الأمر بعد انتشار الدعوة هو الحرص على الترجيح بين الروايات والأخذ بما يشهد له الدليل، وربط الفتاوى مقرونة بأدلتها الشرعية^(١).

والتطور في الحركة العلمية بعد ظهور الدعوة وانتشارها يشهد له عدد العلماء في فترة نصف القرن الثاني عشر الهجري السابقة لظهور الدعوة مقارنة بعددهم في النصف الثاني منه منذ ظهور دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وإلى وفاته، وقد بلغ عدد العلماء الذين أحصوا ممن توفوا خلالها، ثلاثة وسبعين عالماً، وهو يمثل قفزة مقارنة بفترة نصف القرن السابقة لها، حيث بلغ عددهم تسعة وعشرين عالماً، وهي فترة مساوية لها في المدة الزمنية^(٢).

كما أن بمقارنة الفترتين المشار إليهما يتضح التطور في حركة التصنيف وتنوعها لتشمل بالإضافة إلى الفقه فروعاً من العلم متنوعة لم يسبق الاهتمام بها، وفي الدراسة الإحصائية التي أعدها الدكتور مكي العيسى لحركة التصنيف لتلك الحقبتين من الزمن^(٣)، نجد أنه بعد أن كانت العناية في الفترة الأولى للفقه،

(١) انظر: علماء نجد ١/ ١٨٠.

(٢) الحياة العلمية في نجد ص ١١٢.

(٣) الحياة العلمية في نجد ص ٨٧ فما بعدها، و ص ١٥٤ فما بعدها. في الجدول رقم (٣٩) =

استأثرت العقيدة في الفترة الثانية بالعناية على حساب الفقه، وهذا أمر طبيعي حيث أن التوحيد كان موضوع الدعوة الرئيس، والشيء الذي يعنينا هنا، هو أننا نجد علم الحديث يأخذ حظه من العناية بعد أن كان ذلك مفقوداً في الفترة التي سبقت ظهور الدعوة. أوردت د. مي العيسى في تلك الإحصائية ستة عناوين من مصنفات الشيخ في علم الحديث، وهي:

- مجموع الحديث على أبواب الفقه

- أحاديث في الفتن والحوادث

- حكم الغيبة والنميمة

- حكم كتم الغيظ والحلم

- فضائل القرآن

- نصيحة المسلمين بأحاديث خاتم المرسلين^(١)

وبناءً على هذا العدد «جاء التصنيف في الحديث في المرتبة الثالثة بالنسبة للتصنيف في العلوم الشرعية وفي المرتبة الرابعة بالنسبة للتصنيف بشكل عام، وكانت نسبته ١٢% من العلوم الشرعية و١٠,٣% من العلوم بشكل عام، ومصنفات الحديث في هذه الفترة من وضع الشيخ محمد بن عبد الوهاب»^(٢)،

= المتضمن توزيع المصنفات على العلوم التي صنفت بها في فترة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، نجد استحواذ العقيدة على حركة التصنيف حيث كان من نصيبها ثلاثة وعشرون مصنفًا، تلاها الفقه بثلاثة عشر مصنفًا، ثم التفسير والحديث بستة مصنفات لكل منها.

(١) لم تصح نسبة كتاب نصيحة المسلمين بأحاديث خاتم المرسلين إلى الشيخ، وإنما هو في الواقع نص كتاب الأدب من مشكاة المصابيح للخطيب التبريزي. ينظر: عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية وأثرها في العالم الإسلامي للدكتور صالح بن عبد الله العبود.

(٢) الحياة العلمية في نجد ص ١٦٦-١٦٧.

ولكن في الحقيقة ستزيد نسبة المصنفات في الحديث لو أخذ في الحسبان ثلاثة مصنفات أخرى أوردتها د.مي العيسى في المصنفات في العقيدة، وتلك المصنفات، هي: (١) ١- فضل الإسلام؛ ٢- أصول الإيمان؛ ٣- كتاب الكبائر

وإذا نظرنا إلى التصنيف في السنة بمعناها الذي يشمل السيرة النبوية، فسنجد أن رصيد إسهام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التصنيف في السنة سيرتفع مع حسبان مصنفين للشيخ في السيرة النبوية، وهما كتاباه:

- مختصر سيرة الرسول ﷺ

- مختصر زاد المعاد لابن القيم

وفيما يلي استعراض لمصنفات الشيخ في السنة، مما وجد مطبوعاً أو مخطوطاً^(٢). وهناك مصنفات تُسبت للشيخ لكنها إما لم تصح نسبتها إليه، أو لم توجد لا مطبوعة ولا مخطوطة؛ لذا لم يتم إيرادها هنا.

(١) هذه المصنفات الثلاثة من خلال محتواها وطريقة تصنيفها، تُعد مصنفات حديثة، حيث كل مصنف منها يحتوي على إيراد الأحاديث والآثار على حسب أبوابها مع عزوها في الغالب إلى من أخرجها، من دون التعليق عليها أو شرحها، وطريقة تصنيفها شبيه بما أوردته من عناوين في علم الحديث. وقد نشر السيد رشيد رضا هذه المصنفات الثلاثة ضمن مجموعة الأحاديث النجدية. انظر الصفحات ٢١٠ - ٣١٠.

(٢) للتعريف المفصل بتلك المصنفات، ينظر: العمل الرائد الذي قامت به جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في جمع ونشر مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب في مجموع كبير تم نشره باسم (مؤلفات الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب)، كما أن هناك عدد من الدراسات والأبحاث التي عُنت بحصر وتتبع ما وجد من مؤلفات الشيخ والتعريف بها في سياق دراستها للشيخ ودعوته، ينظر مثلاً: الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره للدكتور عبد الله العثيمين، عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية وأثرها في العالم الإسلامي للدكتور صالح بن عبد الله العبود، الحياة العلمية في نجد للدكتورة مي العيسى.

١ - مجموع الحديث على أبواب الفقه:

كما يتضح من عنوان المجموع، فهو من الكتب المصنفة في أحاديث الأحكام، وقد طبع في أربعة أجزاء ضمن مجموع مؤلفات الشيخ، وحسب ما ذكر محققاه في المقدمة، «بلغت الأحاديث المرفوعة والموقوفة فيه حوالي - ٤٦٠٠ - أربعة آلاف وستمائة حديث، هذا عدا الآثار الأخرى من أقوال التابعين وفتاوى الأئمة المجتهدين»^(١). وإذا أخذنا الترقيم المتسلسل في أجزاء الكتاب الأربعة بالحسبان، نجد أن العدد يصل بالتحديد إلى (٤٥٥١) أربعة آلاف وخمسمائة وواحد وخمسين.

ويتضح من خلال عزو الأحاديث والآثار في الكتاب، تنوع مصادره، ليشتمل على عدد كبير من مصنفات السنة وأمهاقها، على رأسها الكتب الستة ومسند الإمام أحمد بن حنبل، وفي تقويم محقق الكتاب للقيمة العلمية له، يقولان: «والكتاب جيد ومفيد، واسع في ذكر أحاديث الأحكام والآثار، وهو وإن استفاد في جمعه وترتيبه مما قبله، فهذا شأن كثير من المتأخرين، فإنهم استفادوا كثيراً ممن تقدمهم في التصنيف ولا غضاضة في ذلك، إلا أنه زاد ونقص وقدم وأخر، فقد زاد عن قبله كثيراً من الآثار الموقوفة على الصحابة، كما زاد عدداً غير قليل من فتاوى التابعين ومذاهب أئمة المسلمين كما أنه امتاز عن تقدمه بنقل الإجماع في كثير من المسائل الفقهية، واعتنى أيضاً بنقل التصحيح والتحسين والتضعيف في كثير من الأحاديث، وما قيل في الرواة المختلف في الاحتجاج بهم، وهو عمل مهم في رواية أحاديث الأحكام لأنه سيتوقف عليه الاحتجاج بالحديث أو عدمه»^(٢).

(١) مؤلفات الشيخ، قسم الحديث ٢/١ .

(٢) مؤلفات الشيخ، قسم الحديث ٤/١ - ٥ .

أحاديث في الفتن والحوادث:

موضوع الكتاب يشير إليه عنوانه الوارد في الصفحة الأولى من المخطوطة (هذه أحاديث في الفتن والحوادث التي أخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - أنها ستكون بعده). مصدر الشيخ في جمعها أمهات كتب السنة، «وكان معظم ما جمعه الشيخ من صحيح مسلم ثم البخاري وغيرهما من كتب السنن والمسانيد»^(١)، طبع هذا المصنف في مجلد واحد من ضمن مجموع مؤلفات الشيخ، وتصل أحاديثه حسب ترقيم محققه إلى (٢٠٠) مائتي حديث وأثر.

٣- فضل الإسلام:

طبع ضمن القسم الأول من مجموع مؤلفات الشيخ، (العقيدة والآداب الإسلامية)، وذلك في الصفحات (من ص ٢٠٣ إلى ص ٢٢٧)، يبدأ الكتاب بباب فضل الإسلام، وينتهي بباب التحذير من البدع.

٤- أصول الإيمان:

طبع ضمن القسم الأول من مجموع مؤلفات الشيخ، (العقيدة والآداب الإسلامية)، وذلك في الصفحات (من ص ٢٢٩ إلى ٢٧٧)، يبدأ الكتاب بباب معرفة الله والإيمان به، وينتهي بباب التجوز في القول وترك التكلف والتنطع. وقد أفاد محققوا الكتاب أنه ورد في إحدى مخطوطي الكتاب «وقد زاد فيه بعض أولاده زيادة حسنة»^(٢).

٥- كتاب الكبائر:

في نهاية القسم الأول من مجموع مؤلفات الشيخ، (العقيدة والآداب الإسلامية)، ومجموع صفحاته (٨٠) ثمانون صفحة.

(١) مؤلفات الشيخ، قسم الحديث، أحاديث في الفتن والحوادث ص ٩.

(٢) ص ٢٣١.

٦- فضائل القرآن:

في بداية القسم الرابع من مجموع مؤلفات الشيخ (التفسير ومختصر زاد المعاد)، ومجموع صفحاته (٤٠) أربعون صفحة.

٧- حكم الغيبة والنميمة

٨- حكم كتم الغيظ والحلم

هذان الكتابان ضمن مجموعة لم تطبع بعد محفوظة في مكتبة لايدن بهولندا تحت رقم ٢٤٩٧، عرّف بها د. عبد الله العثيمين، خلال استعراضه (كتابات الشيخ محمد بن عبد الوهاب)، وذكر أن الكتاب الأول، يتناول أحاديث (تتصل بالأخلاق الاجتماعية مثل الغيبة والشتم والتجسس والكذب.. ومن الأمور التي يتناولها أيضاً الرأفة بالوالدين)، وأما الكتاب الثاني (فيختلف محتواه عما يظهر من عنوانه؛ فما هو موجود فيه يتناول ما سيحدث في الحياة الآخرة من حساب يؤول بعده كل إنسان إلى الجنة والنار، على حسب عمله ومروضة الله عنه)^(١).

٩- مختصر زاد المعاد للإمام ابن قيم الجوزية:

في نهاية القسم الرابع من مجموع مؤلفات الشيخ (التفسير ومختصر زاد المعاد)، ومجموع صفحاته مع الفهرس (٣٥١) ثلاثمائة وإحدى وخمسون صفحة. مختصر سيرة الرسول ﷺ:

في بداية القسم الثالث من مجموع مؤلفات الشيخ (مختصر سيرة الرسول ﷺ والفتاوى)، ومجموع صفحاته (٣٣٨) ثلاثمائة وثمان وثلاثون صفحة. وهو مختصر للسيرة المعروفة بسيرة ابن هشام.

(١) الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره، ص ١٠٤-١٠٥.

الخاتمة

من أهم النتائج التي يمكن استخلاصها في ختام هذا البحث ما يلي:

- المستقرى لأحوال العصر في البيئة التي ظهرت فيها الدعوة الإصلاحية يُدرك بشكل جلي وواضح كيف أن أحواله السياسية والدينية بلغت من السوء والضعف مبلغه؛ مما جعل منها دعوة إصلاح كانت المنطقة في أمس الحاجة إليها؛ ولذا عندما نتأمل حقيقة هذه الدعوة نجد أنها لم تتميز بكونها مذهباً جديداً - فهي ليست كذلك - وإنما بكونها دعوة تجديدية وتوحيدية. وقد كان لأحوال ذلك العصر أثرها في ضعف بيئته العلمية، واستغراقها في التقليد المذهبي البعيد عن منهج الاتباع والنظر في الأدلة وتحري الصواب، وهذا المنحى له أثره بالطبع في غياب السنة عن العناية العلمية.

- إذا تأملنا جذور التحصيل العلمي للشيخ محمد بن عبد الوهاب، نجد أنه في نشأته العلمية في نجد تلقى العلم كأبي متعلم في تلك المنطقة حيث درس الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، ولكنه تميّز بخروجه على الجمود المذهبي المغرق في المذهبية، وفي تواصله العلمي مع خارج منطقته نجد أن استفادته منها واضحة في إعدادة لمهمة الإصلاح التي قام بها، سواء من حيث اتساع مداركه أو زيادة خبرته أو سعة دائرة علمه وتنوعها. وقد كان للتنوع الذي كان عليه مشايخه، وقراءته الواسعة الأثر الأكبر في تكوينه.

- الشيء الملفت للنظر في حياة الشيخ العلمية هو ظهور الجانب الحديثي في تحصيله العلمي، سواء من حيث نوعية مشايخه الذين كان أغلبهم من المعدودين من علماء الحديث وأهله، أو من حيث حرصه على الاطلاع والقراءة في مصنفات السنة وكتب الحديث، وقد تلقى الشيخ وروى على حسب أصول

هذا العلم، وأخذ عن مشايخه كتب الحديث ومصنفاته، منها ما هو إجازة ومنها ما هو قراءة.

- حين بدء الشيخ محمد بن عبد الوهاب بدعوته، لم يكن للبيئة العلمية من حوله اهتمام بالسنة؛ لا من حيث تحصيلها والتصنيف فيها، ولا من حيث الاستدلال والاحتجاج بها، وقد كان لعناية الشيخ بالسنة آثاراً متعددة، لعل أهمها: الحرص على لزوم السنة والتمسك بها، وإبراز مكانتها في التشريع والاحتجاج بها، والعناية بربط الفتاوى والأحكام بالنصوص والأدلة، وما يقتضيه ذلك من العناية بدراية الأحاديث واستنباط الأحكام منها، والتثبت من الأحاديث، وتحريّ الصحيح منها، وعزوها إلى مصادرها، وإحياء علم الحديث وكتبه، والتصنيف في السنة.



مصادر البحث

١. أصول الحديث: علومه ومصطلحه: الدكتور محمد عجاج الخطيب، دار المنارة للنشر والتوزيع - جدة، الطبعة السابعة ١٤١٧هـ/١٩٩٧م
٢. الأعلام خير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الخامسة ١٩٨٠م
٣. بحوث ندوة دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الثانية ١٤١١هـ/١٩٩١م
٤. تاريخ ابن ربيعة: محمد بن ربيعة، دراسة وتحقيق د. عبد الله بن يوسف الشبل، ١٤١٩هـ/١٩٩٩م
٥. تاريخ ابن عباد: محمد بن حمد بن عباد العوسجي، دراسة وتحقيق د. عبد الله بن يوسف الشبل، ١٤١٩هـ/١٩٩٩م
٦. تاريخ ابن يوسف: محمد بن عبد الله بن يوسف، دراسة وتحقيق د. عويضة بن متيريك الجهني، ١٤١٩هـ
٧. تاريخ الفاخوري: محمد بن عمر الفاخوري، دراسة وتحقيق وتعليق د. عبد الله بن يوسف الشبل، ١٤١٩هـ/١٩٩٩م
٨. تاريخ نجد، المسمى " روضة الأفكار والأفهام لمرئاد حال الإمام وتعداد غزوات ذوي الإسلام ": حسين بن غنام، حرره وحققه د. ناصر الدين الأسد، دار الشروق، الطبعة الثالثة ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م
٩. التوضيح عن توحيد الخلاق في جواب أهل العراق وتذكرة أولى الألباب في طريقة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م
١٠. جامع بيان العلم وفضله، لابن عبد البر، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م
١١. الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي، تحقيق إبراهيم عطوة عوض، مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة الثانية ١٣٩٥هـ/١٩٧٥م
١٢. حجة خير الآحاد في العقائد والأحكام: أ.د. ربيع بن هادي المدخلي، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، ندوة عناية المملكة العربية السعودية بالسنة والسيرة النبوية ١٤٢٥هـ/٢٠٠٤م
١٣. الحياة العملية في نجد منذ قيام دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وحتى نهاية الدولة السعودية الأولى: مي بنت عبد العزيز العيسى، دار الملك عبد العزيز، ١٤١٧هـ
١٤. دراسات في الحديث النبوي وتاريخ تدوينه: الدكتور محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي -

بيروت، دمشق، ١٩٨٠/١٤٠٠م

١٥. الدور السنوية في الأجوبة النجدية: جمع عبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدي، جدة - الطبعة الثانية،

١٣٨٨م

١٦. سلك الدور في أعيان القرن الثاني عشر: السيد محمد خليل المرادي، مكتبة المثنى، بغداد

١٧. سنن ابن ماجه، تحقيق وترقيم محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، ١٩٧٥ / ١٣٩٥م

١٨. سنن أبي داود، للإمام أبي داود السجستاني، تحقيق وتعليق محمد محيي الدين عبد الحميد، نشر دار

إحياء السنة النبوية

١٩. سنن النسائي بشرح السيوطي وحاشية السندي، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان

٢٠. السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي: الدكتور مصطفى السباعي، الطبعة الثانية، المكتب الإسلامي

- بيروت، ١٩٧٦/١٣٩٦م

٢١. الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره: د. عبد الله الصالح العثيمين، دار العلوم - الرياض،

الطبعة الثانية ١٩٩٢/١٤١٢م

٢٢. صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري، ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي، نشر المطبعة السلفية ومكتبها

٢٣. صحيح الجامع الصغير وزيادته، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ

١٩٨٢م

٢٤. صحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان

٢٥. ضعيف سنن ابن ماجه، محمد ناصر الدين الألباني، أشرف على طبعه زهير الشاويش، المكتب

الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٨٨/١٤٠٨م

٢٦. عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية وآثرها في العالم الإسلامي: الدكتور صالح بن عبد الله بن

عبد الرحمن العبود، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ

٢٧. العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، لأبي الفرج ابن الجوزي، إدارة ترجمان السنة، لاهور - باكستان

٢٨. علماء نجد خلال ستة قرون: عبد الله بن عبد الرحمن بن صالح البسام، مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة،

مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٣٩٨هـ

٢٩. عنوان المجد في تاريخ نجد: عثمان بن بشر النجدي، حققه د. محمد بن ناصر الشثري، دار الحبيب -

الرياض، الطبعة الأولى ١٩٩٩/١٤٢٠م

٣٠. فتح الباري بشرح صحيح الإمام البخاري، لابن حجر العسقلاني، تصحيح وتحقيق عبد العزيز بن عبد

الله بن باز، ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي، المطبعة السلفية ومكتبها

٣١. فهرس الفهارس والألبان: عبد الحفي بن عبد الكبير الكتاني، باعتناء د. إحسان عباس، دار الغرب

الإسلامي، بيروت ١٤٠٢/١٩٨٢م

٣٢. مؤلفات الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب: تصنيف وإعداد د. عبد العزيز بن زيد الرومي، د. محمد

بلتاجي، د. سد حجاب، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

٣٣. مجلة العربي: العدد (٤٧)، فبراير ١٩٧١م

٣٤. مجموعة الحديث النجدية، السيد رشيد رضا، المكتبة السلفية، المدينة المنورة

٣٥. المدخل إلى السنة النبوية: عبد المهدي بن عبد القادر بن عبد الهادي، دار الاعتصام، الطبعة الثانية

١٤٢١/٢٠٠٠م

٣٦. المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل: عبد القادر بن بدران الدمشقي، صححه وعلق عليه د. عبد

الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٠١/١٩٨١م

٣٧. مسند الإمام أحمد بن حنبل، المكتب الإسلامي للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ /

١٩٧٨م

٣٨. مصباح الظلام في الرد على من كذب على الشيخ الإمام ونسبه إلى تكفير أهل الإيمان والإسلام: عبد

اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ، صححه وعلق عليه محمد حامد الفقي

٣٩. معجم المؤلفين: عمر رضا كحالة، مكتبة المني-بيروت، دار إحياء التراث العربي - بيروت

٤٠. المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، للإمام السخاوي، صححه وعلق

حواشيه، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، الطبعة الأولى ١٣٩٩ هـ ١٩٧٩م

٤١. الموضوعات لأبي الفرج ابن الجوزي، تحقيق عبد الرحمن محم عثمان، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة،

الطبعة الأولى ١٣٨٦ هـ ١٩٦٦م



فهرس الموضوعات

٢٤٣	المقدمة
٢٤٦	التمهيد: العصر الذي ظهرت فيه الدعوة الإصلاحية
٢٤٦	المطلب الأول: الحالة السياسية والاقتصادية:
٢٤٨	المطلب الثاني: الحالة العلمية والدينية
٢٥٣	الفصل الأول: السنة في التحصيل العلمي للشيخ محمد بن عبد الوهاب
٢٥٣	المبحث الأول: نشأته العلمية في نجد
٢٥٥	المبحث الثاني: طلبه العلم خارج نجد
٢٦٣	المبحث الثالث: قراءاته ومطالعاته
٢٦٦	الفصل الثاني السنة في جهود الشيخ العلمية وآثاره
٢٦٨	المبحث الأول: مكانة السنة من حيث الاحتجاج والعمل بها
٢٦٨	عند الشيخ محمد بن عبد الوهاب
٢٧٠	• أبواب العلم التي عقدها الشيخ في مصنفاته :
٢٧٣	• الرسائل الشخصية:
٢٨٠	المبحث الثاني: التثبت من الأحاديث وعزوها إلى مصادرها
٢٨٧	المبحث الثالث: التصنيف في السنة
٢٩٣	الخاتمة
٢٩٥	مصادر البحث
٢٩٨	فهرس الموضوعات



يَوْمُ بَدْرِ وَالْتَسْخِيرُ الْإِلَهِيِّ

إعداد :

د. فوزي بن محمد عبده ساعاتي

الأستاذ المشارك في كلية الشريعة في جامعة أم القرى

المقدمة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات والصلاة والسلام على من بعثه الله رحمة للعالمين محمد ﷺ وعلى آله الطيبين وصحابته الغر الميامين ومن سار على نهجه إلى يوم الدين.

وبعد؛ فإن غزوات الرسول ﷺ كانت ولا تزال محل اهتمام واعتناء العلماء وطلبة العلم، فلا غرو في ذلك لأن فيها مظاهر تأييد الله تعالى لرسوله ﷺ بالإثباتات القاطعة والآيات الساطعة على صدق رسالته، حيث إن هذه الآيات والإثباتات خارج نطاق البشر وخارقة للقوانين الطبيعية المألوفة، فتصدقه، وتثبت أن ما جاء به الحق.

كما أن المسلم عندما ما يقاتل في سبيل الله وهو يعلم هذه الأمور فإنه يقاتل وهو موقن بأنه ليس وحده هو الذي يقاتل الكفار، وأنه لا يقاتلهم بكثرة العدد ولا بتفوق السلاح فحسب، وإنما يقاتل بالإيمان الصادق الذي يحمله، وبما يعلمه من تأييد الله للمجاهدين الصادقين، وبما يسخره له من بعض ما في السموات (العلو) كقتال الملائكة معه وإنزال المطر (بقدر معلوم) والريح لزلزلة عدوه، وما في الأرض من تراب وحصباء، أو لتثبيت قلبه بإنزال السكينة والطمأنينة عليه أو بما يمدّه به من الصبر وقوة التحمل إلى غير ذلك من الوسائل المنظورة وغير المنظورة.

ولقد تضمنت غزوات الرسول ﷺ قبل أكثر من (١٤٠٠) عام بعض التسخير لما في السموات والأرض لنصرة المؤمنين. قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ الآية. سورة لقمان من آية (٢٠). وقد اخترت من ذلك ما حصل في غزوة بدر لأنها:

- ١- أول غزوة شهدت هذا التسخير الإلهي.
 - ٢- أنها أكثر الغزوات تأثيراً في القلوب الواعية والغافلة، حيث تم فيها مواجهة تحدي الإبادة والاستئصال للمجتمع المسلم الناشئ.
 - ٣- أول غزوة شهدت انتصار القلة في العَدَدِ والعُدَدِ.
 - ٤- أنها الغزوة الحاسمة التي تقرر فيها مصير الأمة الإسلامية ومصير الدعوة الإسلامية، فكل ما حدث من انتصارات وفتوح مدين لما حدث من النصر في غزوة بدر.
 - ٥- فيها أول إعلان للأُنصار رضوان الله عليهم في أنهم لن يقصروا في نصرته للرسول ﷺ ومنعتهم له سواء بالمدينة - كما نصت عليه بيعة العقبة الثانية بمكة عند جرة العقبة الكبرى بمعى - أو خارجها.
 - ٦- أول غزوة شهدت قتال الملائكة.
- وغير ذلك مما تكفل البحث بإيضاحه.
- منهجي في البحث:
- ١- جمعت المادة العلمية المتعلقة بغزوة بدر عن سلف هذه الأمة، وترتيبها الزمني حسب وفياتهم.
 - ٢- ذكرت أرقام الآيات القرآنية الواردة في البحث مع بيان أسماء سورها.
 - ٣- خرجت الأحاديث الواردة في البحث مع ذكر درجة الحديث معتمداً على الكتب التي تكفلت بذلك.
 - ٤- بينت معاني الكلمات التي تحتاج إلى بيان.
 - ٥- كتبت ترجمة للأعلام غير المشهورين؛ عند ذكرهم لأول مرة.
 - ٦- اكتفيت في الحكم على الرواة بما ذكر الحافظ ابن حجر في التقريب.
- وغير ذلك مما يتطلبه البحث العلمي.

وقد سرت في هذا البحث وفق الخطة التالية:

المقدمة: وقد اشتملت على بيان أهمية الموضوع، وأسباب اختيار غزوة بدر.
وأختم الكلام عن منهجي في البحث بموجز عن خطته حيث هي كما يأتي:
البحث الأول: في التعريف بغزوة بدر وفي التسخير في اللغة.
وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: موقع غزوة بدر.

المطلب الثاني: في أسمائها.

المطلب الثالث: التسخير في اللغة.

البحث الثاني: النعاس ، وفيه مطلبان:

المطلب الأول: النعاس في اللغة.

المطلب الثاني: تسخير النعاس لخدمة المسلمين.

البحث الثالث: المطر. وفيه مطلبان.

المطلب الأول: المطر في اللغة.

المطلب الثاني: تسخير المطر لنصرة المجاهدين.

البحث الرابع: التراب (الحصباء). وفيه ثلاثة مطالب.

المطلب الأول: التراب في اللغة.

المطلب الثاني: الحصباء في اللغة.

المطلب الثالث: تسخير التراب (الحصباء) لإعلاء مشرقي قريش.

البحث الخامس: الملائكة وفيه مطلبان:

المطلب الأول: الملائكة في اللغة.

المطلب الثاني: تسخير الملائكة للقتال إلى جانب المسلمين.

البحث السادس: الريح وفيه مطلبان.

المطلب الأول: الريح في اللغة:

المطلب الثاني: تسخير الريح للمسلمين.

الخاتمة: وتشتمل على أهم نتائج البحث.

وفي الختام فهذا جهدي أقدمه لإخواني القراء، فما كان فيه من صواب

فمن الله وحده، وما كان من خطأ فمني، وأسأل الله الغفران؛

والحمد لله رب العالمين.



المبحث الأول:

في التعريف بغزوة بدر وفي التسخير في اللغة

وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: موقع بدر

بدر: بفتح الباء وإسكان الدال بعدها راء الموضع الذي ذكره الله في القرآن^(١). وهي نسبت إلى بثرها حفرها رجل كان يدعى بدرا^(٢). ويقال بدر ابن مخلد بن النضر، ويقال بن الحارث^(٣). ويقال بدر بن قريش بن مخلد^(٤)، ويقال بدر بن النارين^(٥)، ويقال بل هو رجل من بني غفار ثم من بني النار^(٦). قال الميداني: وبدر يذكر ويؤثث، فمن ذكره جعله اسم ماء، أو اسم ذلك الرجل، ومن أنثه جعله بئراً أو اسم البقعة^(٧)، وبدر الآن بلدة وتتبعها قرى كثيرة، بمنطقة إمارة المدينة المنورة^(٨). وهي تقع على بعد ١٥٠ كيلو متر من المدينة المنورة من الجهة الغربية على الطريق القديم المتجه إلى مكة المكرمة وتبعد عن مكة المكرمة (٢٤٥) كيلو متر على الطريق القديم.

(١) حمد الجاسر، المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية ٢٦٤.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى ١٨/٢؛ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ٩٣/٢ (كلاهما نقلاً عن عامر الشعبي).

(٣) ابن حجر، فتح الباري ١/١٢٠.

(٤) ابن سيد الناس، عيون الأثر في فنون المغازي والسير والشمال ٢٧١/٢.

(٥) ابن كثير، البداية والنهاية ٩٣/٢.

(٦) السهيلي، الروض الأنف ٤٣/٣.

(٧) الميداني، مجمع الأمثال ٣٣/٤.

(٨) حمد الجاسر، المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية ٢٦٤.

المطلب الثاني: في أسمائها

- غزوة بدر العظمى^(١).
- غزوة بدر الكبرى.
- غزوة بدر القتال^(٢).
- غزوة بدر الثانية^(٣): تميزا لها عن غزوة بدر الأولى^(٤).
- غزوة الفرقان. لأنه فرق فيها بين الحق والباطل^(٥). قال تعالى: ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ
- يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ﴾ الآية^(٦).
- يَوْمُ بَدْرٍ^(٧).
- يوم الفرج.

المطلب الثالث: التسخير في اللغة:

(سخر). قال ابن زكريا: «السين والحاء والراء أصلٌ مطرد مستقيم يدلُّ على احتقار واستذلال. من ذلك قولنا سَخَّرَ اللهُ عز وجل الشيء، وذلك إذا ذلَّله لأمره وإرادته. قال تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾^(٨) الآية.

(١) الحلبي، السيرة الحلبية ١٨٩/٢ .

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى ١١/٢ .

(٣) ابن عبد البر، الدرر في اختصار المغازي والسير ١١٠ .

(٤) لمزيد من التفاصيل انظر: ابن هشام، السيرة النبوية ٢٥١/٢ .

(٥) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ٩٤/٢ .

(٦) سورة الأنفال. من آية (٤١) .

(٧) الميداني، مجمع الأمثال ٣٣/٤ .

(٨) سورة الجاثية. آية (١٣) .

ويقال رجل سُخْرَةٌ: يُسَخَّرُ في العمل وسُخْرَةٌ أيضا، إذا كَانَ يُسَخَّرُ منه، فإن كَانَ هو يفعل ذلك قلت سُخْرَةٌ، بفتح الخاء والراء. ويقال سَفَنٌ سَوَاخِرُ مَوَاخِرُ. فالسواخر: المطبوعة الطيبة: التي تَمَخَّرُ الماء تشقه. ومن الباب: سَخِرَتْ منه، إذا هزئتُ به»^(١).

وقال الجوهري: «والتسخير: التذليل»^(٢).

وقال الراغب الأصفهاني: «التسخيرُ سِياقةٌ إلى القرضِ المختصِّ قهراً»، قال تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾^(٣). الآية ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ﴾^(٤). الآية - كقوله تعالى ﴿سَخَّرْنَاهَا لَكُم لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(٥)... الآية. فالسُخْرُ هو المَقِيضُ للفعل والسُّخْرِي هو الذي يُقْهَرُ فَيَتَسَخَّرُ بِإِرَادَتِهِ»^(٦).

وفي لسان العرب: «السُّخْرَةُ: ما تَسَخَّرَتْ من دَابَّةٍ أو خادِمٍ بلا أجر ولا ثمن». ويقال: «سَخَّرْتُهُ بمعنى سَخَّرْتُهُ أي قَهَرْتُهُ وذلكة قال تعالى: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾»^(٧)، أي ذللتهما، والشمس والقمر مُسَخَّرَانِ يجريان مجاريهما أي سُخَّرَ جاريين عليهما، والنجوم مُسَخَّرَات. قال الأزهري: «جارياتٌ مجاريهنَّ». وسُخْرَةٌ تسخير: كلفه عملاً بلا أجرة،... وسُخْرَةٌ: كلفه ما لا يريد وقهره. وكل

(١) معجم مقاييس اللغة ٣/ ١٤٤.

(٢) الصحاح ٢/ ٦٨٠.

(٣) سورة الجاثية. آية (١٣).

(٤) سورة النحل. آية (١٢).

(٥) سورة الحج. آية (٣٦).

(٦) المفردات في غريب القرآن ٢٢٧.

(٧) سورة إبراهيم آية (٣٣).

مقهور مُدَبِّرٌ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ مَا يَخْلُصُهُ مِنَ الْقَهْرِ، فَذَلِكَ مَسْخَرٌ...، قَالَ الزَّجَاجُ:
«تَسْخِيرُ مَا فِي السَّمَوَاتِ تَسْخِيرُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنَّجُومِ لِلْأَدَمِيِّينَ، وَهُوَ
الْإِنْتِفَاعُ بِهَا فِي بُلُوغِ مَنَابِتِهِمْ، وَالْإِقْتِدَاءُ بِهَا فِي مَسَالِكِهِمْ، وَتَسْخِيرُ مَا فِي الْأَرْضِ
تَسْخِيرُ بَحَارِهَا وَأَنْهَارِهَا وَدَوَابِّهَا وَجَمِيعِ مَنَافِعِهَا»^(١).

وَفِي الْمَعْجَمِ الْوَسِيطِ: «(سَخَّرَتْ) السَّفِينَةُ سَخَرًا: أَطَاعَتْ وَجَرَتْ وَطَابَتْ
لَهَا الرِّيحُ ... وَيُقَالُ: سَخَّرَ اللَّهُ الْإِبِلَ: ذَلَّلَهَا وَسَهَّلَهَا (تَسْخَرُهُ): كَلَّفَهُ عَمَلًا بِلَا
أَجْرٍ»^(٢).



(١) ابن منظور ٤/١٩٦٣.

(٢) إبراهيم مصطفى وآخرون ١/٤٢٣.

المبحث الثاني: النعاس

المطلب الأول: النعاس في اللغة

(نَعَسَ): «النون والعين والسين أصِلَّ يدل على وَسَن. وَنَعَسَ يَنْعَسُ نَعَاسًا»^(١). وفي جوهرة اللغة: «والتنعس، نَعَسَ، يَنْعَسُ، نَعَسًا، وَنَعَسًا ورجل نَاعَسَ وَنَعَسَان»^(٢). وفي مجمل اللغة: «نَعَسَ، التَّعَاسُ، الوَسَنُ، ويقال، نَعَسَ: تَعَاسًا»^(٣). وجاء أيضًا: «وسن، الوَسَنُ، التَّعَاسُ:، وكذلك السَّتَّةُ»^(٤). وزاد الخطابي «والتَّهْوِيم»^(٥).

وفي لسان العرب: «التَّعَاسُ: التَّوَمُّ، وقيل هو مقارنته، وقيل ثَقَلَتْهُ. نَعَسَ: يَنْعَسُ، تَعَاسًا، وهو نَاعِسٌ وَنَعَسَانٌ... قال الأزهري: وَحَقِيقَةُ التَّعَاسِ السَّتَّةُ مِنْ غَيْرِ نَوْمٍ»^(٦). وقال الفيروز آبادي: «التَّعَاسُ: بالضم الوَسَنُ أو فَتْرَةٌ فِي الْحَوَاسِ، نَعَسَ كَمَنَعَ فَهُوَ نَاعِسٌ. وَنَعَسَانٌ»^(٧).

المطلب الثاني: تسخير النعاس لخدمة المسلمين

النبي ﷺ دعا ربه لنصرة الفئة القليلة المؤمنة، فاستجاب لدعائه، وسخر

(١) ابن زكريا، معجم مقاييس اللغة ٤٥٠/٥.

(٢) ابن دريد ٣٤/٣.

(٣) ابن زكريا، ٨٧٥/٤.

(٤) ابن زكريا. مجمل اللغة ٩٢٥/٤.

(٥) غريب الحديث ٦٥/٣.

(٦) ابن منظور ٤٤٧٣/٧.

(٧) القاموس المحيط ٢٥٥/٢.

خفيف النعاس يُغَشِّيهِمْ^(١)، فناموا أَمناً (أَمَنَةً)^(٢) وإطمئناناً من الله بعد خوفهم وعلامة على تبشير النصر الإلهي حيث وهب لهم من الضعف قوة، ومن الخوف أَمناً، وذلك في قوله جل شأنه: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ أَمَنَةً مِنْهُ﴾^(٣) الآية وكان النعاس في غزوة بدر في أثناء القتال^(٤) ويؤيد هذا ما أخرجه أحمد ابن حنبل في مسنده قال: حدثنا عبد الله^(٥) حدثني أبي^(٦) حدثنا يونس^(٧) حدثنا شيبان^(٨) وحسين^(٩) في تفسير شيبان^(١٠) عن قتادة وحدثنا أنس بن مالك أن أبا طلحة^(١١) قال: «غشنا النعاس ونحن في مصافنا يوم بدر قال أبو طلحة - وهو

(١) يُغَشِّيكُم. بضم الباء وكسر الشين؛ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن ١٩٤/٩.

(٢) أَمَنَةً: مصدر أَمِنْتُ أَمناً وأَمَنَةً وأماناً. البغوي، معالم التنزيل ١٣/٣.

(٣) سورة الأنفال. من آية (١١)

(٤) وقد ذهب الواقدي، وابن سعد، والحلي إلى أن النعاس سلط على المسلمين ليلة الغزوة؛

المغازي ٥٤/١، الطبقات الكبرى ١٦/٢؛ السيرة الحلبية ٢٠٤/٢، والراجح ما ثبتناه.

(٥) عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، أبو عبد الرحمن، ثقة، مات سنة ٢٩٠ هـ. ابن

حجر، التقريب ٢٩٥.

(٦) أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، أحد الأئمة، ثقة حافظ فقيه حجة،

مات سنة ٢٤١ هـ ابن حجر، التقريب ٨٤.

(٧) يونس بن محمد بن مسلم البغدادي، أبو محمد المؤدب، ثقة ثبت، مات سنة ٢٠٧ هـ. ابن

حجر، التقريب ٦١٤.

(٨) شيبان بن عبد الرحمن التميمي مولاهم، النحوي، أبو معاوية البصري، ثقة صاحب

كتاب، مات سنة ١٦٤ هـ. ابن حجر، التقريب ٢٦٩.

(٩) حسين بن محمد بن بهرام التميمي المروزي، ثقة. مات سنة ٢١٣ هـ وقيل بعدها بسنة أو

سنتين. ابن حجر، التقريب ١٦٨.

(١٠) هو كتاب مفقود لم يتم العثور عليه إلى الآن.

(١١) هو: زيد بن سهيل بن الأسود بن حرام الأنصاري النجاري، شهد بدرًا وما بعدها، مات =

ضمن من غشيه النعاس يومئذ - فجعل سيفي يسقط من يدي وآخذه ويسقط وأخذه»^(١).

إسناده قوي، رجاله ثقات رجال الشيخين.

وما رواه أبو يعلى الموصلي من طريق أبي مَعْمَر الهذلي^(٢) عن هُشَيْم^(٣) عن حُمَيْد^(٤) عن أنس عن أبي طلحة قال: «لَقَدْ سَقَطَ السِّيفُ مِنِّي يَوْمَ بَذَرٍ لَمَّا غَشَيْنَا - أَوْ غَشَّانَا - مِنَ النَّعَاسِ»^(٥). إسناده قوي، رجاله ثقات.

وكذا ما أخرجه الخطابي في غريب الحديث. من طريق الوليد بن مسلم^(٦) عن ابن لهيعة^(٧) عن أبي الأسود القرشي^(٨) عن عروة بن الزبير^(٩) عن أبيه

= سنة ٣١ هـ وقيل سنة ٣٢ هـ وقيل سنة ٥١ هـ. ابن عبد البر، الاستيعاب ١/٥٤٩، ٥٥٠. (١) ٢٩/٤.

(٢) هو إسماعيل بن إبراهيم بن مَعْمَر بن الحسن الهذلي، أبو معمر القَطِيعِي، ثقة مأمون، مات سنة ٢٣٦ هـ. ابن حجر، التقريب ١٠٥.

(٣) هُشَيْم، بالتصغير، ابن بَشِير بن القاسم بن دينار السلمِي، ثقة ثبت كثير التدليس والإرسال الحفي، مات سنة ١٨٣ هـ. ابن حجر، التقريب ٥٧٤.

(٤) حُمَيْد بن أبي حميد الطويل، أبو عبيدة البصري، ثقة مدلس، مات سنة ١٤٢ هـ وقيل بعدها. ابن حجر، التقريب ١٨١.

(٥) مسند أبي يعلى الموصلي ١٩/٣.

(٦) الوليد بن مسلم القرشي مولا هم، أبو العباس الدَّمَشَقِي، ثقة لكنه كثير التدليس والتسوية، مات سنة ١٩٤ هـ. ابن حجر، التقريب ٥٨٤.

(٧) هو: عبد الله بن لهيعة بن عقبة الحَضْرَمِي.

(٨) هو: محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن خويلد الأسدي، أبو الأسود القرشي المدني، يقيم عروة، ثقة، مات سنة بضع وثلاثين ومئة، ابن حجر، التقريب ٤٩٣.

(٩) عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي، أبو عبد الله المدني، ثقة فقيه مشهور، مات =

(الزبير بن العوام رضي الله عنه) قال: «لما التَقَيْنَا يَوْمَ بَدْرٍ، وَسَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْنَا النَّعَاسَ، فَوَا اللَّهُ إِنْ كُنْتُ لَا تُشَدِّدُ فَيُجَلِّدُ بِي^(١)، ثُمَّ أَتَشَدَّدُ فَيُجَلِّدُ بِي^(٢)».

إسناده قوي، رجاله ثقات غير عبد الله بن لهيعة الحضرمي فهو صدوق.

من الحديثين السابقين يتضح أنه كان في غزوة بدر نعاس في أثناء الحرب^(٣) وهو دليل على الأمن وهو من الله وأنه ساهم بشكل لا بأس به بعد ذلك أن يكون فيه نشاط وقوة للمسلمين بعد سكون أنفسهم وطمأنينتها؛ ومما حفل به يوم بدر من المشاهد العظيمة والمآثر الحسية النعاس؛ وفي معالم التريل أنه (النعاس) من خوارق العادات ما ثبت به المؤمنين بعد خوفهم وأنزل عليهم السكينة والطمأنينة. كما نصت الآية الكريمة^(٤)؛ وليعلم المجاهد أنه ليس وحده الذي يقاتل الكفار وإنما هنالك تأييد إلهي إلى جانبه من الوسائل المنظورة وغير المنظورة. إذ يمددهم المولى جل شأنه بما يلائم حالتهم، فكان النعاس كما جاء في تفسير القرآن العظيم^(٥) من جنود التأييد والنصر، فبه استراحت أجسام المؤمنين واطمأنت نفوسهم بعد أن ذهب عنها النصب والتعب وأما المدى الأعمق للآية الكريمة، فيتجاوز ظروف الحدث مكاناً وزماناً وأشخاصاً إلى حيث يصبح قضية عامة ومبدأ يعامل به كل المسلمين في كل زمان ومكان متى تشابهت ظروفهم وظروف هذا الحدث الخاص.

= سنة ٩٤ هـ. ابن حجر، التقریب ٣٨٩.

(١) - فَيُجَلِّدُ بِي: أَي يَقْلِبُنِي النَّوْمَ، حَتَّى يَصْرَعَنِي. الخطابي، غريب الحديث ٢٠٨/٢.

(٢) ٢٠٨/٢.

(٣) وكذا في غزوة أحد هو مروي في صحيح البخاري ١٧١/٥.

(٤) البغوي ١٣/٣.

(٥) ابن كثير ٢٩١/٢.

المبحث الثالث: المطر

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: المطر في اللغة

«الميم والطاء والرء أصلٌ صحيحٌ فيه معنيان: أحدهما الغيثُ التازل من السماء والآخر جنس من العذَرِ. فالأول المطر، ومُطِرْنَا، مَطَرًا. «وقال ناسٌ: لا يقالُ أمْطِرَ إلا في العذاب»^(١). وفي الصحاح: «المَطَرُ: واحد الأمطارِ. ومَطَرَتِ السماءُ تَمْطُرُ مَطَرًا، وأمَطَرها الله، وقد مُطِرْنَا»^(٢).

وفي لسان العرب: «الْمَطَرُ: الماءُ المنسكبُ من السَّحابِ. وَالْمَطَرُ: ماءُ السَّحابِ، والجمع أمطارٌ... وَمَطَرْتُهُمُ السَّمَاءُ تَمْطُرُهُمْ مَطَرًا وَأَمْطَرْتُهُمْ: أَصَابَتْهُمْ بِالْمَطَرِ، وهو أَقْبَحُهَا، وَمَطَرَتِ السَّمَاءُ، وَأَمْطَرَهَا اللهُ، وقد مَطَرْنَا. وناسٌ يقولون: مَطَرَتِ السَّمَاءُ، وَأَمْطَرَتِ بِمَعْنَى. وَأَمْطَرَهُمُ اللهُ، مَطَرًا أو عَذَابًا. (قال) ابن سيده: أمطَرهم الله في العذاب خاصة كقوله تعالى: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ﴾... (٣) الآية^(٤)»

المطلب الثاني: تسخير المطر لنصرة المجاهدين

إن الله سبحانه وتعالى في ليلة بدر^(٥) وفي أثناء تقدم كل من المسلمين

(١) ابن زكريا، معجم مقاييس اللغة ٣٣٢/٥.

(٢) الجوهري ٨١٨/٢.

(٣) سورة الشعراء آية (١٧٣)، سورة النمل آية (٥٨).

(٤) ابن منظور ٤٢٢٣/٧.

(٥) وهي ليلة الجمعة. ابن سعد، الطبقات الكبرى ١٣/٢.

والمشركين، أنزل الله مطرا واحدا^(١)، فكان من جهة المسلمين ضعيف وقليل كما رُوى في هذا الشأن عن علي بن أبي طالب ؓ قوله: «... ثم إنه أصابنا من الليل طَشٌ»^(٢) من مطر، فانطلقنا تحتَ الشجر والحَجَفِ^(٣) نستظلُّ تحتها، من المطر،...»^(٤).

- الحديث إسناده صحيح، رجاله ثقات - وعلى الرغم من قلته إلا أنه كان به نعمة وقوة للمسلمين من حيث أنه ساهم في:
- إطفاء غبار التراب الذي يسرون عليه^(٥).
- ماسك التربة التي يسرون عليها مما جعل تقدمهم سهلا وميسرا، وبالتالي سبقوا المشركين إلى ماء بدر^(٦).

(١) ابن قيم الجوزية، زاد المعاد ٨٦/٢.

(٢) وَالطَّشُّ وَالطَّشِيْشُ: الْمَطَرُ الضَّعِيفُ، وهو فوق الرِّذاذِ. ابن منظور، لسان العرب ٢٦٧٢/٥.

(٣) حَجَفٌ: جمع حَجَفَةٍ: وهي الترس. ابن منظور، لسان العرب ٧٨٧/٢.

(٤) ابن أبي شيبة في المصنف (٣٦٢/٤) من طريق عبيد الله بن موسى (العَبْسِيُّ)، قال أخبرنا إسرائيل (ابن يونس بن أبي إسحاق السَّبَّيْعي)، عن أبي إسحاق = (هو جد إسرائيل عمرو ابن عبد الله السَّبَّيْعي)، عن حارثة بن مضرب عن علي رضي الله عنه قال...، وابن حنبل في المسند (٢٥٩/٢ - ٢٦٠) قال: حدثنا حجاج (ابن محمد المصيصي الأعور) حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق، عن حارثة بن مضرب عن علي ؓ. والحديث إسناده صحيح، رجاله ثقات، رجال الشيخين غير عبيد الله بن موسى العبسي وهو ثقة. (ابن حجر، التقريب ٣٧٥)، وحارثة بن مضرب العبدي من رجال أصحاب السنن وهو ثقة (ابن حجر، التقريب) ١٤٩.

(٥) الحلبي، السيرة الحلبية ٢٠٤/٢.

(٦) ابن سعد، الطبقات الكبرى ١٥/٢، ابن حزم، حوامع السيرة النبوية ٨٧.

اغتسلوا وتطهروا من الجنابة، فسكنت نفوسهم^(١) قال تعالى:

﴿... وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ...﴾ الآية^(٢).

- أذهب عنهم وسوسة الشيطان، فاطمأنت قلوبهم، فصبروا^(٣)، فذلك

قوله تعالى: ﴿وَيُذْهِبْ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ...﴾ الآية^(٤)

- شربوا منه وملاؤوا الأسقية، وسقوا الركائب^(٥). وأما من ناحية

المشركين، فكان مطرا غزيرا ذا بلاء ونقمة عليهم^(٦) لأنه أدى إلى:

- عدم قدرتهم على الرحيل^(٧).

- أوحل التربة التي يسرون عليها، وبالتالي أصبح تقدمهم بطيئا^(٨).

- آخرهم في أن يسبقوا إلى بدر^(٩).

فهذا التسخير للمطر من الله وحده وله المنة والشكر بسوقه إلى مكانين

مختلفين ومقدارين متميزين، وفي الوقت المعلوم من الليل إنما هو لغرض قهيات

فيه الأسباب للمسلمين كي تطمئن قلوبهم وليزيدهم إيمانا وثباتا.

(١) الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن ١٩٤/٩، السهيلي، الروض الأنف ٨١/٣.

(٢) سورة الأنفال. من آية (١١).

(٣) ابن قيم الجوزية، زاد المعاد ٨٦/٢.

(٤) سورة الأنفال. من آية (١١).

(٥) الحلبي، السيرة الحلبية ٢٠٤/٢.

(٦) ابن قيم الجوزية، زاد المعاد ٨٦/٢؛ الحلبي: السيرة الحلبية ٢٠٤/٢.

(٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى ١٥/٢؛ الكلاعي، الاكتفاء في مغازي الرسول ﷺ والثلاثة

الخلفاء ٢٣/٢.

(٨) السيوطي، الدر المنثور ٣٣/٤.

(٩) مسلم، صحيح مسلم ٤٤/٦، الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن ١٩٧/٩.

لقد أشارت كتب التفسير إلى تأييد الله للمسلمين الصادقين، وما أمدهم به من عوامل طبيعية كثزول المطر، أوردت نصوصاً منها: ففي معالم التنزيل روايات صريحة للمطر وحكمة إنزاله منها: «وذلك أن المسلمين نزلوا يوم بدر على كتيب أعقر^(١) تسوخ فيه الأقدام وحوافر الدواب»^(٢)؛ وورد فيه أيضاً ما قد يفيد بحكمة نزول المطر حيث أنه «أطفأ الغبار ولبد الأرض حتى ثبتت عليها الأقدام»^(٣) ولدى السيوطي^(٤) إشارة إشارة واضحة تفيد بنزول المطر قبل النعاس، وأنه (المطر) أطفأ الغبار ولبد الأرض فثبتت عليه الأقدام؛ وأورد السيوطي في موضع آخر من تفسيره عن عروة بن الزبير (ت ٩٣هـ) قال: «بعث الله السماء وكان الوادي دهساً»^(٥) وأصاب رسول الله ﷺ وأصحابه منها ما لبد الأرض ولم يمنعهم المسير، وأصاب قريش ما لم يقدرُوا على أن يرحلوا معه»^(٦).

ولعل من المستحسن أن نورد بعض التعليقات الواردة في الدراسات الحديثة التي تناولت موضوع نزول المطر من ذلك ما ذكره محمد الغزالي «وتساقط عليهم مطر خفيف...، وكان الرمل تحت أقدامهم دهساً، فتلبد

(١) الْعَقْرُ: الثَّرَاب. ابن منظور، لسان العرب ٣٠٠٨/٥.

(٢) البغوي ١٣/٣.

(٣) البغوي معالم التنزيل ١٣/٣.

(٤) الدر المنثور ٢٢/٤.

(٥) الدَّهْسُ: الأرض السَّهْلَةُ يَثْقُلُ فِيهَا الْمَشْيُ، وقيل: هي الأرض التي لا يغلب عليها لون

الأرض ولا لون النبات. ابن منظور، لسان العرب ١٤٤١/٣.

(٦) ٣٢/٤.

وتماسك، وجعل حركتهم عليه ميسرة»^(١)؛ أما أبو الحسن علي الحسيني الندوي فهو يذكر أن المطر «كان على المشركين ابلاً شديداً، ومنعهم من التقدم، وكان على المسلمين رحمةً وطأ الأرض، وصلب الرمل، وثبت الأقدام وربط على قلوبهم»^(٢)؛ أما محمد بن نبهان الخباز فذكر المطر وتأثيره في معسكر المسلمين فقال: «ولبد الأرض حتى تثبت عليها الأقدام والخوافر»^(٣)؛ ومحمود شاكر^(٤) ذكر نزول المسلمين بعيداً عن الماء في أرض سبخة حيث ألم بهم العطش، ووسوسة الشيطان بأنهم قاب قوسين من الموت ظمأً، ولكن المؤمنون لا يحيطون بعلم الله عز وجل وماذا يُعدُّ لهم من نصر، فساق المطر إلى معسكرهم، فشرّبوا، واغتسلوا، وثبتت الأرض تحت أقدامهم. على حين كان هذا المطر نقمةً على المشركين إذ أصبحت أرضهم وحلاً، فلم يقدروا على الارتحال، فظلوا في معسكرهم وبالتالي تأخروا في الوصول إلى بدر، ففقدوا السيطرة على الماء. حكمةً من الله لتكون عامل من عوامل هزيمة الكفار، وأن الله سبحانه وتعالى يؤيد به كل المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها، وفي زمان آخر متى تم الوفاء بالصدق عند ملاقاته الكفار.



(١) فقه السيرة، ٢٣٧.

(٢) السيرة النبوية، ٢٤٥.

(٣) الاصطفا في سيرة المصطفى، ٩٩/٢.

(٤) التاريخ الإسلامي (السيرة) ١٩٦.

المبحث الرابع: التُّرَابُ (الْحَصْبَاءُ)

وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: التُّرَابُ في اللغة

(ترب) التاء والراء والباء أصلان أحدهما التُّرَابُ، وهو التُّيُوبُ والتُّوزُبُ. ويقال تَرِبَ الرجل إذا افتقر كأنه لصق بالتُّرَابِ. والتُّرْبَاءُ الأرض نفسها. ويقال رِيحٌ تَرِبَةٌ إذا جاءت بالتُّرَابِ^(١). وفي الصحاح: «التُّرَابُ فيه لُغَاتٌ، تَرَابٌ وتَوْرَابٌ، وتَوْرَبٌ، وتِيرَبٌ، وتُوبٌ، وتُرْبَةٌ، تَرْبَاءُ، وتِيرَابٌ، وتِيرِبٌ، وتِيرِبٌ، وجمع التُّرَابِ أترِبَةٌ وتَرَبَانٌ»^(٢). وفي لسان العرب «... الليث: التُّرْبُ والتُّرَابُ واحدٌ، إلا أنهم إذا أنثوا قالوا التُّرْبَةُ ... والتُّرْبَاءُ: الأرض نفسها»^(٣).

المطلب الثاني: الحصباء في اللغة

قال ابن زكريا: «(حصب) الحاء والصاد والباء أصل واحد، وهو جنسٌ من أجزاء الأرض، ثم يشتق منه، وهو الحصباء، وذلك جنس من الحَصَى»^(٤). وقال الجوهري: «الحصباء: الحصى ... وحصبُ الرجل أخصبُهُ بالكسر، أي رميته بالحصباء»^(٥).

(١) ابن زكريا، معجم مقاييس اللغة ٢٤٦/١.

(٢) الجوهري ٩٠/١.

(٣) ابن منظور ٤٢٣/١.

(٤) معجم مقاييس اللغة ٧٠/٢.

(٥) الصحاح ١١٢/١.

وقال الرازي في مختار الصحاح: «الْحَصَاةُ واحدة الحَصَى؛ وجمعها: حَصَيَّاتٌ»^(١).

وقال ابن منظور: «وَالْحَصْبَاءُ: الْحَصَى، وَاحِدُهُ حَصِيَّةٌ ... وَالْحَصْبَاءُ: هُوَ الْحَصَى الصَّغِيرُ»^(٢).

المطلب الثالث:

تسخير التُّرَابُ (الْحَصْبَاءُ) لإعماء مشركي قريش

إن رسول الله ﷺ كان في العريش يدعوا ربه لنصرة الفئة القليلة في مواجهتها لأعدائها، فترل إليه جبريل عليه السلام وهو آخذ بعنان فرسه، وأمره أن يرمي^(٣) بالتراب وقيل بالحصباء في وجوه الأعداء، فرماهم. كما قال تعالى: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٤).

قال ابن إسحاق: «أي لم يكن ذلك برميته لولا الذي جعل الله فيها من نصرك، وما ألقى في صدور عدوك منها حين هزمهم الله»^(٥).

(١) ١٤١.

(٢) لسان العرب ٨٩٢/٢ - ٨٩٣.

(٣) رمى: الرأ والميم والحرف المعتل أصل واحد، وهو تَبَذُّ الشَّيْءِ، ثم يحمل عليه اشتقاقا واستعارة تقول: رَمَيْتَ الشَّيْءَ أَرَمَيْهِ. ابن زكريا، معجم مقاييس اللغة ٤٣٥/٢.

(٤) سورة الأنفال. آية (١٧).

(٥) نقل قوله ابن هشام في السيرة النبوية ٣٢٣/٢، ونقله أيضا الطبري في جامع البيان عن تأويل آي القرآن بنصه مسندا من جهة ابن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن إسحاق قال... ٢٠٥/٩.

وقال ابن كثير أيضا: «أي هو الذي بلغ ذلك إليهم وكتبهم بها لا أنت»^(١).

ثم طلب الرسول ﷺ من المسلمين أن يصدقوا مناجزة المشركين، فلما فعلوا جعل الله تلك الحصباء تصيب أعين المشركين، فلم تترك أحدا منهم إلا ملأت عينيه، فشغلوا بإخراجها عن القتال فكان النصر^(٢).

ونورد بعض الروايات في هذا الشأن، فقد نقل ابن هشام في السيرة النبوية عن ابن إسحاق بسنده أن النبي ﷺ عندما أخذ الحصباء قال: «(شَاهَتِ الْوُجُوهُ)، ثم تَفَحَّهمُهَا، وأمر أصحابه فقال: (شَدُّوا) فكانت الهزيمة»^(٣).

وروى الواقدي - بدون إسناد - وفيها «...» وأمر ﷺ، فأخذ من الحصباء كفاً فرماهم بها، وقال: (شَاهَتِ الْوُجُوهُ. اللهم أرعب قلوبهم وزلزل أقدامهم)، فأنهزم أعداء الله لا يلوون على شيء»^(٤).

وروى الطبري^(٥) أيضا (٧) روايات في رمي المشركين بالتراب والحصباء بألفاظ متقاربة.

الرواية الأولى: حدثني محمد بن الحسين^(٦) حدثنا أحمد بن المفضل^(٧) قال:

(١) تفسير القرآن العظيم ٢/٢٩٥.

(٢) الكلاعي، الاكتفاء في مغازي الرسول الله عليه وسلم والثلاثة الخلفاء ٢/٢٣.

(٣) ٢/٢٨٠.

(٤) المغازي ٨١.

(٥) جامع البيان عن تأويل آي القرآن ٩/٢٠٥.

(٦) محمد بن الحسين بن موسى بن أبي حنين الكوفي.

(٧) أحمد بن المفضل الحفري، صدوق شيعي، في حفظه شيء، مات سنة ٢١٥هـ. ابن الحجر،

التقريب ٨٤.

قال ثنا أسباط ^(١) عن السُّدِّي ^(٢) قال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام: (أَعْطِنِي حَصًّا مِنَ الْأَرْضِ)، فناولَه حَصِيَّ عَلَيْهِ تَرَابَ فَرَمَى بِهِ وَجْهَهُ الْقَوْمَ فَلَمْ يَبْقَ مُشْرِكٌ إِلَّا دَخَلَ فِي عَيْنِيهِ مِنْ ذَلِكَ التَّرَابِ شَيْءٌ.

هذا الإسناد فيه إنقطاع فهو من مراسلات السُّدِّي إلا أن الهيثمي في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد رواه موصولاً إلى ابن عباس رضي الله عنهما قال: «وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال لعلي: (تَاوَلْنِي كَفًّا مِنْ حَصِّي) ... رواه الطبراني ^(٣) ورجاله رجال الصحيح» ^(٤).

الرواية الثانية: حدثني المشي (بن إبراهيم الآملي) ^(٥) قال ثنا أبو صالح ^(٦) قال ثني معاوية ^(٧) عن علي ^(٨) عن ابن عباس قال: «رفع رسول الله ﷺ يده يوم

(١) أسباط بن نصر الهمداني، أبو يوسف ويقال أبو نصر، صدوق كثير الخطأ يُعَرِّب، مات بعد سنة ١٠٠هـ. ابن حجر، التقريب ٩٨.

(٢) هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السُّدِّي أبو محمد الكوفي، صدوق يَهْمُ وَرَمَى بالتشيع، مات سنة ١٢٧هـ. ابن حجر، التقريب ١٠٨.

(٣) المعجم الكبير ٢٢٧/١١.

(٤) ٨٧/٦.

(٥) لم أقف له على ترجمة فيما رجعت إليه من المصادر.

(٦) هو عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجُهَنِي، أبو صالح المصري كاتب الليث، صدوق كثير الغلط ثبت في كتابه وكانت فيه غفلة. مات سنة ٢٢٢هـ. ابن حجر، التقريب ٣٠٨.

(٧) معاوية بن صالح بن حذير الحضرمي، أبو عمرو أو أبو عبد الرحمن الحمصي، قاضي الأندلس، صدوق له أوهام. مات سنة ١٥٨هـ وقيل بعد سنة ١٧٠هـ. ابن حجر، التقريب ٥٣٨.

(٨) علي بن أبي طلحة الشامي. ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل ١٩١/٦، وقال ابن حجر: "مولى بني العباس، سكن حمص، أرسل عن ابن عباس ولم يره، صدوق قد يخطيء، مات =

بدر فقال (يا رَبَّ إِنَّ تَهْلِكَ هَذِهِ الْعَصَابَةُ فَلَنْ تُعْبَدَ فِي الْأَرْضِ أَبَدًا)، فقال له جبريل: خذ قبضة من التراب، فأخذ قبضة من التراب، فرمى بها في وجوههم فما من المشركين من أحد إلا أصاب عينيه ومنخره وفمه تراب من تلك القبضة، قولوا مدبرين). إسناده ضعيف لجهالة المثنى بن إبراهيم الآملي، وهي رواية منقطعة بين علي بن أبي طلحة وابن عباس رضي الله عنهما.

الرواية الثالثة: حدثنا بشر بن معاذ^(١) قال حدثنا يزيد^(٢) قال ثنا سعيد^(٣) عن قتادة^(٤). قوله ﴿وَمَارَمَيْتَ﴾ الآية، ذكر لنا أن نبي الله ﷺ أخذ يوم بدر ثلاثة أحجار، ورمى بها في وجوه الكفار، فهزموا عند الحجر الثالث.

إسناده حسن لكنه مرسل لأن قتادة لم يشهد الغزوة إذ هو من التابعين.
الرواية الرابعة: حدثني الحارث^(٥) قال ثنا عبد العزيز^(٦) قال ثنا أبو

= سنة ١٤٣ هـ. التقريب ٤٠٢.

(١) بشر بن معاذ العَقْدِي، أبو سهل البصري الضري، صدوق، مات سنة ٢٢٤ هـ. ابن حجر، التقريب ١٢٤.

(٢) يزيد بن زُرَيْع البصري أبو معاوية، ثقة ثبت، مات سنة ١٣٠ هـ. ابن حجر، التقريب ٦٠١.

(٣) سعيد بن يزيد بن مسلم الأزدي، أبو مَسْلَمَة البصري القصير، ثقة، مات بعد سنة ١٠٠ هـ. ابن حجر، التقريب ٢٤٢.

(٤) قتادة بن دِعَامَة السُّدُوسِي، أبو الخطاب البصري، ثقة ثبت، مات سنة بضعة عشرة ومائة. ابن حجر، التقريب ٤٥٣.

(٥) الحارث بن محمد بن أبي أسامة، أبو محمد التميمي. قال الدارقطني. صدوق، وقال إبراهيم الحري ثقة، مات سنة ٢٨٢ هـ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد ٢١٨/٨ - ٢١٩.

(٦) عبد العزيز بن أبان بن محمد بن عبد الله الأموي أبو خالد الكوفي، نزيل بغداد، متروك وكذبه ابن معين وغيره، مات سنة ٢٠٧ هـ. ابن حجر، التقريب ٣٥٦.

معشر^(١). عن محمد بن قيس^(٢) ومحمد بن كعب القرظي^(٣) قال: لما دنا القوم بعضهم من بعض أخذ رسول الله ﷺ قبضة من تراب فرمى بها في وجوه القوم وقال: (شاهت الوجوه)، فدخلت في أعينهم كلهم....

إسناده ضعيف ففيه عبد العزيز بن أبان الأموي «متروك» كما قال ابن حجر، وأبو معشر (نجيح) قال: «ضعيف» إضافة إلى أنه مرسل من رواية محمد ابن قيس المدني وكذا محمد بن كعب القرظي وهو من التابعين.

الرواية الخامسة: حدثنا أحمد بن منصور^(٤) قال ثنا يعقوب بن محمد^(٥) قال ثنا عبد العزيز بن عمران^(٦) قال ثنا موسى بن يعقوب بن عبد الله بن زَمْعَةَ^(٧) عن يزيد بن عبد الله^(٨) عن أبي بكر بن سليمان بن أبي

(١) هو نجيع بن عبد الرحمن السُّنْدِي، مولى بني هاشم، ضعيف، مات سنة ١٧٠ هـ ابن حجر، التقريب ٥٥٩.

(٢) محمد بن قيس المدني القاص، ثقة، مات بعد سنة ١٠٠ هـ. ابن حجر التقريب ٣٠٥

(٣) محمد بن كعب القرظي، أبو حمزة، المدني، ثقة عالم، مات سنة ١٢٠ هـ وقيل قبلها. ابن حجر، التقريب ٥٠٤.

(٤) أحمد بن منصور بن سيار البغدادي الرمادي أبو بكر، ثقة حافظ، مات سنة ٢٦٥ هـ. ابن حجر، التقريب ٨٥.

(٥) يعقوب بن محمد بن عيسى بن عبد الملك بن حميد الزهري، المدني، صدوق كثير الوهم والرواية عن الضعفاء، مات سنة ٢١٣ هـ. ابن حجر، التقريب ٦٠٨

(٦) عبد العزيز بن عمران بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف الزهري، يعرف بابن أبي ثابت، متروك، مات سنة ١٩٧ هـ. ابن حجر، التقريب ٣٥٨.

(٧) موسى بن يعقوب بن عبد الله بن وهب بن زَمْعَةَ المَظَلِّي الرُّمَعي، أبو محمد المدني، صدوق سيء الحفظ، مات بعد سنة ١٤٠ هـ. ابن حجر، التقريب ٥٥٤.

(٨) يزيد بن عبد الله بن وهب بن زَمْعَةَ القرشي. ذكره ابن أبي حاتم في كتابه وسكت عنه الجرح والتعديل ٢٧٦/٩.

حُثْمَةُ^(١) عن حكيم ابن حزام^(٢) قال: لما كان يوم بدر سمعنا صوتا وقع من السماء كأنه صوت حصاة وقعت في طست^(٣)، ورمى رسول ﷺ تلك الرمية، فأنهزمنا.

إسناده ضعيف ففيه عبد العزيز بن عمران الزهري وهو متروك.
الرواية السادسة: حدثني يونس^(٤) قال أخبرنا ابن وهب^(٥) قال قال ابن زيد^(٦) في قوله ﴿وَمَا رَمَيْتَ﴾ ... الآية قال: هذا يوم بدر، أخذ رسول الله ﷺ ثلاث حصيات، فرمى بحصاة في ميمنة القوم، وحصاة في ميسرة القوم، وحصاة بين أظهرهم وقال: (شَاهَتِ الْوُجُوهُ)، فأنهزموا، فذلك قول الله ﴿وَمَا رَمَيْتَ﴾ الآية. إسناده ضعيف ففيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف.
الرواية السابعة: حدثنا محمد بن عبد الأعلى^(٧) قال حدثنا محمد بن ثور^(٨)

(١) أبو بكر بن سليمان بن أبي حُثْمَة: عبد الله بن حذيفة العدوي المدني، ثقة، مات بعد سنة ١٠٠هـ. ابن حجر، التقريب ٦٢٣.

(٢) حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد القرشي الأسلمي، أسلم عام فتح مكة، مات بالمدينة المنورة سنة ٥٤هـ. ابن عبد البر، الاستيعاب ٣٢٠/١.

(٣) طست: الطُسْتُ: من آنية الصُّفْرِ. ابن منظور، لسان العرب ٢٦٧٠/٥.

(٤) يونس بن عبد الأعلى بن ميسرة الصَّدْفِي، أبو موسى المصري، ثقة، مات سنة ٢٦٤هـ. ابن حجر، التقريب ٦١٣.

(٥) هو: عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم، أبو محمد المصري، الفقيه، ثقة حافظ عابد، مات سنة ٢٧٧هـ. ابن حجر، التقريب ٣٢٨.

(٦) هو: عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي مولاهم، ضعيف مات سنة ١٨٢هـ. ابن حجر التقريب ٣٤٠.

(٧) محمد بن عبد الأعلى الصنعاني، البصري، ثقة، مات سنة ٢٤٥هـ. ابن حجر، التقريب ٤٩١.

(٨) محمد بن ثور الصنعاني، أبو عبد الله العابد، ثقة، مات سنة ٢٩٠هـ. ابن حجر، التقريب =

عن قتادة **﴿وَمَا رَمَيْتَ﴾** الآية. قال رماهم رسول الله ﷺ بالحصباء يوم بدر.
إسناده صحيح لكنه مرسل لأن قتادة لم يشهد الغزوة إذ هو من التابعين.
وكذا روى الطبراني في المعجم الكبير أيضا (٤) روايات في رمي المشركين
بالتراب والحصباء وبألفاظ متقاربة.

لقد روى الطبراني^(١) قال حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة^(٢) ثنا عمي
القاسم^(٣) يحيى بن يعلى^(٤) عن سليمان بن قرم^(٥) عن سِمَاك بن حرب^(٦) عن

= ٤٧١.

(١) المعجم الكبير ٢٢٧/١١.

(٢) محمد بن عثمان بن أبي شيبة إبراهيم بن عثمان، أبو جعفر العباسي الكوفي. مات سنة
٢٩٧هـ. البغدادى، تاريخ بغداد ٤٥/٣؛ قال صالح جزرة " ثقة "، وقال عبد الله بن
أحمد بن حنبل " كذاب "، ورماه ابن خراش بالوضع. وقال مطين " هو عصا موسى
يلقف ما يأفكون " وقال البرقاني: " لم أزل أسمع أنه مقدوح فيه ". الذهي؛ تذكرة
الحافظ ٦٦١/٢، وقال ابن عدي: " ولم أر له حديثا منكرا فأذكره، وهو على ما وصفه
إلى عبدان لا بأس به " الكامل في ضعفاء الرجال ٢٢٩٧/٦.

(٣) القاسم بن محمد بن أبي شيبة العباسي، مات سنة ٢٣٥هـ. قال أبو حاتم الرازي: " كتبتُ
وتركت حديثه ". ابن أبي حاتم، الجرح التعديل ١٢٠/٧، وذكره ابن حبان في الثقات
١٨/٩، وقال أبو زرعة الرازي. " كتبت عن القاسم بن محمد بن أبي شيبة ولم أحدث
بشيء ". أبو زرعة الرازي وجهوده في السنة النبوية مع تحقيق كتاب الضعفاء ٨٢٢/٣.

(٤) يحيى بن يعلى التيمي، أبو المُحَيَّة، الكوفي، ثقة، مات بعد سنة ١٠٠هـ. ابن حجر،
التقريب ٥٩٨.

(٥) سليمان بن قرم، ابن معاذ، أبو داود البصري النحوي، ومنهم من ينسبه إلى جده، سيء
الحفظ يتشيع، مات بعد سنة ١٠٠هـ. ابن حجر، التقريب ٢٥٣.

(٦) سِمَاك بن حرب بن أوس بن خالد الذُهلي البكري، الكوفي، أبو المغيرة، صدوق وروايته =

عكرمة^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما. بنص مثل الذي ورد في رواية الطبري رقم (١). إسناده صحيح، ورجاله رجال الصحيح كما ذكر الهيثمي في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد^(٢).

وروى الطبراني^(٣) أيضا حدثنا بكر بن سهل^(٤) ثنا عبد الله بن يوسف^(٥) ثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب^(٦) عن أسلم أبي عمران^(٧) حدثه أنه سمع أبا أيوب الأنصاري^(٨) يقول: ... نحو ما ورد في رواية الطبري رقم (٤) وباختلاف في الألفاظ وبتفاصيل أوسع عما في الطبري. إسناده قوي، ورجاله ثقات غير عبد الله بن لهيعة الحضرمي فهو صدوق.

= عن عكرمة خاصة مضطربة وقد تغير بأخرة فكان ربما ثلثن. ابن حجر، التقريب ٢٥٥.
(١) عكرمة أبو عبد الله، مولى ابن عباس، أصله بربري، ثقة ثبت. مات سنة أربع ومائة وقيل قبلها. ابن حجر، التقريب ٣٩٧.

(٢) ٨٧/٦.

(٣) المعجم الكبير ٢١٠/٤.

(٤) بكر بن سهل الدِّمَاطِي أبو محمد القرشي أمام مشهور، محدث. مات سنة ٢٨٩هـ.
الذهبي، العبر ٤١٦/١، ابن الجزري، غاية النهاية في طبقات القراء ١٧٨/١.
(٥) عبد الله بن يوسف التَّنِيسِي، أبو محمد الكلّاعي، ثقة متقن من أثبت الناس في الموطأ، مات سنة ٢١٨هـ. ابن حجر، التقريب ٣٣٠.

(٦) يزيد بن أبي حبيب المصري، أبو رجاء، واسم أبيه سويد، ثقة فقيه. وكان يرسل، مات سنة ١٢٨هـ، ابن حجر، التقريب ٦٠٠.

(٧) أسلم بن يزيد، أبو عمران التَّجِيبِي المصري، ثقة، مات بعد سنة مائة هجرية. ابن حجر، التقريب ١٠٤.

(٨) واسمه: خالد بن زيد بن كُليب الأنصاري، مات سنة ٥٢هـ. ابن سعد، الطبقات الكبرى ٣ (٢) ٤٩، ٥٠.

وروى الطبراني^(١) أيضا حدثنا مسعدة بن سعد العطار^(٢) ثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي^(٣) ثنا عباس بن أبي شملة^(٤) حدثني موسى بن يعقوب. وقد تقدم بهذا الإسناد من رواية الطبري رقم (٥) به، مثله.

إسناده مسلسل بالضعفاء، مسعدة بن سعد العطار لا يُعرفُ بجرح ولا تعديل، وإبراهيم بن المنذر الحزامي صدوق، وعباس بن أبي شملة سكتنا عنه البخاري وابن أبي حاتم، وموسى بن يعقوب الزمعي صدوق سيء الحفظ، ويزيد ابن عبد الله بن زمعة سكت عنه ابن أبي حاتم.

وروى أيضا^(٥) حدثنا أحمد بن هرام الأيذجي^(٦) ثنا محمد بن يزيد الأسفاطي^(٧) ثنا إبراهيم بن يحيى الشَّجَرِي^(٨) حدثني أبي^(٩) ثنا موسى بن يعقوب

(١) المعجم الكبير ٢٢٧/٣

(٢) مسعدة بن سعد العطار المكي. ابن ماکولا، الإكمال ٣٩١/٦، الفاسي، العقد الثمين ١٧٩/٧.

(٣) إبراهيم بن المنذر بن عبد الله بن المنذر الأسدي الحزامي، صدوق، مات سنة ٢٣٦هـ. ابن حجر، التقريب ٩٤.

(٤) عباس بن أبي شملة أبو الفضل. ذكره البخاري وابن أبي حاتم في كتابيهما وسكتنا عنه. التاريخ الكبير ٨/٧، الجرح والتعديل ٢١٧/٦، وذكره ابن حبان في الثقات ٥٠٩/٨.

(٥) الطبراني، المعجم الكبير ٢٢٧/٣.

(٦) هو: أحمد بن هرام الأيذجي من شيوخ الطبراني.

(٧) محمد بن يزيد بن عبد الملك الأسفاطي البصري، الأعور، صدوق، مات بعد سنة مائتين هجرية. ابن حجر، التقريب ٥١٤.

(٨) إبراهيم بن يحيى بن محمد بن عباد بن هانئ الشَّجَرِي، لين الحديث، مات بعد سنة مائتين هجرية. ابن حجر، التقريب ٩٥.

(٩) هو: يحيى بن محمد بن عباد بن هانئ المدني الشَّجَرِي، ضعيف وكان ضريرا يتلقن، مات =

الرَّمْعِي عن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان^(١) عن أبي بكر بن سليمان ابن أبي حشمة عن حكيم بن حزام. بنحو ما ورد في المغازي للواقدي المتقدم. وباختلاف يسير في الألفاظ وزاد: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّ وَجَل: ﴿وَمَا رَمَيْتَ﴾ الآية. إسناده ضعيف. ففيه أحمد بن بهرام الأيدجي لا يعرف بجرح ولا تعديل، ومحمد بن يزيد الأسفاطي صدوق، وإبراهيم بن يحيى الشَّجَرِيّ لين الحديث، ويحيى بن محمد الشَّجَرِيّ ضعيف، وموسى بن يعقوب الرَّمْعِي صدوق سيء الحفظ.

وكذا روى ابن كثير^(٢) من طريق السدّي قال: قال رسول الله ﷺ لعلي بنحو ما رواه الطبري في روايته الأولى. وروى أيضا^(٣) من رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما بنحو ما في جامع البيان عن تأويل آي القرآن الرواية الثانية. وروى ابن كثير^(٤) أيضا من رواية أبي معشر ومحمد بن قيس ومحمد ابن كعب القرظي نحو ما رواه الطبري في روايته الرابعة. وأيضاً نص الرواية الخامسة للطبري وبنفس رجال إسناده. وعقب بقوله «غريب من هذا الوجه»^(٥).

= بعد سنة مائتين هجرية. ابن حجر، التقريب ٥٩٦.

(١) عبد الله بن يزيد المخزومي، المدني، المقرئ، الأعور، مولى الأسود بن سفيان، من شيوخ

مالك، ثقة، مات بعد سنة مائة هجرية. ابن حجر، التقريب ٣٣٠.

(٢) تفسير القرآن العظيم ٢/٢٩٥.

(٣) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ٢/٢٩٥.

(٤) تفسير القرآن العظيم ٢/٢٩٥.

(٥) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ٢/٢٩٦.

وأيضاً من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم نحو ما رواه الطبري في رواية السادسة.

وفي نهاية ما ورد بشأن رمي رسول الله ﷺ للمشركين يوم بدر. أذكر أن الصحيح الراجح - والله أعلم - هو أنه ﷺ رماهم «بالتراب» لأنه مروي بأصح الأسانيد وأقواها فهو مروي عند الطبراني في المعجم الكبير ٤ ص (٢١٠) من طريق بكر بن سهل عن عبد الله بن يوسف عن ابن لهيعة عن يزيد ابن أبي حبيب عن أسلم أبي عمران حدثه أنه سمع أبا أيوب الأنصاري ﷺ.

ولعل من المفيد أن نورد بعض التعليقات الواردة في الدراسات الحديثة، فمن ذلك ما ذكره الشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب في مختصر سيرة الرسول ﷺ. ^(١) من أن التراب (الخصباء) ما ترك أحد من المشركين إلا أصاب عينيه ومنخريه وفمه تراب، فأهزموا؛ ومنها دراسة أكرم ضياء العمري ^(٢) حيث ذكر الرمي في وجوه المشركين وأن لها سنداً من آيات القرآن الكريم لتكون برهاناً على صدق روايتها إلى آخر الزمان.



(١) ٢١١.

(٢) المجتمع المدني في عهد النبوة ٤٩.

المبحث الخامس: الملائكة

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: الملائكة في اللغة

قال ابن زكريا: «ملك: الميم واللام والكاف أصل صحيح يدلّ على قوة في الشيء وصحة»^(١). وقال الرازي: «و (الْمَلَكُ) من (المَلَأَكة) واحدٌ وَجَمْعٌ ويُقال ملائكة و(مَلَائِكُ)»^(٢).

جاء في لسان العرب: «الْمَلَأُكُ وَالْمَلَأَكَةُ: الرسالة. وَالْمَلَأُكُ: الْمَلَكُ لأنه يبلغ الرسالة عن الله عز وجل، فحذفت الهمزة وألقيت حركتها على الساكن قبلها، والجمع ملائكة، جمعوه مُتَمَمًا وزادوا الهاء للتأنيث»^(٣).

المطلب الثاني: تسخير الملائكة للقتال إلى جانب المسلمين

فمن نصره واستجابته لدعائكم، أن أمدكم بالملائكة يَوْمَ بَدْرٍ، وهو الإمداد بالملائكة) وكذلك قتالهم ثابت في القرآن الكريم ممثلاً في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكِرُونَ﴾ * إذ تقول للمؤمنين أن يكفّركم أن يمدّكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين * بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين * وما جعله الله إلا بشراً لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم *... ﴿٤﴾.

(١) معجم مقاييس اللغة ٣٥١/٥ - ٣٥٢ (باب الميم واللام وما يثلثهما).

(٢) مختار الصحاح ٦٣٤ (م ل ك).

(٣) ابن منظور ٤٨١/١٠ - ٤٨٢ (فصل اللام).

(٤) سورة آل عمران. الآيات (١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦).

وقال تعالى ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِيفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ * وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(١) إلى آخر الآية.

﴿إِذْ يُوْحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَالِقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾^(٢) (٣).

وكما روى من الأحاديث في الإمداد بالملائكة وكذلك قتالهم. فقد روى مسلم بسنده قال: «أَبُو زُمَيْلٍ» (وهو سِمَاكُ الْحَنْفِي) فحدثني ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «بَيْنَمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَئِذٍ يَشْتَدُّ فِي أَثَرِ رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَمَامَهُ إِذْ سَمِعَ ضَرْبَةً بِالسُّوْطِ فَوْقَهُ وَصَوْتَ الْفَارَسِ يَقُولُ أَقْدَمَ حَيَزُومٌ»^(٤) فنظر إلى المشرك أمامه فخر مستلقيا فنظر إليه فإذا هو قد خُطِمَ أنفه وشق وجهه كضربة

(١) سورة الأنفال. الآيتين (٩، ١٠).

(٢) قال ابن عباس، وابن جريج، والضحاك: والبَنَانُ: هي أطراف أصابع اليدين والرجلين البغوي، معالم التنزيل ١٤/٣، وقال ابن إسحاق: البَنَانُ: ويقال المفاصل الأصابع وغيرها. السهيلي، الروض الأنف ٨١/٣، وقال الخليل بن أحمد: البَنَانُ أطراف الأصابع في اليدين. ابن زكريا، معجم مقاييس اللغة ١٩١/١، وقال أبو إسحاق الزجاج: البَنَانُ ومعناها الأصابع وغيرها من جميع الأعضاء. ابن زكريا، معجم مقاييس اللغة ١٩١/١، قال الجوهري: والبَنَانَةُ: واحدة البَنَانِ، وهي أطراف الأصابع. الصحاح ٢٠٨١/٥، وقال ابن منظور: والبَنَان: الأصابع وقيل أطرافها. لسان العرب ٣٦١/١. ويتم التعرف على قتلى الملائكة عن طريقين: أولهما: آثار سود (مثل سمة النار قد أحرق به) في الأعناق. السيوطي، الدر المنثور ٣٥/٤. ثانيهما: آثار سود في البنان.

(٣) سورة الأنفال.. آية (١٢).

(٤) هو: فرس جبريل عليه السلام وقيل غير ذلك. ابن سيد الناس، عيون الأثر في فنون المغازي والسير والشمال ٢٧١/١.

السُّوطَ فَأَخْضَرَ ذَلِكَ أَجْمَعَ فَجَاءَ الْأَنْصَارِيُّ فَحَدَّثَ بِذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ:
(صَدَقْتَ ذَلِكَ مِنْ مَدَدِ السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ) «...»^(١)

وروى ابن أبي شيبة قال حدثنا عبيد الله بن موسى (بن باذام العبسي) قال
أخبرنا إسرائيل عن أبي إسحاق (جد إسرائيل) عن حارثة بن مضرب عن علي
ﷺ قال: «... فجاء رجل من الأنصار قصير بالعباس أسيراً، فقال العباس: هذا
والله ما أسرني، لقد أسرني رجل أجْلَحُ، من أحسن الناس وجهاً، على فرس
أَبْلَق، ما أراه في القوم. فقال الأنصاري: أنا أَسْرَتُهُ يا رسول الله، فقال له:
«اسْكُتْ لَقَدْ أَيْدَكَ اللَّهُ بِمَلَكٍ كَرِيمٍ»...»^(٢).

إسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الشيخين غير حارثة بن مضرب فمن
رجال أصحاب السنن. وهو ثقة (ابن حجر، التقریب. ص ١٤٩).

وروى أحمد بن حنبل^(٣) أيضاً نص رواية ابن أبي شيبة من طريق حجاج
ابن محمد المصيصي الأعور عن إسرائيل بهذا الإسناد.

والمصيصي من رجال الشيخين، لإسناده صحيح.

وروى أيضاً بسنده عن رجل من بني مازن (بن النجار) عن أبي داود
المازني: «وكان شهد بدرا قال: إني لأتبع رجلاً من المشركين لأضربه إذ وقع
رأسه قبل أن يصل إليه سيفي، فعرفت أنه قتله غيري»^(٤).

إسناده ضعيف. ففيه رجل لم يسم كما ذكر الهيثمي في مجمع الزوائد
ومنبع الفوائد^(٥).

(١) صحيح مسلم ١٥٦/٥، ١٥٧.

(٢) المصنف ٣٦٣/١٤، ٣٦٤.

(٣) المسند ٢٥٩/٢، ٢٦١.

(٤) أحمد بن حنبل، المسند ٤٥٠/٥.

(٥) ٨٦/٦.

وأخرجه السهيلي^(١)، والكلاعي^(٢)، وابن سيد الناس^(٣) من طريق أبي داود المازني بنحو ما في المسند.

وروى ابن أبي شيبة في مصنفه من طريق عبد الرحيم بن سليمان^(٤) عن مسعر^(٥) عن أبي عون^(٦) عن أبي صالح الحنفي^(٧) عن علي قال: «قيل لأبي بكر الصديق وعلي يوم بدر مع أحدكما جبريل ومع الآخر ميكائيل، وإسرافيل ملك عظيم يشهد القتال أو يقف في الصف»^(٨).

إسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الشيخين غير أبي صالح الحنفي - واسمه عبد الرحمن بن قيس -؛ فمن رجال مسلم؛ وعبد الرحيم بن سليمان الكتاني فمن رجال أصحاب السنن.

وأخرجه أحمد بن حنبل في المسند^(٩) بنحوه من طريق مسعر بهذا الإسناد؛

(١) الروض الأنف ٤١/٣.

(٢) الاكتفاء في مغازي الرسول صلى الله عليه وسلم والثلاثة الخلفاء ٣٥/٢.

(٣) عيون الأثر في فنون المغازي والسير والشمائل ٢٦٠/١.

(٤) عبد الرحيم بن سليمان الكتاني، أو الطائي، أبو علي الأشل، المروزي، ثقة له تصانيف، مات سنة ١٨٧هـ. ابن حجر، التقريب ٣٥٤.

(٥) مسعر بن كدام بن ظهير الهلالي، أبو سلمة الكوفي، ثقة ثبت فاضل، مات سنة ١٥٣هـ وقيل سنة ١٥٥هـ. ابن حجر، التقريب ٥٢٨.

(٦) هو محمد بن عبيد الله بن سعيد، أبو عون الثقفي، الكوفي الأعور، ثقة، مات بعد سنة ١٠٠هـ. ابن حجر، التقريب ٤٩٤.

(٧) هو: عبد الرحمن بن قيس، أبو صالح الحنفي، الكوفي، ثقة، مات بعد سنة ١٠٠هـ. ابن حجر، التقريب ٣٤٩.

(٨) ٣٥٥-٣٥٤/١٤.

(٩) ٤١١/٢.

وقال المحققون للمسند: «إسناده صحيح على شرط مسلم، رجاله ثقات رجال الشيخين غير أبي صالح الحنفي - واسمه عبد الله بن قيس - فمن رجال مسلم»^(١). وكذا أخرجه أبو يعلى الموصلي في مسنده بنحوه من طريق مسعر بهذا الإسناد؛ وزاد «أو يكون في القتال»^(٢). إسناده صحيح. رجاله ثقات. ونقل البغوي في معالم التنزيل عن ابن عباس، ومجاهد قولهما: «ولم تقاتل الملائكة في المعركة إلا يوم بدر وفيما سوى ذلك يشهدون القتال ولا يقاتلون وإنما يكونون عددا ومددا»^(٣). ورويت أحاديث في مشاركة الملائكة المسلمين في غزوة بدر ولم تصرح بالقتال: فقد أورد الدولابي في الكنى والأسماء في ترجمة أبي أسيد الساعدي الأنصاري^(٤) قوله: «بعد أن ذهب بصره، لو كنت معكم الآن ومعني بصري لأريتكم الشَّعْبَ»^(٥) الذي خرجت منه الملائكة، لا أشك ولا أتمارى»^(٦). الرواية بدون سند فلا نستطيع الحكم عليها. ورواه الطبراني^(٧) بسنده إلى أبي أسيد الساعدي بنحو ما في الكنى والأسماء للدولابي وباختلاف في الألفاظ.

(١) أحمد بن حنبل، المسند ٤١١/٢ هامش (٣).

(٢) ٢٨٤-٢٨٣/١.

(٣) ٤١٥/١.

(٤) هو مالك بن ربيعة بن البدي الخزرجي، الساعدي الأنصاري، شهد بدرًا والمشاهد كلها،

مات بالمدينة سنة ٦٠ هـ. ابن سعد، الطبقات ٣ (٢ق) ١٠٢، ١٠٣.

(٥) الشَّعْبُ: بالكسر: ما انفرج بين جبلين. ابن منظور، لسان العرب ٢٢٧٠/٤.

(٦) ف ١٥/١.

(٧) المعجم الكبير ٢٦٠/١٩.

إسناده صحيح، وذكره الهيثمي وقال: «رواه الطبراني وفيه سلامة بن روح - ابن أبي خالد بن أبي عقيل الأيلي - وثقه ابن حبان^(١) وضعفه غيره^(٢) لغفلة فيه»^(٣).

ورواه السهيلي في الروض الأنف^(٤) بسنده إلى أبي أسيد الساعدي بنحو ما في الكنى والأسماء للدولابي.

إسناده ضعيف لجهالة الرجال الذين يروون عن أبي أسيد الساعدي. وأورد الواقدي عن رجل من بني غفار حدثه قال: «أقبلت وابن عم لي يوم بدر حتى صعدنا على جبل، ونحن مشركان، ونحن على إحدى عَجَمَتِي بدر - العُجْمَة الشامية، العُجْمَة من رمل-. ننتظر الواقعة على من تكون الدائرة، فننهب مع من ينتهب، إذ رأيت سحابة دنت منا، فسمعت فيها حممة الخيل وقععه اللُجْم والحديد سمعت قائلاً يقول: أقدم حيزوم! فأما ابن عمي فأنكشف قناع قلبه فمات، وأما أنا فكدت أهلك، فما سكوت وأتبع البصر حيث تذهب السحابة، فجاءت إلى النبي ﷺ، وأصحابه...»^(٥).

الرواية بلا سند فلا نستطيع الحكم عليها.

ورواه ابن سيد الناس^(٦) قال: قال ابن إسحاق^(٧) وحدثني عبد الله بن أبي

(١) الثقات ٣٠٠/٨.

(٢) نُقِلَ عن أبي زرعة قوله: (إيلي ضعيف) ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل ٣٠٢/٤.

(٣) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٨٧/٦.

(٤) ٤١/٣.

(٥) المغازي ٧٧-٧٦/١.

(٦) عيون الأثر في فنون المغازي والسير والشمال ٢٥٩/١.

(٧) محمد بن إسحاق بن يسار، أبو بكر المظلي مولاهم، المدني، إمام المغازي، صدوق يدلّس =

بكر^(١) عن ابن عباس بهذا الإسناد. به بمثله.

إسناده ضعيف لجهالة راوية عن ابن عباس.

وكذا أورده الكلاعي^(٢) بنحو ما في المغازي للواقدي.

مما سبق يتضح أن الأحاديث التي تذكر الإمداد الإلهي بالملائكة، وكذلك قتالهم يوم بدر. أنها أحاديث صحيحة فقد رواها مسلم وكذا ابن أبي شيبة وأحمد بن حنبل بإسناد صحيح.

أما الدراسات الحديثة التي تناولت موضوع نزول الملائكة، فمنها دراسة محمد منير غضبان وقد تطرق إلى أنه لم يكن يدور بخلد المؤمنين في بدر إنهم سيغيرون مجرى التاريخ؛ لأنهم لا يحيطون بعلم الله عز وجل وماذا يُعدُّ لهم من نصر وتأييد من الله للمسلمين الصادقين، فقد أنزل الله الملائكة يقاتلون إلى جانب المسلمين^(٣) وعن حكمة ذلك قال السبكي: «وقع ذلك لإرادة أن يكون الفعل للنبي ﷺ وأصحابه، وتكون الملائكة مدداً على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الأسباب وسنتها التي أجراها الله تعالى في عباده والله تعالى هو فاعل الجميع...»^(٤). وعلق أكرم ضياء العمري على كلام السبكي فقال: «وكلام السبكي يكشف عن طبيعة الإسلام في تحقيق أهدافه معتمداً على الجهد البشري وفي حدود السنن والقوانين الطبيعية والاجتماعية، وهذا الكلام يدل على بصيرة

= ورمى بالتشيع والقدر، مات سنة ١٥٠هـ. ابن حجر، التقريب ٤٦٧.

(١) عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري، المدني، القاضي، ثقة، مات

سنة ١٣٥هـ. ابن حجر، التقريب ٢٩٧.

(٢) الاكتفاء في مغازي الرسول ﷺ والثلاثة الخلفاء ٣٥/٢.

(٣) منير محمد غضبان، فقه السيرة ٤٤٠.

(٤) ابن حجر، فتح الباري، ٢٩٠/٦.

نافذة وعمق في فهم طبيعة هذا الدين»^(١)؛ أما أبو الحسن علي الحسيني الندوي فقد بحث موضوع نزول الملائكة، وحدد الغرض منها فقال: «ونزل الله الملائكة بالرحمة والنصرة...»^(٢)؛ وتناول أكرم ضياء العمري روايات قتال الملائكة وبين لماذا يتغاضى بعض الكتاب عن ذكرها قائلاً: «وقد يتحاشى بعض الكتاب المسلمين الإشارة إلى مشاركة الملائكة ببدر وهذا من مظاهر الهزيمة أمام الفكر المادي الذي لا يؤمن إلا بالمحسوسات، والإيمان برسالة محمد ﷺ يقتضي الإيمان بالملائكة»^(٣)؛ وتطرق محمود شاكر إلى نزول الملائكة وأنها حكمة من الله «ليطمئن المسلمون، وتثبت أقدامهم...، وتطمئن نفوسهم»^(٤)؛ أما محمد نبهان الخباز^(٥) فقد بحث موضوع الملائكة وتبين أنه لما صدق المسلمين في اللقاء كان العون بالملائكة؛ وناقش منير محمد غضبان روايات مشاركة الملائكة في يوم بدر وأنهم من أفضل الملائكة، وأن المسلمين هم «المعنون في النصر، وأنهم هم صُناع الأحداث، وأن الروم والفرس غدوا على هامش التاريخ بعد أن أنزل الله تعالى ملائكته لنصر المؤمنين في بدر، وكان وعد الله الذي لا يخلف هو نصر محمد وحزبه لا نصر الروم فقط ولكن أكثر الناس لا يعلمون،...»^(٦).

(١) أكرم ضياء العمري، المجتمع المدني في عهد النبوة ٥٢ هامش (٢).

(٢) السيرة النبوية ٢٥٠.

(٣) المجتمع المدني في عهد النبوة ٥٦.

(٤) التاريخ الإسلامي (السيرة) ٢٠٣، ٢٠٤.

(٥) الاصطفا في سيرة المصطفى ١٠٨/٢.

(٦) فقه السيرة ٤٤٠، ٤٤٤.

المبحث السادس: الرِّيحُ

وفيه مطلبان :

المطلب الأول: الرِّيحُ في اللغة

الراء والياء والحاء والأصل فيها (روح) الراء والواو والحاء: «أصل كبير مطرد، يدل على سعة وفسحة وأطراد. وأصل (ذلك) كله الرِّيح. وأصل الياء في الرِّيح الواو، وإنما قلبت ياءً لكسرة ما قبلها؛ فالرُّوح روح الإنسان، وإنما هو مشتق من الرِّيح»^(١).

وفي الصحاح: «والرِّيحُ: واحدة الرياح. والأرياح، وقد تجمع على أرواح، لأنَّ أصلها الواو، وإنما جاءت بالياء لأنكسار ما قبلها، فإذا رجعوا إلى الفتح عادت إلى الواو، كقولك: أرواح الماء، وتروّحت بالمروحة»^(٢).
وفي مختار الصحاح: «والرِّيح أيضا الغلبة والقوة ومنه قوله تعالى: ﴿وَيَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾»^(٣) ... الآية»^(٤).

وفي لسان العرب: «روح: الرِّيح: نسيم الهواء، وكذلك نسيم كل شيء وهي مؤنثة.. وجمعُ الرِّيحِ أرواحٌ، وأرواحُ جمع الجمع ... ويومٌ راحٌ: شديدُ الرِّيحِ»^(٥)؛ وفي المصباح المنير: «و(الرِّيحُ) الهواءُ المُسَخَّرُ بين السماء والأرض وأصلها الواوُ بدليل تصغيره على (رُوحَةٍ) لكن قلبت ياءً لأنكسار ما قبلها

(١) ابن زكريا، معجم مقاييس اللغة ٢/٤٥٤، ٤٦٤.

(٢) الجوهري ١/٣٦٧.

(٣) سورة الأنفال. من آية (٤٦).

(٤) الرازي ٢٦١، ٢٦٢.

(٥) ابن منظور ٣/١٧٦٣، ١٧٦٤.

والجمع (أَرْوَاحٌ) و(رِيَّاحٌ)... و(الرَّيْحُ) أربع (الشَّمَالُ) وتأتي من ناحية الشام وهي حارة في الصيف بارحٌ (أي حَامِلَةٌ للتراب) و(الْجَنُوبُ) تقابلها وهي الرِّيحُ اليمانية. والثالثة (الصَّبَا) وتأتي من مطلع الشمس وهي القَبُولُ أيضا والرابعة (الدَّبُورُ) وتأتي من ناحية المَغْرِبِ»^(١).

المطلب الثاني: تسخير الرِّيحُ للمسلمين

والرِّيحُ جندي من جنود المولى جل شأنه سخرها للمؤمنين في يوم بَدْر لتكون عامل هزيمة ودمار للكافرين بحملها للتراب (الخصباء)، فما خلق الله منهم إنسانا إلا ملأ عينه ترابا، فشغلوا بالتراب وشغل المسلمون بقتلهم. وروى في ذلك البزار في مسنده قال: «حدثنا أبو شيبه^(٢) قال: نا أحمد ابن يحيى^(٣) قال نا أبو عُبيدة^(٤) عن الأعمش^(٥) عن سعيد بن جبير^(٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أخذهم يوم بدر ريح عقيم»^(٧). إسناده حسن. فيه أبو شيبه وهو إبراهيم بن عبد الله بن محمد صدوق. وكذا أخرجه الطبراني في المعجم الكبير^(٨)

(١) المقرئ ٢٤٤/١.

(٢) هو: إبراهيم بن أبي بكر: عبد الله بن محمد بن أبي شيبه العبسي، الكوفي، صدوق، مات سنة ٢٦٥هـ. ابن حجر، التقريب ٩١.

(٣) أحمد بن يحيى الأحول مولى الأشعريين. ابن حبان، الثقات ٤/٨.

(٤) هو: عبد الملك بن مَعْن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود الهذلي، أبو عُبيدة المسعودي، ثقة، مات بعد سنة ١٠٠هـ. ابن حجر، التقريب ٣٦٥.

(٥) هو: سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي، أبو محمد الكوفي، الأعمش، ثقة حافظ عارف بالقراءات وروى لكنه يدرس، مات سنة ١٤٧هـ. ابن حجر، التقريب ٢٥٤.

(٦) سعيد بن جبير الأسدي مولاهم، الكوفي، ثقة ثبت فقيه، قتل سنة ٩٥هـ. ابن حجر، التقريب ٢٣٤.

(٧) (القسم الأخير من الجزء الثاني) ٦٦٩/٢ (٩٤٩).

(٨) ٣٥١/١١.

بإسناده حسن عن محمد بن عبد الله الحضرمي ^(١) عن أحمد بن يحيى الأحول به بمثله.

وذكره الهيثمي وقال في آخره: «رواه البزار ورجاله ثقات» ^(٢).

ولعل من المفيد أن نورد بعض ما أورده المفسرين في موضوع ما أجرى الله يوم بدر من خوارق العادات ما ثبت به المؤمنين. من ذلك ما ذكره ابن كثير في تفسير القرآن العظيم أن الله تعالى أمد المسلمين بالرياح يوم بدر، وأنه «هو الذي بلغ ذلك إليهم وكتبهم» ^(٣). كما يبين مؤلف جامع البيان عن تأويل آي القرآن عما أحدثه الرياح في المشركين فقال: «فما من المشركين من أحد إلا أصاب عينيه ومنخريه» ^(٤) وفمه تراب» ^(٥). أما المراجع الحديثة التي تناولت الموضوع فمنها فقه السيرة ^(٦) وقد تطرق إلى الرياح، وأما مرسله من لدن حكيم خبير لكشف الغم، ونصرة المسلمين؛ ومنها دراسة أكرم ضياء العمري ^(٧) حيث ذكر الرمي وحمل الرياح له في وجوه المشركين، وأن لها سنداً من آيات القرآن لتكون برهاناً على صدق روايتها إلى آخر الزمان؛ وأخيراً فإن الرياح جند من جنود الله تعالى وعامل من عوامل النصر للمؤمنين، عامل هزيمة ودمار للكافرين. لذلك فهو درس يعامل به كل المسلمين في كل زمان ومكان متى تم الوفاء بالوعد بالصدق عند اللقاء.

(١) محمد بن عبد الله بن سليمان الحضرمي، الكوفي، أبو جعفر، لقبه مطين. ابن ماكولا،

الإكمال ٢٦١/٧، وذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل وقال: وهو صدوق ٢٩٨/٧.

(٢) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٨٠/٦-٨١.

(٣) ٢٩٥/٢.

(٤) المنخر: الأنثف. ابن منظور، لسان العرب ٤٣٧٥/٧.

(٥) ٢٠٥/٩.

(٦) منبر محمد غضبان ٤٤٢، ٥٠٢.

(٧) المجتمع المدني في عهد النبوة ٤٩.

الخاتمة

في ختام هذا البحث أشكر الله تبارك وتعالى على ما منَّ به عليَّ من إتمام هذا البحث وأختمه بذكر أهم ما توصلت إليه من نتائج فيما يلي:

- بينت في هذا البحث جانب الفضل الإلهي حيث أن الله سبحانه وتعالى لم يترك هذه الفئة القليلة المسلمة يوم بدر من غير توجيه بل تفضل الله سبحانه بتسخير بعض ما في السموات والأرض لنصرهم.

- هنالك عدد من سور القرآن الكريم تتحدث عن تسخير ما في السموات والأرض من باب بيان تفضله على عباده وبيان استحقاقها لمن صبر وجاهد. وقد أوردتها بين ثنايا البحث.

- إن الله تعالى يؤيد نبيه ﷺ بالإثباتات القاطعة والآيات الدالة على صدق رسالته وتكون هذه الآيات والإثباتات خارج نطاق قدرة البشر وخارقة للقوانين الطبيعية المألوفة.

- إن المجاهد المسلم عند ما يقاتل في سبيل الله يعلم حقا أنه ليس وحده هو الذي يقاتل الكفار، وإنما هنالك تأييد من الله له بما يسخر له من وسائل مادية أو معنوية أو عوامل طبيعة لنصرته مثل إنزال المطر والملائكة أو الريح.

- إن التسخير سبيل من السبل العظيمة التي تعين الإنسان على تعميق إيمانه بربه وزيادة اطمئنانه بأن الله ينصر عباده المؤمنين الصادقين وبالتالي يزداد شكرهم وحمدهم لله على هذه النعم التي هي من تسخير الله.

- نزول المطر بقدر معلوم من جهة المسلمين إنما هو من رحمته بعبادة المؤمنين بعكس ما كان من جهة الكفار، فسلطه الله عليهم غزيرا مما كان عامل إعاقة وتعطيل للكفار.

- كان النعاس يوم بدر في أثناء القتال وبه ارتاحت نفوسهم، وأطمأنت بعدما ذهب عنها التعب والخوف.

- أوضحت بالأحاديث الصحيحة أن النعاس كان يَوْمَ بَدْرٍ في أثناء القتال لا ليلة المعركة، وكذا أو ضحت أن قتال الملائكة كان يوم بدر دون غيره.

- بينت في هذه الدراسة أن المطر، والنعاس، والملائكة، والريح. هي من جنود الله يسلمها على الكافرين.

- لم يقتصر دور النبي ﷺ على الدعاء لهذه الفئة القليلة وإنما أيضا شارك في القتال.

- أوضحت الدراسة أن رمي التراب (الخصباء) في أعين المشركين من أمر الله سبحانه وتعالى وهو الذي أوصله إليهم.

- إن الله سبحانه وتعالى سلط الريحُ يوم بدر على المشركين لتكون عامل هزيمة لهم، وعامل من عوامل النصر للمؤمنين.

- إنَّ هذا البحث يوضح جانباً من التسخير الإلهي الذي قد يكون إبرازه للناس سبب إدخال البعض منهم في الإسلام. ولكي يستفيد منه الدعاة والمربون في تقديم دعوتهم للناس، فيزدادوا إيماناً مع إيمانهم، وبالتالي يزداد شكرهم للمستحق للعبادة وحده لا شريك له.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



المصادر والمراجع

● القرآن الكريم.

المخطوطات:

١. البزار، أحمد بن عمرو (ت ٥٢٩٢هـ). مسند البزار. المجلد الثاني - القسم الأخير من الجزء الثاني -

رسالة دكتوراه) عبد الرحيم يحيى علي الحمود، مكة المكرمة، جامعة أم القرى، ١٤١٢هـ

المصادر:

٢. ابن الأثير الجزري، المبارك بن محمد (ت ٦٠٦هـ). النهاية في غريب الحديث والأثر تحقيق طاهر أحمد

الزاوي ومحمود الطناحي، المكتبة الإسلامية، بدون.

٣. الأزهرى، محمد بن أحمد (ت ٣٧٠هـ). تهذيب اللغة. ح ٢ تحقيق محمد علي النجار، ح ٩ تحقيق محمد

عبد النعم. خفاجي ومحمود فرج العقدة، القاهرة، الدار المصرية، بدون.

٤. البخاري، محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٦هـ). التاريخ الكبير. بيروت، ١٩٨٦م.

٥. صحيح البخاري. استانبول، المكتبة الإسلامية، ١٩٨١م.

٦. البغوي، الحسين بن مسعود (ت ٥١٦هـ). معالم التنزيل. (هامش تفسير الخازن). الطبعة الثانية،

القاهرة، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، ١٣٧٥ - ١٩٥٥م

٧. الجوهري، إسماعيل بن حماد (ت ٣٩٣هـ). الصحاح. الطبعة الثانية، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار،

بيروت، دار العلم للملايين، ١٣٩٩م - ١٩٧٩هـ.

٨. ابن أبي حاتم، عبد الرحمن الرازي (ت ٣٢٧هـ). الجرح والتعديل. الطبعة الأولى، الهند، مطبعة مجلس

دائرة المعارف العثمانية، بدون.

٩. الحاكم، محمد بن عبد الله (ت ٤٠٥هـ). المستدرك على الصحيحين. (وبذيله التلخيص الذهبي).

الرياض، مكتبة المعارف.

١٠. ابن حبان، محمد بن حبان (ت ٣٥٤هـ). الثقات. الطبعة الأولى، الهند، مطبعة مجلس دائرة المعارف

العثمانية، ١٤٠٣ - ١٩٨٣م.

١١. ابن حجر، أحمد بن علي (ت ٨٥٢هـ). التقريب. الطبعة الأولى، تحقيق محمد عوامة، حلب، دار

الرشيد، ١٤٠٦ - ١٩٨٦م.

١٢. فتح الباري بشرح صحيح البخاري. راجعة طه عبد الرؤف سعد وآخرون، القاهرة، مكتبة القاهرة،

١٣٩٨ - ١٩٧٨م.

١٣. ابن حزم الأندلسي، علي بن أحمد (ت ٤٥٦هـ). جوامع السيرة. الطبعة الأولى، راجعة نايف العباسي،

- دمشق وبيروت، مؤسسة علوم القرآن، ١٩٨٤ - ١٤٠٤ هـ.
١٤. الحلبي، علي بن برهان الدين (ت ١٠٤٤هـ). السيرة الحلبية. بيروت، ١٤٠٠ - ١٩٨٠ م.
 ١٥. ابن حنبل، أحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ). المسند. الطبعة الأولى، تحقيق شعيب الأرنؤوط وآخرون، بيروت، مؤسسة الرسالة، ١٤١٣ - ١٩٩٣ م. المسند (وهامشه منتخب كثر العمال). الطبعة الثانية، ١٣٩٨ - ١٩٧٨ م.
 ١٦. الخطابي، حمد بن محمد (ت ٣٨٨هـ). غريب الحديث. تحقيق عبد الكريم إبراهيم العزباوي، دمشق، دار الفكر، ١٤٠٢ - ١٩٨٢ م.
 ١٧. الخطيب البغدادي، أحمد بن علي (ت ٤٦٣هـ). تاريخ بغداد. بيروت، دار الكتب العلمية، بدون.
 ١٨. الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت ١٧٥هـ)، كتاب العين. تحقيق مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي، دار مكتبة الهلال، بدون.
 ١٩. أبو داود، سليمان بن الأشعث (ت ٢٧٥هـ). سنن أبي داود. الطبعة الثانية، القاهرة شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، ١٤٠٣ - ١٩٨٣ م.
 ٢٠. ابن دريد، محمد (ت ٣٢٩هـ). جهرة اللغة. القاهرة، مؤسسة الحلبي وشركاه، بدون.
 ٢١. اللؤلؤي، محمد بن أحمد (ت ٣١٠هـ) الكنى والأسماء. مكة المكرمة، دار الباز، بدون.
 ٢٢. الرازي، محمد بن أبي بكر (ت ٦٦٠هـ). مختار الصحاح. عني بترتيبه محمود خاطر، القاهرة، دار المعارف، ١٩٧٣ م.
 ٢٣. الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد (ت ٥٠٢هـ). المفردات في غريب القرآن. الطبعة الأخيرة، تحقيق محمد السيد كيلاني، بيروت، دار الفكر، ١٣٨١ - ١٩٦١ م.
 ٢٤. الزبيدي، محمد مرتضى (ت ١٢٠٥هـ). تاج العروس. بيروت، دار مكتبة الحياة، بدون.
 ٢٥. ابن زكوى، أحمد بن فارس (ت ٣٩٥هـ). معجم اللغة. الطبعة الأولى، تحقيق هادي حسن حمود، الكويت، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ م.
 ٢٦. معجم مقاييس اللغة. الطبعة الثانية، تحقيق عبد السلام محمد هارون، القاهرة، مكتبة الخانجي، ١٤٠٢ - ١٩٨١ م.
 ٢٧. ابن سعد، محمد بن سعد (ت ٢٣٠هـ). الطبقات الكبرى. القاهرة، دار التحرير، ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م.
 ٢٨. السهيلي، عبد الرحمن بن عبد الله (ت ٥٨١هـ). الروض الأنف. ضبط طه عبد الرؤوف سعد، القاهرة، مكتبة الكليات الأزهرية، ١٩٧٢ م.
 ٢٩. ابن سيد الناس، محمد بن محمد (ت ٥٧٣هـ). عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير.

- بيروت، دار المعرفة، بدون.
٣٠. ابن سيده: علي بن إسماعيل الأندلسي (ت ٥٨٨هـ) المخصص. بيروت، المكتب التجاري، بدون.
٣١. السيوطي، عبد الرحمن (ت ٩١١هـ). الدر المنثور في التفسير بالمأثور. الطبعة الأولى، بيروت، دار الفكر، ١٤٠٣ - ١٩٨٣م.
٣٢. ابن أبي شيبة، عبد الله بن محمد (ت ٢٣٥هـ). المصنف، الطبعة الأولى، تحقيق مختار أحمد الندوي، بومبي، الدار السلفية، ١٤٠٣ - ١٩٨٣م.
٣٣. الطبراني، سليمان بن أحمد (ت ٣٦٠هـ). المعجم الأوسط. تحقيق طارق بن عوض الله بن محمد وعبد المحسن بن إبراهيم الحسني، القاهرة، دار الحرمين، ١٤١٥ - ١٩٩٥ م.
٣٤. المعجم الكبير، الطبعة الثانية، تحقيق عبد الخيد السلفي، الموصل، مطبعة الزهراء الحديثة، ١٩٨٦م.
٣٥. الطبري، محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ). تاريخ الرسل والملوك. الطبعة الرابعة، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة، دار المعارف، ١٩٧٧م..
٣٦. جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبعة الثانية، القاهرة، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، ١٣٧٣ - ١٩٥٤م.
٣٧. ابن عبد البر النمري: يوسف بن عبد البر (ت ٤٦٣هـ) الاستيعاب في معرفة الأصحاب (مهامش الإصباة). الطبعة الأولى، القاهرة، مطبعة السعادة، ١٣٢٨هـ.
٣٨. الدرر في اختصار المغازي والسير. تحقيق شوقي ضيف، القاهرة، مؤسسة دار التحرير، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م.
٣٩. ابن عدي، عبد الله بن عدي (ت ٣٦٥هـ). الكامل في ضعفاء الرجال. الطبعة الثانية، بيروت، دار الفكر، ١٤٠٥ - ١٩٨٥م.
٤٠. الفيروز آبادي، محمد بن يعقوب (ت ٨١٧هـ). القاموس المحيط، بيروت، المؤسسة العربية، بدون.
٤١. ابن قيم الجوزية، محمد بن بكر (ت ٧٥١هـ). زاد المعاد. القاهرة، المطبعة المصرية ومكتبتها، ١٣٧٩هـ.
٤٢. ابن كثير، إسماعيل بن عمر (ت ٧٧٤هـ). البداية والنهاية. بيروت، مكتبة المعارف، بدون.
٤٣. تفسير القرآن العظيم. بيروت، دار المعرفة، ١٤٠٣ - ١٩٨٣م.
٤٤. الكلاعي، سليمان بن موسى (ت ٦٣٤هـ). الاكتفاء في مغازي الرسول ﷺ والثلاثة الخلفاء. تحقيق مصطفى عبد الواحد، القاهرة وبيروت، مكتبة الخانجي ومكتبة الهلال، ١٣٨٩هـ - ١٩٧٠م.
٤٥. ابن ماكولا، علي بن هبة الله بن جعفر (ت ٧٨٤هـ). الإكمال. تصحيح يحيى المعلمي اليماني، الهند، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، ١٣٨٦ - ١٩٦٦م.

٤٦. مسلم، مسلم بن الحجاج (ت ٢٦١هـ). صحيح مسلم (وهامشه شرح النووي). المطبعة العامرة، ١٣٣٤هـ.
٤٧. ابن منظور، محمد بن مكرم (ت ٧١١هـ). لسان العرب. تحقيق عبد الله علي الكثير وآخرون، القاهرة، دار المعارف، بدون.
٤٨. الميداني، أحمد بن محمد (ت ٥١٨هـ). مجمع الأمثال. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، ١٩٧٩م.
٤٩. أبو نعيم الأصفهاني، أحمد بن عبد الله (ت ٤٣٠هـ). دلائل النبوة. الطبعة الأولى، بيروت، عالم الكتب، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م.
٥٠. ابن هشام، عبد الملك (ت ٢١٨هـ). السيرة النبوية. تحقيق مصطفى السقا وآخرون، بيروت، دار إحياء التراث العربي، بدون.
٥١. الفهيمي، علي بن أبي بكر (ت ٨٠٧هـ). مجمع الزوائد ومنبع الفوائد. بيروت، دار المعارف، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
٥٢. الواقدي، محمد بن عمر (ت ٢٠٧هـ). المغازي. تحقيق مارسدن جونس، القاهرة، دار المعارف، ١٩٦٥م.
٥٣. أبو يعلى الموصلي: أحمد بن علي (ت ٣٠٧هـ). مسند أبي يعلى الموصلي. الطبعة الأولى، تحقيق حسين سليم أسد، دمشق وبيروت، دار المأمون للتراث، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- المراجع:
٥٤. إبراهيم أنيس وآخرون. المعجم الوسيط. الدوحة، مطابع قطر الوطنية، ١٩٨٥م.
٥٥. إبراهيم بن علي العياشي. المدينة بين الماضي والحاضر. الطبعة الثانية، المدينة المنورة، مكتبة الثقافة، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
٥٦. أحمد ياسين الحيارى. تاريخ معالم المدينة قديماً وحديثاً. الطبعة الأولى، تعليق عبيد الله محمد أمين كردي، جدة، دار العلوم، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
٥٧. أكرم ضياء العمري. المجتمع المدني في عهد النبوة. الطبعة الأولى، المدينة المنورة، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
٥٨. أبو الحسن علي الحسيني الندوي. السيرة النبوية. بيروت، المكتبة العصرية، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
٥٩. حمد الجاسر (ت ١٤٢١هـ). المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية. الرياض، دار اليمامة، بدون.
٦٠. عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب (ت ١٢٤٢هـ). مختصر سيرة الرسول ﷺ. الطبعة الأولى، باكستان، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

٦١. عبد السلام هاشم حافظ. المدينة المنورة في التاريخ. الطبعة الثالثة، دمشق، نادي المدينة المنورة، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
٦٢. محمد الغزالي. فقه السيرة. الدوحة، مطابع الدوحة الحديثة، ١٩٨٧م.
٦٣. محمد نيهان الحياز: الاصطفا في سيرة المصطفى. الطبعة الأولى، قطر، إحياء التراث الإسلامي، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
٦٤. محمود شاكر. التاريخ الإسلامي. (السيرة). الطبعة الثالثة، بيروت، المكتب الإسلامي، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
٦٥. منير محمد غضبان. فقه السيرة النبوية. الطبعة الثانية، مكة المكرمة، مطابع جامعة أم القرى، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.



فهرس الموضوعات

المقدمة	٣٠١
المبحث الأول: في التعريف بغزوة بدر وفي التسخير في اللغة	٣٠٥
المطلب الأول: موقع بدر	٣٠٥
المطلب الثاني: في أسمائها	٣٠٦
المطلب الثالث: التسخير في اللغة:	٣٠٦
المبحث الثاني: النعاس	٣٠٩
المبحث الثالث: المطر	٣١٣
المبحث الرابع: الثَّرَابُ (الْحَصْبَاءُ)	٣١٨
المبحث الخامس: الملائكة	٣٣٠
المبحث السادس: الرِّيحُ	٣٣٨
الخاتمة	٣٤١
المصادر والمرجع	٣٤٣
فهرس الموضوعات	٣٤٨



(أَوْ) الْعَاطِفَةُ

وَمَعَانِيهَا فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

إعداد :

د. منال فوزي عبد القادر عمر

الأستاذ المساعد في كلية التربية للمعلمات في القصيم

مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد ﷺ وبعد فإن الدراسات المتصلة بالقرآن الكريم هي من أعلى الدراسات شأنًا، وأرفعها منزلة، ومن هذه الدراسات دراسة (أو) العاطفة ومعانيها في القرآن الكريم وفي بعض ما ورد عن العرب من شعر أو نثر، ومن أسباب اختيار هذا الموضوع: تعلقه بكتاب الله عز وجل، والإفادة بمواقع (أو) في القرآن الكريم ومعانيها، كما أن لحروف العطف أهمية خاصة في اللغة العربية إذ إنها تساعد المتكلم على الاختصار وعدم التطويل في الكلام، كما أن لكل حرف من حروف العطف معاني، وهذا ينطبق على (أو) ومن معانيها الشك، فهل تحمل هذا المعنى في القرآن الكريم أو لا؟ هذا ما حاولت أن أثبته في هذا البحث المتواضع مع العناية ببيان ما اختلف النحويون فيه من مسائل، وما ورد في الآيات من قراءات، وقد عزوت الآيات داخل النص، فذكرت في الحواشي اسم السورة ورقم الآية، والتزمت ذكر نبذة مختصرة عن العلم في أول مرة يرد فيها ذكره في البحث مع ذكر سنة وفاته، وقمت بتوثيق النصوص، وقد قمت بإحصاء دراسة مواضع ومعاني (أو) في القرآن الكريم معتمدة في ذلك على كتب مختلفة من التفاسير وغيرها إلا أنني في كثير من المواضع لم أجد أحدًا من العلماء قد أشار إلى معنى (أو) لذلك فقد فسرت معنى أو في هذه الآيات إما بالقياس على غيرها أو بالاجتهاد اعتمادا على معنى الآية الذي استقيته من كتب التفسير. هذا فإن كنت قد وفقت إلى ذلك سبيلا فمن الله، وإن كنت قد أخفقت فمن نفسي والله الهادي إلى سواء السبيل .

الفصل الأول: أو العاطفة في كتب النحو،

ومعاني الحروف، وإعراب القرآن

ويشتمل هذا الفصل على ثلاثة مباحث هي:

المبحث الأول:

ما تعطفه (أو)، وما تفيده عند المتقدمين والمتأخرين

أو عند المتقدمين: تعطف أحد الشئين أو الأشياء في الشك واليقين^(١) فهي لتعليق الحكم بأحد المذكورين^(٢).

قال سيويه^(٣): «وأما أو فإنما يثبت بها بعض الأشياء»^(٤).

أما المتأخرون فقالوا: إنها مع كونها لأحد الشئين تكون للشك، والإبهام، والتخيير، والإباحة، وغير ذلك من المعاني^(٥).

قال ابن هشام^(٦) في تنبيه له بعد أن ذكر معاني أو تفصيلاً: «التحقيق أن أو موضوعة لأحد الشئين أو الأشياء، وهو الذي يقوله المتقدمون وقد تخرج إلى

(١) انظر: المقتضب للمبرد ٣/٣٠١، الأصول ٢/٢١٣، المفصل ٤٠٣.

(٢) انظر: الجمل في النحو للخليل ٣٢.

(٣) هو عمرو بن عثمان بن قنبر إمام البصريين سيويه أبو بشر، مات بالبيضاء وقيل بشيراز عقب مناظرته المشهورة مع الكسائي. ينظر: البغية ٢/٢٢٩، طبقات القراء ١/٦٠.

(٤) الكتاب ٣/١٦٩.

(٥) انظر: همع الهوامع في شرح جمع الجوامع ٥/٢٤٧.

(٦) هو عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام الأنصاري جمال الدين الحنبلي أبو

محمد له مصنفات كثيرة ذائعة الصيت توفي ٥٧٦١هـ انظر: البغية ٢/٦٨.

معنى (بل) وإلى معنى (الواو) وأما بقية المعاني فمستفادة من غيرها^(١).
قلت: إن هذا القول قد ذهب إلى التوفيق بين قول المتقدمين والمتأخرين وهو أولى أن نذهب إليه إذ إننا لو دققنا النظر في الأمثلة التي ذكرت لـ(أو) نجد أن معنى العطف لا ينفلت منها، وإن دلت على معنى آخر مع العطف قد يكون التخيير أو الإباحة أو الإضراب أو غيرها من المعاني والله أعلم.
وهي في أصل وضعها للتساوي في الشك ثم اتسع فيها فأطلقت للتساوي من غير شك فـ (جالس الفقهاء أو النحويين) معناها: إفادة التساوي في حسن المجالسة^(٢).

ومثالها لأحد الشيئين شكاً (ضربت زيداً أو عمراً) فقد علم أن الضرب قد وقع بأحدهما، ولكنه غاب عنه أيهما هو، ومثالها لأحد الشيئين يقيناً نحو (أيت زيداً أو عمراً) و(لأعطين زيداً أو عمراً درهماً) فهو لم ينس شيئاً ولكنه جعل نفسه في ذلك مخيرة، ومثالها لما يتسع فيه (أنت زيداً أو عمراً أو خالداً) فلم يُرد أنت واحداً من هؤلاء ولكنه أراد إذا أتيت فأت هذا الضرب من الناس، وإذا أريد النهي عن ذلك قيل (لا تأت زيداً أو عمراً أو خالداً) أي: لا تأت هذا الضرب من الناس ومنه قوله تعالى ﴿وَلَا تَطْغَوْا مِنْهُمَ اثْمًا أَوْ كُفُورًا﴾^(٣).
وتدخل الخبر، والأمر، والنهي، كما مثل، والاستفهام نحو قولك: (ألقيت عبد الله أو أخاه)^(٤).

(١) معني اللبيب عن كتب الأعاريب ج: ١ ص: ٩٥.

(٢) انظر الكشف ٤١/١، تفسير البيضاوي ١٦/١.

(٣) انظر: المقتضب للمبرد ٣٠١/٣.

(٤) انظر: المفصل ٤٠٣، لسان العرب ١٨١/١، المتبع في شرح اللمع ٤٢٩/٢، التخمير ٧٩/٤.

وهي لأحد الشئين في قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾^(١) ولأحد الأشياء في قوله تعالى: ﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْفُهُمْ أَوْ تُخْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾^(٢).

ولكونها لأحد الشئين أو الأشياء امتنع أن تأتي بعد همزة التسوية فلا يقال: (سواء على أقمت أو قعدت)؛ لأن سواء لابد فيها من شئين؛ لأنك لا تقول: سواء كان كذا أو كذا، أما إذا كان بعد سواء فعلان بغير همزة استفهام عطف الثاني بـ (أو) نحو: (سواء على قمت أو قعدت)^(٣).

المبحث الثاني: هل تشرك (أو) في المعنى والإعراب معاً

أم تشرك في الإعراب فقط؟

اختلف النحويون في (أو) هل تشرك في الإعراب والمعنى معاً أم لا؟ على رأيين هما: الرأي الأول: رأي الجمهور وهو أنها تشرك في الإعراب لا في المعنى؛ لأنك إذا قلت: قام زيدٌ أو عمرو، فالفعل واقع من أحدهما^(٤) والرأي الثاني: لابن مالك^(٥) وهو أن (أو) تشرك في الإعراب والمعنى؛

(١) سورة الكهف من الآية رقم ١٩، والمؤمنون من الآية ١١٣.

(٢) سورة المائدة من الآية رقم ٨٩.

(٣) انظر: معجم الهوامع في شرح جمع الجوامع ٢٥١/٥، ويعطف بأم إذا كان بعد سواء همزة

الاستفهام اسمين كانا أو فعلين نحو (سواء على أزيد في الدار أو عمرو) و(سواء على

أقمت أم قعدت) أما إذا كانا اسمين بلا ألف عطف الثاني بالواو نحو (سواء على زيد

وعمر) وإن كان ما بعدها مصدران كان الثاني بـ (أو) أو بالواو.

(٤) انظر: الأصول لابن السراج ٥٥/٢.

(٥) هو محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك ولد سنة ٦٠٠ هـ وتوفي ابن مالك سنة ٦٧٢ هـ =

لأن ما بعدها مشارك لما قبلها في المعنى الذي جي بها لأجله، ألا ترى أن كل واحد منهما مشكوك في قيامه^(١).

قال ابن مالك: « وأما (أم) و(أو) فجرت العادة في كلام أكثر المصنفين أن يجعلوها مما يتبع لفظا دون معنى وإنما هما مما يتبع لفظا ومعنى... وأما (أو) فإن ذكرها يشعر السامع بمشاركة ما قبلها لما بعدها فيما سيقت لأجله من شك وغيره^(٢).

قال المرادي^(٣): « وكلاهما صحيح باعتبارين^(٤).

قلت: إن رأي الجمهور صحيح باعتبار أن المقصود بالحكم هو أحد المذكورين فإن (أو) تكون للتشريك في الإعراب فقط؛ لأن أحدهما لا يدخل في المعنى الذي يندرج تحته الآخر، فمثلا حين النظر في قولهم: قام زيد أو عمرو، نجد أن القائم هو واحد منهما فقط، أما الآخر فهو غير داخل في الحكم معه؛ أما رأي ابن مالك فصحيح باعتبار أن كل واحد منهما مشكوك في دخوله في الحكم، فقد يكون هو القائم وقد يكون غيره في قولهم: قام زيد أو عمرو؛ فرأي ابن مالك صحيح بالنظر إلى الشك في القيام في حق كل منهما - والله أعلم.

= خلف ابن مالك آثارا جلية من أهمها تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد، وشرح التسهيل، الكافية الشافية، والألفية (منظومتان)، شرح الكافية الشافية، شرح عمدة الحفاظ وعدة الالفاظ وغير ذلك كثير. انظر: البداية والنهاية لابن كثير ٢٦٧/١٣.

(١) انظر: الجني الداني ٢٢٧، ٢٢٨، ارتشاف الضرب ٦٣٩/٢.

(٢) شرح الكافية الشافية لابن مالك ١٢٠٣/٣.

(٣) هو الحسن بن قاسم بن عبد الله المرادي المصري المولد المعروف بابن أم قاسم، وله شرح التسهيل وشرح المفصل، وشرح الألفية توفي ٧٤٩هـ البغية ٥١٧/١.

(٤) الجني الداني ٢٢٨.

المبحث الثالث: معاني (أو)

مقدمة: يفتح الكلام مع (أو) على الجزم ثم يطرأ الشك أو غيره نحو (جاء زيد أو عمرو) ونحو (تزوج هند أو أختها) فقد بدأ الكلام جازماً بقوله (جاء زيد) (تزوج هند) ثم طرأ الشك حينما قال: (أو عمرو) والتخيير حينما قال (أو أختها)، ولهذا لم تتكرر كـ (إما) التي تتفق معها في بعض معانيها^(١).
وباعتبارها حرف عطف لها معان عدة حصرت في ثلاثة عشر معنى منها ما اتفق عليه وهي معاني الشك، والتخيير، والإباحة، والإهام، والتقسيم أو التفصيل، ومنها ما اختلف فيه وهي أن تكون بمعنى الواو، وبل، وسيأتي الكلام عن هذه المعاني بالتفصيل - بإذن الله.

المطلب الأول: ما اتفق عليه من معاني أو

الأول: الشك مثل (قام زيد أو عمرو)^(٢)، وتكون في الخبر للشك بعد سبق لفظ اليقين، وذلك أن المتكلم بدأ بالكلام على لفظ اليقين ثم أدركه الشك فيه فألحق به اسماً آخر نحو (جاء زيد أو عمرو) فالمتيقن هو الجيء والمشكوك فيه هو الجائي، وإنما جاء هذا الشك بعد أن نسبت الجيء إلى زيد فأُتي بما يدل على الشك^(٣) وذكر أبو حيان^(٤) أنها تأتي كذلك للشك بعد الاستفهام نحو: أقام زيد

(١) مغني اللبيب عن كتب الأعراب ١/٨٦، وتتفق أو مع إما في معاني الشك، الإهام، التخيير، الإباحة، التفصيل، إلا أن إما بيني الكلام معها من أول الأمر على ما جيء بها لأجله من شك وغيره ولذلك وجب تكرارها في غير ندور.

(٢) انظر: ارتشاف الضرب ٢/٦٣٩، التخمير ٤/٨١، الجني الداني ٢٢٨، رصف المباني ١٣١، لسان العرب ١/١٨١، المخصص ١٤/٥٤.

(٣) انظر: المتبع في شرح اللمع ٢/٤٢٩، التخمير ٤/٨٢، ٨٣.

(٤) هو محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الإمام أنير الدين أبو حيان الأندلسي =

أو عمرو^(١).

الثاني: التخيير، وهي الواقعة بعد الطلب وقبل ما يمتنع فيه الجمع نحو: (كل السمك أو اشرب اللبن) أي: لا تجمعهما ولكن اختر أيهما شئت ونحو (تزوج زينب أو أختها) ونحو: (خذ ديناراً أو ثوباً) ^(٢) «والمعنى أنه ألزمه فعل أحدهما، فلا يجوز الجمع بينهما؛ لأن (أو) لأحد الشينين، ولا يجوز تركهما معاً؛ لأن لفظ الأمر يقتضي الإلزام، ومن هذا قوله تعالى ^(٣) ﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ ^(٤) ومنه قوله تعالى ﴿فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ﴾ ^(٥)

قال ابن هشام: «فإن قلت: فقد مثل العلماء بآقي الكفارة والفدية للتخيير مع إمكان الجمع، قلت: يمتنع الجمع بين الإطعام والكسوة والتحرير اللاتي كل منهن كفارة، وبين الصيام والصدقة والنسك اللاتي كل منهن فدية؛ بل تقع واحدة منهن كفارة أو فدية، والباقي قربة مستقلة خارجة عن ذلك» ^(٦)

الثالث: الإباحة وهي الواقعة بعد الطلب، وقبل ما يجوز فيه الجمع نحو (جالس الحسن أو ابن سيرين) ونحو (جالس العلماء أو الزهاد) أي: قد أذنت

= الغرناطي من مصنفاته البحر المحيط، مات سنة ٧٤٥هـ. ينظر: البغية ١/٢٨٠.

(١) انظر: ارتشاف الضرب ٢/٦٣٩.

(٢) انظر: الأصول في النحو ٢/٥٦، رصف المباني ١٣١، الجني الداني ٢٢٨، ارتشاف الضرب

٢/٦٣٩، المتبع في شرح اللمع ٤/٤٢٩، حروف المعاني للزجاجي ١٣، مغني اللبيب

١/٨٧.

(٣) سورة المائدة من الآية رقم ٨٩.

(٤) المتبع في شرح اللمع ٢/٤٢٩.

(٥) البقرة من الآية رقم ١٩٦.

(٦) مغني اللبيب عن كتب الأعراب ج: ١ ص: ٨٨.

لك في مجالسة هذا الضرب من الناس ونحو (تعلم الفقه أو النحو)^(١).

قال ابن مالك: « وأكثر ورود أو للإباحة في تشبيه، أو تقدير؛ فالتشبيه نحو ^(٢) ﴿فَنَهَى كَالْحَجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾ و﴿إِلَّا كَلَّمَحَ الْبَصَرَ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ ^(٣) والتقدير نحو ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ ^(٤) و﴿إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ ^(٥)... ^(٦) ولم يخص ابن مالك الإباحة بأن تكون مسبقة بالطلب ^(٧).

الفرق بين التخيير والإباحة:

والفرق بين التخيير والإباحة أن للمخاطب أن يفعل أحد الشيئين ويترك الآخر، وليس له فعلهما معا أو تركهما في التخيير، أما في الإباحة فله أن يجمع بينهما، وليس في الإباحة إلزام وإنما فيها إذن في عمل الشيء الذي هو من جنس المذكور في الطلب ^(٨).

وهنا سؤال مفاده هو: هل أستفيد جواز الجمع بين الأمرين في الإباحة من لفظ (أو)، أم من أمر خارج عنها؟
وقد أجيب عنه بما ذكره السهيلي ^(٩) من أن ذلك ليس لأمر راجع إلى

(١) انظر: الأصول لابن السراج ٥٦/٢.

(٢) سورة البقرة من الآية رقم ٧٤.

(٣) سورة النحل من الآية رقم ٧٧.

(٤) سورة النجم الآية رقم ٩.

(٥) سورة الصافات من الآية رقم ١٤٧.

(٦) شرح الكافية الشافية ١٢٢٣/٣: ١٢٢٥.

(٧) انظر: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ج: ١ ص: ٨٨.

(٨) انظر: المتبع في شرح اللمع ٤٣٠/٢.

(٩) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الحشبي، السهيلي حافظ، عالم باللغة والسير توفي بمراكش سنة ٥٨١ هـ من مؤلفاته الروض الأنف، نتائج الفكر. انظر معجم المؤلفين ٧٢/٥، الأعلام ٣١٣/٣.

اللفظ بل لأمر خارج، وهو قرينة انضمت إلى اللفظ، وذلك أن التخيير يرد فيما أصله الحظر، والإباحة ترد فيما ليس أصله الحظر^(١).

قال السهيلي: « (وأما (أو) التي زعموا أنها للإباحة نحو (جالس الحسن أو ابن سيرين) فلم توجد الإباحة من لفظ (أو) ولا من معناها، وإنما أخذت من صيغة الأمر مع قرائن الأحوال و(أو) غير معتمدة في هذا الكلام، وإنما دخلت لغلب العادة في أن المشتغل بالفعل الواحد لا يشتغل بغيره، وأن المجالس للحسن أو ابن سيرين غير جامع بينهما معا، ألا ترى أن المأمور بهذا لو جمع بين الشيئين المباحين لم يكن عاصيا، علما بأن (أو) ليست هاهنا معتمدة - والله أعلم»^(٢)

معنى النهي إذا دخل الإباحة والتخيير:

إذا دخل النهي في الإباحة استوعب ما كان مباحا فيمتنع فعل الجميع باتفاق النحويين؛ لأن النهي وقع على الجميع والتفريق نحو ﴿وَلَا تَطْعَمْنَهُمْ إِنَّمَا أَوْ كَفُّورًا﴾^(٣) إذ المعنى: لا تطعم أحدهما فأيهما فعله فهو أحدهما؛ لأن (لا) الناهية تدخل للنهي عما كان مباحا.

أما إذا دخل في التخيير ففيه خلاف على رأيين هما: الرأي الأول: ذهب السيرافي^(٤) ووافقه ابن هشام^(٥) إلى أنه يستوعب الجميع فيمتنع فعل جميع ما

(١) انظر: توضيح المقاصد والمسالك ٢٠٩/٣.

(٢) نتائج الفكر السهيلي ٢٥٤.

(٣) سورة الإنسان من الآية رقم ٢٤.

(٤) السيرافي هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان فسر كتاب سيويه لم يسبق إلى مثله له من المصنفات الإقناع في النحو وغير ذلك توفي ٣٦٨هـ. انظر طبقات النحويين واللغويين ص ١١٩، بغية الوعاة ٥٠٨/١.

(٥) انظر: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ج: ١ ص: ٨٨.

خير فيه، كالتنهي عن المباح. الرأي الثاني: ذهب ابن كيسان إلى جواز أن يكون
التنهي عن كل واحد، وأن يكون عن الجميع^(١).

قلت: إنه حينما نقول: (تزوج هند أو أختها) فقد خيره في فعل أحدهما فأيهما
أتاه فهو مطيع، وإذا قال: (لا تتزوج هند أو أختها) فقد نهاه عن فعلهما معاً ونهاه
أيضاً عن فعل أحدهما فأيهما أتاه فهو عاص لهذا الأمر؛ لذلك فيصح القول بأن
التنهي في التخيير يكون نهياً عن الجميع كما في الإباحة كذلك - والله أعلم.

الرابع: الإيهام، ومعنى الإيهام أن يكون المتكلم عالماً ويهيم على المخاطب،
وتكون للإيهام أو التشكيك إن عطف بها بعد الخبر نحو^(٢) ﴿قَالُوا لَبِئْسَ يَوْمًا أُوتِ بَعْضُ
يَوْمٍ﴾^(٣) قال المالقي^(٤): «ولا يكون ذلك إلا في حق السامع دون المخبر نحو
قَوْلِكَ (زيدٌ قام أو عمرو) والفرق بينهما أن الشك لا يعلمه المخبر والإيهام
يعلمه ويهيم على السامع لمعنى ما»^(٥) وذلك نحو قوله تعالى ﴿وَأَنَا أَوْلَاكُمْ لَعَلِّي
هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٦) الشاهد في (أو) الأولى، وعد الزجاجي^(٧) منه قوله تعالى

(١) انظر: توضيح المقاصد والمسالك ٣/٢١٣، ٢١٤.

(٢) انظر: توضيح المقاصد والمسالك ٣/٢١١، أوضح المسالك ٣/٣٧٨، ٣٨٨.

(٣) الكهف من الآية رقم ١٩، والمؤمنون من الآية ١١٣.

(٤) المالقي هو يحيى بن علي بن أحمد بن محمد غالب أبو زكريا زين الدين الحضرمي الأندلسي

المالقي النحوي الأديب من مصنفاته رصف المباني وغيرها توفي سنة ٦٤٠هـ انظر بغية

الرعاة ٣٧٧/٢.

(٥) رصف المباني ١٣١، ١٣٢، وانظر الجني الداني ٢٢٨، ارتشاف الضرب ٦٣٩، توضيح

المقاصد والمسالك ٣/٢١٠.

(٦) سورة سبأ من الآية رقم ٢٤.

(٧) انظر رأيه في معاني الحروف ص ١٣، وهو: أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي

توفي سنة ٥٤٠هـ.

﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾^(١) و﴿وَلَا تَطْعَمْنَهُمْ إِنَّمَا أَوْكُورًا﴾ و﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾^(٢) ووافقه ابن أبي الربيع^(٣) في هذا الموضع^(٤).

الخامس: التقسيم أو التفصيل نحو: الكلمة اسم أو فعل أو حرف، وتكون للتقسيم إن عطف بها بعد الخبر^(٥) وحكمها في هذا المعنى حكم الواو في وجوب المطابقة^(٦) نحو ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾^(٧) وعبر ابن مالك عن هذا المعنى في التسهيل بأنه: التفريق المجرد من الشك والإبهام والتخير لأن مع هذه الثلاثة تفريقا مصحوبا بغيره^(٨) وعبر عنه بعض النحويين بأنه التفصيل^(٩) ومن

(١) البقرة من الآية رقم ١٩.

(٢) سورة الصافات الآية رقم ١٤٧.

(٣) هو: عبيد الله أحمد بن عبيد الله بن محمد الإمام أبي الحسين بن أبي الربيع القرشي الأموي الإشبيلي إمام أهل النحو في زمانه من مؤلفاته الملخص، وشرح سيويه، والبسيط توفي سنة ٦٨٨هـ. انظر طبقات القراء ٤٨٤/١، بغية الوعاة ١٢٥/٢، ١٢٦.

(٤) البسيط في شرح جمل الزحاجي ٣٤٢/١.

(٥) انظر: أوضح المسالك ٣٧٨/٣، ٣٨٨.

(٦) قال ابن هشام: «نص على ذلك الأبدى وهو الحق» مغني اللبيب ٥٠٩/١.

(٧) سورة البقرة من الآية رقم ١٣٥.

(٨) قال ابن هشام: «قال - يعني ابن مالك - : وهذا أولى من التعبير بالتقسيم؛ لأن استعمال الواو في التقسيم أجود نحو (الكلمة اسم وفعل وحرف) وقوله:

كما الناس محروم عليه وحارم

ومن يجيئه بـ (أو) قوله:

فقالوا لنا ثنتان لا بد منهما *** صدور رماح أشرعت أو سلاسل).

انتهى، وبجيء الواو في التقسيم أكثر لا يقتضي أن أو لا تأتي له بل إثبات الأكثرية للواو يقتضي ثبوته بقلة لـ (أو). مغني اللبيب ج: ١ ص: ٩٢.

(٩) انظر: توضيح المقاصد والمسالك ٢١٠/٣.

هؤلاء العكبري^(١) الذي قال: « (أَوْ) تكون لفصيل ما أجهم كقوله تعالى ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾^(٢) أي: قالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى، وكذلك قوله تعالى ﴿كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ ومنه قول القائل: (كنت بالبصرة أكل السمك أو التمر أو اللحم) أي: في أزمنة متفرقة ولم يرد الشك^(٣) وعبر ابن هشام عنه في بعض المواضع بالتنوين^(٤).

قلت: كل هذه تعبيرات تؤدي معنى واحدا وهو: أن الشيء يذكر ثم تكون له تفصيلات أو تنويغات أو تقسيمات تذكر ويعطف بعضها على بعض بـ(أَوْ) - والله أعلم.

المطلب الثاني: ما اختلف فيه من معاني أو

اختلف النحويون في معنيين من معاني أو وهما: أن تكون أو بمعنى الواو في إفادة الجمع المطلق، وأن تكون بمعنى بل في إفادة الإضراب، وفيما يلي عرض لهذين المعنيين والخلاف فيهما.

الأول: اختلاف العلماء في مجيء (أَوْ) بمعنى الواو^(٥) :

(١) العكبري: عبد الله بن الحسين بن عبد الله بن الحسين الإمام محب الدين أبو البقاء العكبري البغدادي الضرير النحوي الحنبلي أصله من عكبرا صنف التبيان في إعراب القرآن، إعراب الحديث، إعراب الشواذ، شرح اللمع، لباب الكتاب، شرح أبيات الكتاب مات سنة ست عشرة وستمائة. انظر: البغية ٣٨/٢، ٣٩.

(٢) البقرة من الآية ١١١.

(٣) اللباب في علل البناء والإعراب ج: ١ ص: ٤٢٣.

(٤) انظر: مغني اللبيب ٥٠٩/١.

(٥) وهنا أود أن أنوه إلى أن بعض العلماء ذهبوا إلى أن الواو قد تخرج عن إفادة مطلق الجمع =

وذلك في إفادة الجمع المطلق، وقد ذهب النحويون في ذلك إلى مذهبين هما:
المذهب الأول: مذهب جماعة من الكوفيين^(١) وابن قتيبة^(٢) والأخفش^(٣)

= وذلك على أوجه: أحدها: أن تستعمل بمعنى أو وذلك على ثلاثة أقسام هي: أحدها: أن تكون بمعناها في التقسيم نحو (الكلمة اسم وفعل وحرف) ورُدَّ بأنها في ذلك على معناها الأصلي؛ إذ الأنواع مجتمعة في الدخول تحت الجنس، ولو كانت أو هي الأصل في التقسيم لكان استعمالها فيه أكثر من استعمال الواو، والثاني: أن تكون بمعناها في الإباحة نحو: جالس الحسن وابن سيرين؛ أي: أحدهما ورُدَّ بأن المعروف من كلام النحويين أنه لو قيل جالس الحسن وابن سيرين كان أمراً بمجالسة كل منهما، والثالث: أن تكون بمعناها في التخيير وذلك في قوله:

وقالوا نأت فاختر لها الصبر والبكا *** فقلت البكا أشفى إذن لغليبي

فقيل: معناه: أو البكاء إذ لا يجتمع مع الصبر ورُدَّ بأنه يحتمل أن الأصل فاختر من الصبر والبكاء أي أحدهما ثم حذف من كما في (واختار موسى قومه) ينظر: مغني اللبيب ج: ١ ص: ٤٦٩، قلت: يتضح من ذلك أن هناك بعض التخبط في مجي أو بمعنى الواو أو الواو بمعنى أو، وذلك إن دل على شيء فإنما يدل على مدى تداخل الحرفين في إفادة كل منهما معنى الآخر وخاصة في الإباحة، والتقسيم، لدرجة أن العلماء اعتبروا كلا منهما أصلاً في المعنى الواحد والآخر جاء بمعناه - والله أعلم.

(١) انظر: أوضح المسالك ٣/٣٧٩.

(٢) قال ابن قتيبة: «أو.. وربما كانت بمعنى واو النسق كقوله (فالملقىات ذكراً عذراً أو نذراً). هذا كله عند المفسرين. بمعنى واو النسق». تأويل مشكل القرآن ٥٤٣، وهو عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري النحوي اللغوي صنف إعراب القرآن، مشكل القرآن، وغير ذلك توفي عام ٢٦٧هـ. انظر البداية والنهاية ١١/٥٢، بغية الرعاة ٢/٦٢، ٦٤.

(٣) وقال الأخفش: «وأرى الذين قالوا: إنما "أو" بمنزلة الواو إنما قالوها لأنهم رأوها في معناها». ينظر: معاني القرآن للأخفش ١/١٨٦، ٢٨٣، ٢٨٤، والأخفش هو: سعيد ابن مسعدة أبو الحسن الأخفش الأوسط أخذ العربية عن سيبويه والخليل من مؤلفاته =

والجرمي^(١) وابن مالك، وابن هشام^(٢) وذهبوا إلى أن (أو) تأتي بمعنى الواو، وذلك عند أمن اللبس، واستدلوا بقوله تعالى ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ فالمعنى: (ويزيدون) وبقوله ﴿وَلَا تَطْعَمُهُمْ إِنَّمَا أَوْ كَفُورًا﴾^(٣) أي: وكفوراً، وبقوله ﴿إِنَّمَا لَمْبَعُونَ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾^(٤) معناه: وآباؤنا الأولون، وقد ورد في هذا الموضع آيات كثيرة من القرآن الكريم، ومن الشعر قوله^(٥):

نالَ الخِلافةَ أَوْ كَانَتْ لَهُ قَدْرًا كَمَا أَتَى رَبُّهُ مُوسَى عَلَى قَدَرٍ^(٦)
وظاهر كلام سيبويه يدل على أنه أثبت مجيء الواو بمعنى (أو) حيث قال:

- = الأوسط في النحو والاشتقاق ومعاني القرآن وزاد بحر الخبب في العروض توفي سنة ٢٠٧
أو ما بعدها انظر: وفیات الأعيان ٣٨٠/٢، البغية ٥٩١/١، الأعلام ١٨/٣.
- (١) انظر: توضيح المقاصد والمسالك ٢١٣/٣، مغني اللبيب عن كتب الأعراب ج: ١ ص: ٨٨، و الجرمي هو صالح بن إسحاق أبو عمر الجرمي البصري مولى جرم بن زبان من قبائل اليمن انتهى إليه علم النحو في زمانه وتوفي عام مائتين وخمس وعشرين هجرية له من التصانيف التنبيه، كتاب الأبنية ومختصر النحو وغير ذلك. انظر: بغية الوعاة ٩: ٨/٢، طبقات النحويين واللغويين ص ٧٤.
- (٢) مغني اللبيب عن كتب الأعراب ج: ١ ص: ٩٥.
- (٣) سورة الإنسان من الآية رقم ٢٤.
- (٤) الصافات من الآية رقم ١٦، والآية ١٧.
- (٥) انظر: الجمل في النحو ٣٠٧، الأزهية في علم الحروف ١١٢، الإنصاف ٤٧٩/٢، الجني الداني ٢٣٠، المتبع في شرح اللمع ٤٣٠/٢، رصف المباني ١٣٢.
- (٦) قائله: جرير بن عطية يمدح عمر بن عبد العزيز الديوان ص ٤١٦ تحقيق: نعمان أمين طه دار المعارف بمصر الطبعة الثالثة وهو من بحر البسيط والشاهد في قوله: (أو كانت) حيث استعمل (أو) فيه بمعنى الواو لأمن اللبس. مواضعه: شرح الكافية الشافية ١٢٢٢/٣، مغني اللبيب ٦٥/١، الجني الداني ٢٣٠ وفيه (جاء الخلافة)، شرح شواهد المغني ١٩٦.

«وتقول: (خذه بما عز أو هان) كأنه قال: (خذه بهذا أو بهذا)، أي: لا يفوتك على كل حال، ومن العرب من يقول: خذه بما عز وهان أي: خذه بالعزير والهين، وكل واحدة منهما تجزيء عن أختها»^(١)

قلت: نص سيبويه هذا يدل على مجيء أو في موضع الواو، نحو: (خذه ما عز أو هان) ومن العرب من يقول: «(خذه بما عز وهان) وبذلك يكون سيبويه - رحمه الله - ممن قال بأن أو تأتي بمعنى الواو خاصة وأنه قال: «وكل واحدة منهما تجزيء عن أختها».

ليس سيبويه فقط بل المبرد^(٢) أيضاً ممن قالوا بمجيء أو بمعنى الواو وذلك يتضح جلياً في نصه الذي يقول فيه: «وحقها أن تكون في الشك واليقين لأحد الشئتين ثم يتسع بها الباب، فيدخلها المعنى الذي في الواو من الإشراك على أنها تخص ما لا تخصه الواو»^(٣)

وإذا كانت (أو) والواو يتعاقبان فهما يتعاقبان فيما يلي:

١. (الإباحة) مثل: (جالس الحسن أو ابن سيرين) فالإباحة هنا معناها: أن له أن يجالس أيهما شاء ومثل: (تعلم فقها أو نحواً) أي: له أن يتعلم أيهما شاء، ويقال: (كُل خبزاً أو لحماً أو تمراً) فقد أباح له جميع ذلك، ولو أتى بالواو فقليل: (كُل خبزاً ولحماً وتمراً) ففيه إباحة أيضاً^(٤).

(١) الكتاب ١٨٤/٣: ١٨٦/تحقيق عبد السلام هارون، دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ.

(٢) المبرد هو: أبو العباس محمد بن يزيد الأزدي الثمالي المعروف بالمبرد انتهى إليه علم النحو بعد الجرمي توفي عام خمس وثمانين ومائتين هجرية. انظر أخبار النحويين البصريين ص ١٢، ٧٢: ٨١.

(٣) المقتضب للمبرد ٣٠١/٣.

(٤) الكتاب ١٨٤/٣، الأزهية ١١٢، المقتصد في شرح الإيضاح ٩٤٢/٢، نظم الفرائد وحصر =

ومنه قوله تعالى ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾^(١) وقوله تعالى ﴿فَنَبِيٌّ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾^(٢) على الخلاف فيهما.

وذكر ابن مالك أن الواو يصح معاقبتها لـ (أَوْ) في الإباحة كثيراً^(٣).

هل تفارق أَوْ التي للإباحة الواو؟

ذهب ابن مالك إلى أنه من علامات الإباحة استحسان وقوع الواو موقع (أَوْ) دون أن يختلف المعنى^(٤).

وذهب أكثر العلماء إلى أن أَوْ التي للإباحة تفارق الواو التي للإباحة ففي قولهم (جالس الحسن أو ابن سيرين) فإن الواو تفيد وجوب الجمع بينهما ولا يجوز له مجالسة أحدهما دون الآخر، أما (أَوْ) فإنها تفيد إباحة الجمع وعدمه فيجوز له مجالسة أحدهما دون الآخر، ومن مثلهما في الفضل، وأَوْ التي للإباحة بمرتلة الواو من حيث إنه لو جالس الحسن وابن سيرين معاً لم يكن عاصياً^(٥).

قلت: ويتبين من ذلك أن (أَوْ) التي للإباحة لا تختلف عن الواو التي للإباحة عند ابن مالك، أما عند أكثر العلماء فهي تفارقها وهو القول - والله أعلم - الأصح لأنك «إذا قلت: اضرب زيداً وعمراً، فإن ضرب أحدهما فقد عصاك، وإذا قال: (أَوْ) فهو مطيع لك في ضرب أحدهما أو كليهما، وكذلك

= الشرائد للمهلي ٢٦٤، معاني الحروف ٧٧.

(١) البقرة من الآية رقم ١٩.

(٢) سورة البقرة من الآية رقم ٧٤.

(٣) انظر: شرح التسهيل ٣/٣٦٥، شرح الكافية الشافية ٣/١٢٢٤، توضيح المقاصد والمسالك ٣/٢١٣.

(٤) انظر: توضيح المقاصد والمسالك ٣/٢١٠.

(٥) انظر: المقتضب ٣/٣٠١، ٣٠٢، مغني اللبيب ١/٩٠، توضيح المقاصد والمسالك ٣/٢١٠.

إذا قال: لا تأت زيدا وعمراً فأنتي أحدهما فليس بعاص، وإذا قال: لا تأت زيدا أو عمراً فليس له أن يأتي واحداً منهما، فتقديرها في النهي: لا تأت زيدا ولا عمراً، وتقديرها في الإيجاب: أنت زيدا، وإن شئت فانت عمرا معه^(١)

٢. (عطف المصاحب والمؤكد) وذكر ابن مالك^(٢) أن الواو يصح معاقبتها لـ(أو) في عطف المصاحب والمؤكد قليلا، مثال المصاحب (اختصم زيد وعمرو) ومثال المؤكد قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾^(٣) جعل ابن مالك هذه الآية من عطف الشيء على مرادفه تأكيداً^(٤)، وفيها خلاف سيأتي عرضه ومناقشته في الفصل الثاني إن شاء الله.

٣. (التقسيم) قال ابن مالك: «ومن مواضع تعاقب أو والواو التقسيم كقول الشاعر^(٥):

وَنَنْصُرُ مَوْلَانَا وَنَعْلَمُ أَنَّهُ كَمَا النَّاسُ مَجْرُومٌ عَلَيْهِ وَجَارِمٌ

(١) المقتضب ٣/٣٠١، ٣٠٢.

(٢) انظر: شرح التسهيل ٣/٣٦٥، شرح الكافية الشافية ٣/١٢٢٤، توضيح المقاصد والمسالك ٣/٢١٣.

(٣) النساء من الآية ١١٢.

(٤) انظر: مغني اللبيب ١/٤٦٧.

(٥) قائله عمرو بن براقه الهمداني وبراقه اسم أمه واسم أبيه منبه؛ والبيت من بحر الطويل، والمعنى أن من صفتنا أننا نعين حليفنا ونقويه على عدوه مع علمنا أنه كالناس مجني عليه وجاني، والشاهد في قوله: (مجروم عليه وحارم) حيث جاءت الواو في موضع التقسيم أي: أنه تارة مجروم وتارة حارم، موضعه: أوضح المسالك ٣/٩٧، الجني الداني ١٦٦، ٤٨٢، خزانة الأدب ١٠/٢٠٧، شرح الأشموني ٢/٢٩٩، شواهد العيني ٣/٣٣٢، شرح شواهد ابن عقيل ١٥٤، شرح الكافية الشافية ٢/٨١٧، ٣/١٢٢٥، منح الجليل بهامش شرح شواهد ابن عقيل ١٥٤.

أي: بعضهم محروم عليه وبعضهم جارم، أو منهم محروم عليه ومنهم جارم
فلو جي بـ (أو) لجاز وكان التقدير الملقى منهم محروم عليه أو جارم^(١)
المذهب الثاني: مذهب بعض البصريين وذهبوا إلى أن (أو) لا تكون بمعنى
الواو؛ لأن الأصل في (أو) أن تكون لأحد الشيئين على الإبهام بخلاف الواو فإن
معناها: الجمع بين الشيئين، وليس فيها دليل أن أحد الشيئين قبل الآخر^(٢) وأو
معناها: أفراد أحد شيئين أو أشياء^(٣) والأصل في كل حرف ألا يدل إلا على ما
وُضِعَ له، ولا يدل على معنى حرف غيره لذلك لا تقام (أو) مقام الواو تمسكاً
بالأصل^(٤).

والواو عند البصريين لا تعطي الترتيب، فإنه قد يكون الثاني في العمل قبل
الأول تارة، ومعه تارة أخرى، فالذي قبله كقوله تعالى ﴿ثُمَّ أَفْتَى لِرَبِّكَ
وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾^(٥) فالركوع قبل السجود، والذي معه كقولك:
(اختصم زيد وعمرو) والاختصام لا يصح إلا من اثنين معاً وهي تعطي الترتيب
عند الكوفيين^(٦).

(١) شرح الكافية الشافية ٣/١٢٢٣: ١٢٢٥.

(٢) انظر معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٤/٣١٤.

(٣) انظر رصف المباني ٤١١.

(٤) انظر: الإنصاف ٢/٤٧٩.

(٥) آل عمران الآية رقم ٤٣.

(٦) انظر رصف المباني ٤١١، ورُدَّ قول الكوفيين بقوله تعالى: (إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت
ونحيا وما نحن بمبعوثين) فلو كانت الواو دالة على الترتيب كما يقول الكوفيون لكان هذا
الكلام اعترافاً من الكفار بالبعث بعد الموت، لأن الحياة المرادة من قوله تعالى (ونحيا) تكون
حينئذ بعد الموت، وهي الحشر، ومساق الآية وما عُرف من حالهم ومرادهم دليل على
أنهم منكرون له، فالمراد من الحياة في قولهم (ونحيا) هي الحياة التي يميئها في الدنيا، وهي =

فعلى هذا فإن (أو) معناها خلاف معنى الواو ولو كانت إحداها بمعنى الأخرى لبطلت المعاني ولو جاز ذلك لكان (وأرسلناه إلى أكثر من مائتي ألف) أخصر من قوله ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾^(١).

قلت: يتضح مما سبق أن (أو) والواو شديدا التداخل معا بدليل ورود (أو) بمعنى الواو في مواضع كثيرة من القرآن الكريم والشعر ومن هنا فأرى - والله أعلم - القول بأنه هناك مواضع تأتي (أو) في موضع الواو دون حدوث لبس نحو أن يقال: (كل خبزا أو لحما أو تمرا) فقد أباح له جميع ذلك، ولو أتى بالواو فقليل: (كل خبزا ولحما وتمرا) ففيه إباحة أيضا دون لبس، فحينئذ يصح أن نقول: إنه في هذا الموضع قد حلت (أو) محل الواو، وهناك مواضع يحدث لبس فيها لو قلنا بذلك نحو (جاء زيد وعمرو) و(جاء زيد أو عمرو) فقد اختلف معنى المثالين فالمثال الأول يدل على أنهما اشتركا في الجمي، أما في الثاني فلم يشتركا في الجمي بل أحدهما هو الذي جاء والآخر مشكوك في مجيئه، فهما قد اشتركا في الشك في أيهما هو الذي جاء، ولم يشتركا في الجمي كما في المثال الأول، فقد اختلف معنى المثالين لأن في أحدهما الواو وفي الآخر (أو) فحينئذ لا يصح أن نقول: إن (أو) يجوز أن تحمل محل الواو هنا، إضافة لذلك فقد حدد من قال بصحة مجي (أو) بمعنى الواو مواضع تأتي فيها، وهي الإباحة، والتقسيم، وعطف المصاحب والمؤكد، إذا أمن اللبس ولم يقل بصحته مطلقاً؛ لذلك فأرى - والله أعلم - صحة القول بجواز مجي أو في موضع الواو إذا أمن اللبس في بعض المواضع.

= قبل الموت قطعاً، فدللت على أن الواو لا تدل على الترتيب، لأن المعطوف سابق في الوجود على المعطوف عليه. ينظر: منحة الجليل بتحقيق شرح ابن عقيل لمحمد محي الدين

عبد الحميد ٢/٢٠٨ ط: المكتبة العصرية ٢٠٠٤ م.

(١) انظر: إعراب القرآن ٣/٤٤٣، الجامع ١٥/١٣٢.

الثاني: اختلاف العلماء في مجيء (أو) للإضراب

القول الأول: ذهب الفراء^(١) والكوفيون، ووافقهم ابن برهان^(٢) وأبو علي^(٣) والزجاجي، وابن جني^(٤) وابن هشام^(٥) إلى أن (أو) تأتي بمعنى (بل) مطلقاً^(٦).
أدلة أصحاب القول الأول: استدل أصحاب هذا الرأي بأدلة عدة هي:

١- ما حكاه الفراء (اذهب إلى زيد أو دع ذلك فلا تبرح اليوم).

يقول الفراء: «وكذلك تفعل العرب في (أو) فيجعلونها مُفَرَّقةً لمعنى ما صلحت فيه (أحد) و (إحدى) كقولك: (اضرب أحدهما زيدا أو عمراً) فإذا وقعت في كلام لا يراد به أحدٌ وإن صلحت جعلوها على جهة (بل) كقولك

(١) الفراء هو يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي مولى بني أسد أبو زكريا المعروف بالفراء إمام الكوفيين من مصنفاته الحدود في النحو، الوقف والابتداء، المقصور والمدود وغيرها توفي سنة ٢٠٧. انظر: شذرات الذهب ١٩/٢، ٢٠، الأعلام ١٤٥/٨، معجم المؤلفين ١٩٨/١٣.

(٢) هو عبد الواحد بن علي بن برهان الأسدي العكبري أبو القاسم من كتبه (الاختيار) في الفقه، وأصول اللغة، واللمع في النحو توفي سنة ٤٥٦هـ. انظر: العبر ٣٠٥/٢، شذرات الذهب ٢٩٧/٣، بغية الرعاة ١٢٠/٢.

(٣) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي الأصل، أبو علي أحد أئمة العربية من مؤلفاته التذكرة، تعليق سيبويه، الحجة، الإغفال وغيرها. انظر: الوفيات ٨٠/٢، الفهرست ٩٤، البغية ٤٩٦/١، الأعلام ١٩٧/١.

(٤) ابن جني عثمان بن جني معرب كني أبو الفتح النحوي من أحذق أهل الأدب، وأعلمهم بالنحو والتعريف كان تلميذاً للفارسي صنف الخصائص، وسر صناعة الإعراب، واللمع في النحو وغير ذلك توفي سنة ٣٩٢هـ. انظر: البغية ١٣٢/٢.

(٥) انظر: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ج: ١ ص: ٩٥.

(٦) انظر: معاني الحروف ١٣، ارتشاف الضرب ٦٤٠/٢، أوضح المسالك ٣٧٩/٣، الجني

الداني ٢٢٩.

في الكلام: (اذهب إلى فلان أو دع ذلك فلا تبرح اليوم) فقد ذلَّك هذا على أن الرجل قد رجع عن أمره الأول وجعل (أو) في معنى (بل)»^(١)
وقال في موضع آخر: «(أو) هاهنا في معنى بل كذلك في التفسير مع صحته في العربية»^(٢)

٢- ما ذكره الفراء من أن بعض العرب أنشده^(٣):

بَدَتْ مِثْلَ قَرْنِ الشَّمْسِ فِي رَوْتِ الضُّحَى
وَصُورَتِهَا أَوْ أَلَتْ فِي الْعَيْنِ أَمْلَحُ
(يريد: بل أنت)^(٤).

وجعل بعضهم منه قوله تعالى^(٥) ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾، وعد الزجاجي منه قوله تعالى^(٦) ﴿قَالُوا لَبِئْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾^(٧) ومنه أيضاً قوله تعالى ﴿إِلَّا كَلِمَاحُ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾^(٨) وجعلها ابن جني بمعنى (بل) في قراءة أبي

(١) معاني القرآن للفراء ٧٢/١.

(٢) معاني القرآن للفراء ٣٩٣/٢.

(٣) قائله ذو الرمة من بحر الطويل/والشاهد فيه: (أو أنت أملح) حيث استدل بها الكوفيون على أن (أو) بمعنى (بل) فكان الشاعر بعد أن قال: بدت مثل قرن الشمس رأى أنها أعلى من ذلك فأضرب عما قال أولاً فقال: (بل أنت أملح) والبصريون يخرجون (أو) فيه على الشك. اللغة: بدت: أي ظهرت، قرن الشمس: أولها عند طلوعها، وقيل هو أول شعاعها رونت الضحى: أوله، مواضعه: شرح الكافية ٣٩٦/٤، الإنصاف ٤٧٨/٢ (رقم ٣٠١) خزنة الأدب ٦٥، ٦٦، ٦٧.

(٤) معاني القرآن للفراء ٧٢/١.

(٥) انظر: البسيط في شرح حمل الزجاجي ٣٤٢/١.

(٦) انظر: معاني الحروف ١٣.

(٧) سورة الكهف من الآية رقم ١٩.

(٨) سورة النحل من الآية رقم ٧٧.

السَّمَال^(١) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى^(٢) ﴿أَوْ كَلَّمَ غَاثِدُوا عَهْدًا﴾^(٣) بِإِسْكَانِ الْوَائِ فِي (أَوْ).

قلت: بالنظر إلى الآيات التي جعل فيها أصحاب هذا الرأي (أَوْ بمعنى (بَل) نَجِدُهَا أَتَتْ فِي مَعْنَى التَّقْدِيرِ، فَمِثْلًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (أَوْ يَزِيدُونَ) فَقَدْ قَدَّرَ سُبْحَانَهُ الْعِدَدَ بِمِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ، وَالْغُرُضُ مِنْ ذَلِكَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - تَقْرِيبَ الْعِدَدِ لِمَفْهُومِ الْمَخَاطَبِ، وَمَخَاطَبَةُ الْعِبَادِ عَلَى قَدَرِ أَفْهَامِهِمْ؛ لِذَلِكَ أَرَى مِنْ هَذَا الْمَفْهُومِ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ (أَوْ) بِمَعْنَى (بَل) فِي الْمَوَاضِعِ الَّتِي يَصِحُّ أَنْ تُحْمَلَ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى دُونَ حَدُوثِ لِبْسٍ أَوْ خَلْطٍ فِي الْمَعْنَى إِذَا لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ اِحْتِمَالٌ آخَرُ، أَمَّا إِذَا جَازَ فِي الْكَلَامِ وَجْهٌ آخَرُ مِنَ الْمَعْنَى الْمُتَّفَقِ عَلَيْهَا فَيَنْبَغِي الْحَمْلُ عَلَيْهِ لِأَنَّ الْحَمْلَ عَلَى مَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ أَوْلَى مِنَ الْحَمْلِ عَلَى مَا اخْتَلَفَ فِيهِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

القول الثاني: وهو قول جمهور البصريين وذهبوا إلى أن (أَوْ) لا تأتي بمعنى (بَل)؛ لِأَنَّ (بَل) لَيْسَ هَذَا الْمَوْضِعُ مِنْ مَوَاضِعِهَا؛ لِأَنَّهَا لِلْإِضْرَابِ عَنِ الْأَوَّلِ وَالْإِجَابِ لَهَا بَعْدَهُ، أَوْ أَنْ مَعْنَاهُ الْخُرُوجُ مِنْ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ وَلَيْسَ هَذَا مَوْضِعُ ذَلِكَ أَيْضًا^(٤).
وَجَعَلَ سَبِيوِيهِ الْإِضْرَابَ مِنْ مَعْنَى (أَوْ) بِشَرْطَيْنِ هُمَا: تَقَدُّمُ النِّفْيِ أَوْ النِّهْيِ، وَإِعَادَةُ الْعَامِلِ نَحْوُ: لَسْتُ بَشْرًا أَوْ لَسْتُ عَمْرًا، وَلَا تَضْرِبُ زَيْدًا أَوْ لَا تَضْرِبُ عَمْرًا^(٥).

قال سَبِيوِيهِ : « أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا أَخْبَرْتَ فَقُلْتَ: (لَسْتُ بَشْرًا أَوْ لَسْتُ

(١) هُوَ قَعْنَبُ بْنُ أَبِي قَعْنَبٍ أَبُو السَّمَالِ الْعَدَوِيُّ الْبَصْرِيُّ لَهُ اخْتِيَارٌ فِي الْقِرَاءَةِ شَذَّهَا عَنِ الْعَامَةِ رَوَاهُ عَنْهُ أَبُو زَيْدٍ سَعِيدُ بْنُ أَوْسٍ لَمْ تَذْكُرْ سَنَةَ وَفَاتِهِ. يَنْظُرُ: طَبَقَاتُ الْقُرَاءَةِ ٢٧/٢.

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ مِنَ الْآيَةِ رَقْمُ ١٠٠.

(٣) انْظُرْ: تَوْضِيحُ الْمَقَاصِدِ وَالْمَسَالِكِ ٢١١/٣.

(٤) انْظُرْ إِعْرَابَ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٤٤٣/٣، الْجَامِعُ ١٣٢/١٥.

(٥) انْظُرْ: مَغْنِي اللَّيِّبِ ٧٦/١.

عَمْرًا) أو قلت: (ما أنت ببشر، أو ما أنت بعمر) لم يجي إلا على معنى (لا بل أنت بعمر)، و(لا بل لست بشراً)، وإذا أرادوا معنى أنك لست واحداً منهما قالوا: (لست عمراً ولا بشراً) أو قالوا: (أو بشر) كما قال عز وجل: ﴿وَلَا تُطْعَمُهُمْ أَنَّمَا أَوْكُورًا﴾^(١) ولو قلت أو لا تطع كفوراً انقلب المعنى^(٢)

قال ابن هشام: «ويؤيده أنه قال في: ﴿وَلَا تُطْعَمُهُمْ أَنَّمَا أَوْكُورًا﴾ ولو قلت: (أو لا تطع كفوراً) انقلب المعنى يعني أنه: يصير إضراباً عن النهي الأول، ونهياً عن الثاني فقط»^(٣)

قلت: أي: أنه لم يعذ العامل مع أداة النهي فـ (أو) ليست بمعنى بل ولو أعادها لا انقلب المعنى وصار (لا تطع آثاراً بل لا تطع كفوراً وطع آثاراً) فيصير إضراباً عن النهي الأول وإثباتاً للنهي الثاني فقط.

الرد على القول الأول: رد المبرد على من ذهب إلى أن (أو) في قوله تعالى (أو يزيدون) بمعنى (بل) بأن هذا القول فاسد من وجهين:

أحدهما: أن (أو) لو وقعت في قوله تعالى (أو يزيدون) موقع (بل) لجاز أن تقع في غير هذا الموضع، وكنت تقول: (ضربت زيداً أو عمراً) و(ما ضربت زيداً أو عمراً) على غير الشك، ولكن على معنى (بل) فهذا مردود عند جميعهم.

الثاني: أن (بل) لا تأتي في الواجب في كلام واحد إلا للإضراب بعد غلط أو نسيان، وهذا منفي عن الله عز وجل؛ لأن القائل إذا قال: (مررت بزيد) غلطاً فاستدرك، أو ناسياً فذكر، قال: بل عمرو؛ ليضرب عن ذلك ويثبت ذا^(٤).

(١) سورة الإنسان من الآية ٢٤.

(٢) الكتاب ١٨٨/٣.

(٣) مغني اللبيب ١/٧٦، ٧٧.

(٤) ينظر: المقتضب ج ٣/ص ٣٠٤، ٣٠٥.

قلت: إنه يمكن لأصحاب الرأي الأول الرد على هذين الوجهين بأنه ليس معنى القول بصحة مجي (أو) بمعنى بل في أحد المواضع أمّا تأتي كذلك في كل المواضع التي تأتي فيها (أو) بل إن سياق الكلام يكون عليه معول كبير فمثلاً لا نستطيع أن نقول إن (أو) في قولهم (جاء زيد أو عمرو) بمعنى بل، وأيضاً لا نستطيع أن نقول إن أو في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُطْعَمُهُمْ إِنَّمَا أَوْكُفُّوا﴾ بمعنى بل، بعكس قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ فَإِنَّ سياق الكلام يحتمله وَيُحْمَلُ - والله أعلى وأعلم - أَنَّهُ سَبَّحَانَهُ خَاطَبَ النَّاسَ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ، وتعالى سبحانه عن الغلط والنسيان.

والمختار من هذه الأقوال: أستطيع أن أقول: إن القول الثاني مختار حينما نجد أنه سيقع خلط ولبس في المعاني؛ لأن (أو) و(بل) حرفا عطف كل منهما يأتي لمعنى مغاير للمعنى الذي يأتي له الآخر، وإذا قلنا بمجبي (أو) بمعنى بل مطلقاً في كل المواضع سيحدث ما لا نريده في الكلام، ولكن من ناحية ثانية فقد جاء في فصيح الكلام ما فسره بعض العلماء الأجلاء بأن (أو) فيه تحتمل أن تكون بمعنى (بل)؛ لذلك نستطيع أن نقول: إنه إذا كان الموضع الذي عطف فيه بـ (أو) يحتمل أن تكون (أو) فيه بمعنى (بل) ولا يحتمل غير ذلك لكي يستقيم معنى الكلام دون حدوث لبس، أو خلط في المعاني، فلا بأس بأن يحمل عليه، ولكن لا يكون ذلك باتساع حتى يظل لكل حرف من حروف المعاني خصوصيته - والله أعلم.

المطلب الثالث: أو التي ينصب المضارع بعدها

أو التي ينصب المضارع بعدها تأتي بثلاث معان هي:
الأول: أن تكون بمعنى (حق) الدالة على الغاية وهي: (حق) بمعنى (إلى)
وهي التي ينقضي ما قبلها شيئاً فشيئاً لا دفعة واحدة ويتم انقضاؤه بمجرد وقوع ما بعدها وتحقق معناه، فإذا وقع ما بعدها انقطع ما قبلها نهائياً نحو: أقرأ الكتاب

أو اتعب، أي: حتى أتعب، أو إلى أن أتعب؛ فقراءة الكتاب تتطلب وقتاً وهي تنقضي شيئاً فشيئاً ولا تتم دفعة واحدة، فإذا حصل التعب (وهو المعنى الذي بعد أو) انتهت القراءة، ونحو: (لألزمك أو تقضي حقّي) أي: إلى أن تقضي حقّي.

الثاني: أن تكون (أو) بمعنى (حتى) الدالة على التعليل؛ فتكون بمعنى (كي) التعليلية، أو (لام التعليل)، وهي أو التعليلية، وهي التي يكون ما بعدها علة لما قبلها نحو: (لأرضين الله أو يغفر لي) بمعنى (حتى يغفر لي) أو (كي يغفر لي) فما بعد (أو) وهو (يغفر لي) علة لما قبلها وهو (إرضاء الله)، ولا يصح أن تكون (أو) هنا بمعنى حتى الغائية لفساد المعنى إذ يصير معنى الكلام: سأرضي الله إلى أن يغفر لي فإذا تحقق الغفران انقطع إرضائي له.

الثالث: أن تكون بمعنى (إلا) الاستثنائية وذلك نحو (لأقتلن الكافر أو يسلم) أي: إلا أن يسلم (ويعتد المريض أو يبرأ) أي: إلا أن يبرأ، فأو هنا بمعنى (إلا) ولا يصح أن تكون بمعنى غير (إلا) الاستثنائية.

فإذا كانت (أو) بمعنى شيء من هذه المعاني الثلاثة فهي التي ينصب المضارع بعدها بـ (أن) مضمرة وجوباً^(١)، وبـ (أن) مضمرة جوازاً إذا كان العطف على اسم ليس في تأويل الفعل بأن كان معطوفاً على مصدر صريح، أو اسم صريح، واحترز بـ (المصدر الصريح) من العطف على المصدر المتوهم فإنه يجب فيه إضمار (أن)^(٢) وعلة جواز إضمار (أن) بعد (أو) وغيرها من العاطفات

(١) انظر: المفصل في صنعة الإعراب ٣٢٥، أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ١٧٠/٤، مغني

اللبيب ٩٣/١، شرح شذور الذهب ٣٨٠/١.

(٢) انظر: الكتاب ٤٦/٣، معاني القرآن للفراء ٤٢٢/٢، شرح الرضي على الكافية ٢٥٠/٢،

ارتشاف الضرب ٤٢٢/٢، شرح شذور الذهب ص ٣١٣، الجمع ١٧/٢، التصريح بمضمون

التوضيح ٢٤٤/٢، الكواكب الدرية ٧٥/٢، المقتضب للمبرد ٢٧/٢، ٣٠٥/٣.

- الواو والفاء وثم- «فلأنها لما اقتضت نصب ما بعدها للتنصيص على معنى ... الانتهاء كما تقدم صارت كعوامل النصب فلم يظهر الناصب بعدها»^(١).

واحترز بقوله (اسم صريح) من الاسم الذي هو في تأويل الفعل كالذي يقع صله للألف واللام مثل (الطائر فيغضب زيد الذباب) فهو في تأويل (الذي يطير) فيجب فيه رفع يغضب^(٢).

وعليه فكل موضع تصلح فيه (حق) أو (إلا أن) فالنصب فيه جائز جيد، إذا أريد هذا المعنى، والعطف على ما قبله مستعمل في كل موضع^(٣).

قال ابن السراج: « (أو) اعلم: أن الفعل ينتصب بعدها إذا كان المعنى (إلا أن تفعل) تقول: (لأزمنك أو تعطيني) كأنه قال: (ليكونن اللزوم والعطية) وفي مصحف أبي (تقاتلونهم أو يسلموا)^(٤) على معنى: (إلا أن يسلموا أو حتى يسلموا) وقال امرؤ القيس:

فقلتُ له لا تبك عيتك إلمَا نحاولُ ملُكا أو نموت فنُعذرا

أي: (إلا أن نموت فنُعذرا) فكل موضع وقعت فيه (أو) يصلح فيه (إلا أن) و(حق) فالفعل منصوب».

أي: أنه إذا وقعت أو في موضع تصلح فيه أن تكون بمعنى (إلا أن) أو (حق) فهي أو التي ينصب بعدها المضارع بأن مضمرة.

ويقول أيضاً: « (إن جاء فعل لا يصلح هذا فيه رفعت، وذلك نحو

(١) الرضي على الكافية ٢/٢٥٠.

(٢) انظر شرح الأشموني ٢/٣٠٩، الكواكب الدرية ٢/٧٥.

(٣) انظر: المقتضب ٢/٢٩.

(٤) الفتح من الآية رقم ١٦، والآية ﴿تَقَاتِلُوهُمْ أَوْ يُسْلِمُوا﴾ وسيأتي الكلام على هذه القراءة مفصلاً بإذن الله.

قولك: (أجلس أو تقوم يا فتى) والمعنى: (أكون منك أحد هذين) و(هل تكلمنا أو تنبسط إلينا) لا معنى للنصب هنا، وقال الله عز وجل: ﴿قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يُضَرُّونَ﴾^(١) فهذا مرفوع لا يجوز فيه النصب؛ لأن هذا موضع لا يصلح فيه (إلا أن) «^(٢)».

أي: أنه في قولهم (أجلس أو تقوم يا فتى) لا يصلح أن تكون (أو) هنا بمعنى: (إلا أن) ويكون معنى الكلام (أجلس إلا أن تقوم يا فتى) ولا يصلح أن تكون بمعنى (حق) ويكون معنى الكلام (أجلس حتى تقوم يا فتى) لذلك فإن (أو) هنا ليست هي التي ينصب بعدها المضارع بل هي أو العاطفة جاءت على معنى: (أكون منك أحد هذين) والفعل بعدها مرفوع وجوباً.

والنصب بعد (أو) بإضمار (أن) هو مذهب البصريين؛ ولذلك لا يتقدم معمول الفعل عليها، ولا يفصل بينها وبين الفعل؛ لأنها حرف عطف.

وذهب الفراء، وقوم من الكوفيين إلى أن الفعل انتصب بالخلاف، ومعناه مخالفة الثاني للأول من حيث لم يكن شريكاً له في المعنى، ولا معطوفاً عليه.

وذهب الكسائي^(٣)، وأصحابه، والجزمي إلى أن الفعل انتصب بـ(أو) نفسها، وذهب بعض النحويين إلى أن النصب بمعنى ما وقع موقعه؛ لأنه وقع

(١) الشعراء من الآية رقم ٧٢، والآية ٧٣.

(٢) الأصول في النحو لابن السراج ١٥٦/٢.

(٣) هو علي بن حمزة بن عبد الله بن يمين بن فيروز الأسدي من أولاد الفرس من سواد العراق انتهت إليه رئاسة الإقراء بعد شيخه حمزة انقطع لدراسة النحو على كبر فلزم معاذ الهراء ثم خرج إلى البصرة فلزم الخليل ثم اتجه إلى البوادي فأخذ عن الأعراب، ثم عاد إلى البصرة وتصدر للإقراء وكان صادق اللهجة توفي سنة ١٨٩. يُنظر المفردات السبع ٣٤٨: ٣٥٣، طبقات القراء ١/٥٣٥: ٥٤٠.

موقع (إلى أن) أو (إلا أن) فانتصب كنصبه^(١).

قلت: إن الرأي المختار من هذه الأقوال هو رأي البصريين من أن النصب بـ (أن) مضمرة، وأن هذه الحروف لا تخرج عن معنى العطف، لسلامته من المعارضة - والله أعلم.

ومن أمثلة (أو) التي ينصب المضارع بعدها قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لَبِشْرُ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾^(٢) في قراءة السبعة غير نافع^(٣) بالنصب عطفًا على (وحيا) فحمله على معنى المصدر؛ لأن قوله (إلا وحياً) معناه: (إلا أن يوحى) فعطف (أو يرسل) على (أن يوحى) فنصبه، والتقدير: إلا أن يوحى أو يرسل رسولاً فيوحى، فقوله (يرسل) منصوبة بـ (أن) مضمرة جوازاً، و(أن) وما دخلت عليه في تأويل مصدر؛ فلا بد من حمله إذا نصب على معنى (وحيا)^(٤).

(١) انظر: معجم المفردات شرح جمع الجوامع ١١٧/٤.

(٢) سورة الشورى آية رقم ٥١.

(٣) انظر: المفردات السبع ٨٨، ٣١١، ١٥٧، ٢٦١، ٣٣٧، ٣٩٠، سراج القارئ ٣٢٥، غيث النفع ٢٦٩ وهو نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم أبو رويم مدني ثقة صالح انتهت إليه رئاسة الإقراء بالمدينة وكان عالماً بوجه القراءات متبعاً لآثار الأئمة الماضين قرأ على سبعين من التابعين قرأ عليه ممن قرأ أبو عمرو بن العلاء توفي سنة ١٦٩. انظر المفردات السبع ص ٥، طبقات القراء ٣٣٠/٢: ٣٣٤.

(٤) انظر: معاني القرآن للفراء ٤٢٢/٢، معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٤٠٣/٤، الكشف عن وجوه القراءات ٢٥٣/٢، المختضب ٣٤/٢ والإتحاف ٤٥١/٢، إعراب القراءات السبع وعللها ٢٩٠/٢، شرح الكافية الشافية ١٥٥٨/٣، شرح ابن الناظم على ألفية ابن مالك ص ٦٨٧، شفاء العليل ٩٣٨/٢، شرح الأشموني ص ٣٠٨، التصريح بمضمون التوضيح ٢٤٤/٢ أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ج: ٤ ص: ١٩٢، شرح قطر الندى ص: ٦٤.

قلت: إنه إذا نصب (يرسل) عطفاً على (وحياً) فلا بد من أن تقدر (وحياً) بجملة وهي (إلا أن يوحى)؛ لأنه لا يجوز أن تقدر (أو) في (أو يرسل) بـ (إلا) لذلك أجراها على (أن) المقدرة في (إلا أن يوحى)، كأن قال: (إلا أن يوحى أو يرسل) ويكون نصب يرسل بأن مضرة جوازاً؛ لأنه معطوف على اسم صريح.

ولا يحسن عطفه على (أن يكلمه) لسببين: أحدهما: معنوي وهو: أنه يلزم منه تغير المعنى، فإنه يصير إلى نفي الرسل أو المرسل إليهم، فيصبح التقدير: (وما كان لبشر أن يكلمه الله أو يرسله رسولا)، أو (وما كان لبشر أن يكلمه الله أو يرسل إليه رسولا)، والآخر: لفظي وهو: أن عطفه على (أن يكلمه) الموجودة يدخله في صلة (أن) و (إلا وحياً) يفصل بين بعض الصلة وبعض لكونه منقطعا^(١).

قال سيبويه: «وسألت الخليل^(٢) عن قوله عز وجل ﴿وَمَا كَانَ لَبَشْرًا أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ فزعم أن النصب محمول على أن سوى هذه التي قبلها، ولو كانت هذه الكلمة على (أن) هذه لم يكن للكلام وجه، ولكنه لما قال: (إلا وحياً أو من وراء حجاب) كان في معنى: (إلا أن يوحى) وكان (أو يرسل) فعلاً لا يجرى على (إلا)، فأجرى على (أن) هذه، كأن قال: (إلا أن يوحى أو يرسل)؛ لأنه لو قال: إلا وحياً وإلا أن يرسل كان حسناً، وكان أن يرسل بمنزلة الإرسال، فحملوه على أن إذا لم يجوز أن يقولوا: أو إلا يرسل فكأنه قال: إلا وحياً أو أن يرسل»^(٣)

(١) ينظر: التبيان في إعراب القرآن ج: ٢ ص: ٢٢٦

(٢) الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري أبو عبد الرحمن صاحب العربية والعروض أول من استخراج العروض وحصر أشعار العرب بها وعمل أول معجم وهو العين، وهو أستاذ سيبويه، توفي سنة خمس وسبعين ومائة. انظر البغية ١/٥٥٧، ٥٦٠.

(٣) الكتاب لسيبويه ٤٩/٣، ٥٠.

ووجه العلماء قراءة الرفع في (يرسل) وهي قراءة نافع بتوجيهين هما: ^(١)
الأول: أن يرفع (يرسل) على معنى الحال ويكون المعنى: (ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا موحياً أو مرسلاً رسولاً كذلك كلامه إياهم).
قال سيبويه: «وبلغنا أن أهل المدينة يرفعون هذه الآية فكأنه - والله أعلم -
قال الله عز وجل: لا يكلم الله البشر إلا وحيّاً أو يرسل رسولا؛ أي: في هذه الحال
وهذا كلامه إياهم كما تقول العرب: تحيتك السيف، وكلامك القتل» ^(٢).
الثاني: أن (يرسل) مرفوع على إضمار مبتدأ على الاستئناف.
(وَأَوْ) التي بمعنى (حق) أو (إلا أن) تعرب حرف عطف ولا يصح إعرابها
حرف جر، أو حرف استثناء بالرغم من أنها بمعنى (حق) الغائية، أو بمعنى (حق)
التعليلية الجارة أو بمعنى (إلا أن).
قال المبرد: «وهي تكون للعطف فتجري ما بعدها على ما قبلها؛ كما
كان ذلك في الاسم إذا قلت: ضربت زيداً أو عمراً، ويكون مضمراً بعدها (أن)
إذا كان المعنى: إلا أن يكون، وحق يكون» ^(٣).

المطلب الرابع: ما أثبتته بعض العلماء لـ (أَوْ) من معان

الأول: التقريب نحو (ما أدري أسلم أو ودّع وأذن أو أقام) قاله الحريري
وغيره ^(٤).

(١) انظر: معاني القرآن للفراء ٤٢٢/٢، الكشف عن وجوه القراءات ٢٥٣/٢، والإتحاف

٤٥١/٢، إعراب القراءات السبع وعللها ٢٩٠/٢.

(٢) الكتاب لسيبويه ٥٠/٣.

(٣) المقتضب ج ٢/ص ٢٨.

(٤) راجع في المعاني الثلاثة التالية مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ج: ١ ص: ٩٤، ٩٥، همع

المواضع شرح جمع الجوامع ٢٥٠/٥.

قال ابن هشام: «ومن البين الفساد هذا المعنى العاشر^(١) وأو فيه إنما هي للشك على زعمهم وإنما استفيد معنى التقريب من إثبات اشتباه السلام بالتوديع إذ حصول ذلك مع تباعد ما بين الوقتين ممتنع أو مستبعد»^(٢)

الثاني: الشرطية نحو (لأضربنه عاش أو مات) أي: إن عاش بعد الضرب وإن مات ومثله (لآتينك أعطيتني أو حرمتني) قاله ابن الشجري^(٣).

قال ابن هشام: «وينبغي لمن قال: إنها تأتي للشرطية أن يقول: وللعطف؛ لأنه قدر مكانها و(إن) والحق أن الفعل الذي قبلها دال على معنى حرف الشرط كما قدره هذا القائل، وأن (أو) على باها ولكنها لما عطف على ما فيه معنى الشرط دخل المعطوف في معنى الشرط»^(٤)

الثالث: التبعيض نحو «وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى فَهْدُوا»^(٥) نقله ابن الشجري عن بعض الكوفيين .

قال ابن هشام بعد أن ذكر هذا المعنى: «والذي يظهر لي أنه إنما أراد معنى التفصيل السابق فإن كل واحد مما قبل أو التفصيلية وما بعدها بعض لما تقدم عليهما من الجمل ولم يرد أنها ذكرت لتفيد مجرد معنى التبعيض»^(٦)

(١) وهو معنى التقريب وكان ترقيمه العاشر في كتاب ابن هشام.

(٢) مغني اللبيب عن كتب الأعراب ج: ١ ص: ٩٥.

(٣) هو هبة الله بن علي بن محمد الحسن، أبو السعادات الشريف المعروف بابن الشجري من

أئمة العلم والأدب، وأحوال العرب مولده ووفاته ببغداد توفي سنة ٥٤٢هـ من مؤلفاته

الأمالي، الحماسة، شرح اللمع لابن جني. انظر وفيات الأعيان ٤٥/٦، الأعلام ٧٤/٨.

(٤) مغني اللبيب عن كتب الأعراب ج: ١ ص: ٩٥.

(٥) البقرة من الآية ١٣٥.

(٦) مغني اللبيب عن كتب الأعراب ج: ١ ص: ٩٥.

قلت: إن معنى (أَوْ) في قوله: (ما أدري أسلم أو ودع وأذن أو أقام) إنما هو الشك، أما في قوله: (لأضربنه عاش أو مات) فإن الشرط مستفاد من دلالة الفعل على معنى حرف الشرط، و(أَوْ) فيه عاطفة، ومعناها التفصيل، أما في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾ فإن معنى (أَوْ) فيها التفصيل أيضاً، ولا ينبغي تحميل حروف المعاني، معان فوق ما يحتمله لفظها، أو فوق ما ورد لها من معان معروفة - والله أعلم.



الفصل الثاني: دراسة لمواضع (أو) في القرآن الكريم

وقد ورد العطف بـ(أو) في القرآن الكريم خمساً وستين ومائة مرة تقريباً، وفيما يلي دراسة لمواضع (أو) في القرآن الكريم^(١)، وجاء هذا الفصل مقسماً على مباحث عدة .

المبحث الأول: مجيء (أو) لمعنى التفصيل في القرآن الكريم

جاءت (أو) للتفصيل في مواضع كثيرة في القرآن الكريم، وقد تتبعنا هذه المواضع بالدراسة، وهي كما يلي بيانها:

في قوله تعالى ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّمَّهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾^(٢) ننسها عطف على نسخ^(٣) والمعنى: روي عن الحسن البصري أنه قال في قوله ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها قال: أقرئ قرآناً ثم نسيه فلم يكن شيئاً، ومن القرآن ما قد نسخ وأنتم تقرأونه^(٤) قلت: ومعنى (أو) في قوله (أو ننسها) التفصيل أي بعض الآيات ننسخها وبعضها ننسها - والله أعلم.

في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارًا﴾^(٥) أو هنا

(١) أود أن أنبه أنني في دراستي لمواضع أو في القرآن الكريم اعتمدت فيها على كتب مختلفة من التفاسير وغيرها إلا أنني في كثير من المواضع لم أجد أحداً من العلماء قد أشار إلى معنى أو لذلك فقد فسرته معنى أو في هذه الآيات إما بالقياس على غيرها أو بالاجتهاد اعتماداً على معنى الآية الذي استقيته من كتب التفسير - والله الموفق.

(٢) سورة البقرة من الآية رقم ١٠٦ .

(٣) ينظر: تفسير القرطبي ٦١/٢، ٦٧ .

(٤) ينظر: تفسير الطبري ٤٧٥/١ .

(٥) سورة البقرة من الآية رقم ١١١ .

لتفصيل ما أجمل وذلك أن اليهود قالوا: لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً^(١)، ولم يقل كل فريق منهم: لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى فلما لم يفصل في قوله (وقالوا) جاء بـ (أَوْ) للتفصيل إذ كانت موضوعة لأحد الشيئين^(٢).

قلت: ومثله مما جاءت فيه (أَوْ) للتفصيل قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾^(٣) وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّافِيَ وَالْمَرْوَةَ مِنْ شِعَابِ اللَّهِ فَمَنْ حَبَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾^(٤) وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جُنْأًا أَوْ إِيْمًا﴾^(٥) وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾^(٦) وقوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتُمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾^(٧) وفي قوله تعالى ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾^(٨) اتفق المفسرون على أن (أَوْ) في هذه الآية للعطف؛ وإنما عطف قوله (أَوْ كَالَّذِي) على قوله (إلى الذي حاج إبراهيم في ربه) وإن اختلف لفظاهما لتشابه معنيهما؛ لأن قوله: (ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه) بمعنى: هل رأيت يا محمد الذي حاج إبراهيم في ربه، ثم عطف عليه بقوله: (أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ)؛ لأن من شأن العرب العطف بالكلام على معنى نظير له قد تقدمه وإن خالف لفظه لفظه؛ لذلك فإن قوله تعالى: (ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في

(١) تفسير الطبري ٥٦٥/١.

(٢) التبيان في إعراب القرآن ج: ١ ص: ٥٨.

(٣) سورة البقرة من الآية ١٣٥، وقد مرت دراسة هذه الآية.

(٤) سورة البقرة من الآية رقم ١٥٨.

(٥) سورة البقرة من الآية رقم ١٨٢.

(٦) سورة البقرة من الآية رقم ١٨٤، وفي ١٨٥ (ومن كان منكم مريضاً).

(٧) سورة البقرة من الآية رقم ٢٣٥.

(٨) سورة البقرة من الآية رقم ٢٥٩.

ربه) في قوة قوله: (هل رأيت مثل الذي حاج إبراهيم في ربه) ولهذا عطف عليه بقوله: (أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها)^(١).

قلت: إن (أو) هنا معناها التفصيل فأجل سبحانه وتعالى في قوله (ألم تر) ثم فصل بعد ذلك - والله أعلم.

وجاءت للتفصيل في قوله تعالى ﴿وَمَا أَفْقَمْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذْرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ﴾^(٢) وفي قوله تعالى ﴿لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتُهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾^(٣) أي: كَانَ الْقَطْعَ لِبَعْضِهِمْ، وَالْكَبْتَ لِبَعْضِهِمْ^(٤).

وجاءت للتفصيل في قوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾^(٥) وفي قوله تعالى: ﴿وَلَنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ﴾^(٦) وفي قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَمُوتُمْ أَوْ قُتِلْتُمْ﴾^(٧) وفي قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْشِئَ﴾^(٨) يعني تعالى ذكره: أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلُ عَامِلٍ مِّنْكُمْ عَمَلٌ خَيْرًا ذَكَرًا كَانَ الْعَامِلُ أَوْ أُنْشِئَ^(٩) ومثله قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ

(١) ينظر: تفسير الطبري ج: ٣ ص: ٢٨، تفسير القرطبي ج: ٣ ص: ٢٨٨، تفسير ابن كثير ج: ١ ص: ٣١٥.

(٢) سورة البقرة من الآية رقم ٢٧٠.

(٣) آل عمران الآية رقم ١٢٧.

(٤) التبيان في إعراب القرآن ج: ١ ص: ١٤٩.

(٥) سورة آل عمران من الآية رقم ١٤٤.

(٦) سورة آل عمران من الآية رقم ١٥٧.

(٧) سورة آل عمران من الآية رقم ١٥٨.

(٨) سورة آل عمران من الآية رقم ١٩٥.

(٩) ينظر: تفسير الطبري ٢١٥/٤.

مِنْ ذَكَرَ أَوْ أُتِيَ ﴿١﴾ ومثله قوله تعالى ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُتِيَ﴾ ﴿٢﴾ وفي قوله تعالى ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دِينَ﴾ ﴿٣﴾ ومعنى الآية الكريمة: أن الذي قسم الله تبارك وتعالى لولد الميت المذكور منهم والإناث ولأبويه من تركته من بعد وفاته إنما يقسمه لهم من بعد قضاء دين الميت الذي مات وهو عليه من تركته، وإن أحاط بجميع ذلك، ثم جعل أهل الوصايا بعد قضاء دينه شركاء ورثته فيما بقي لما أوصى لهم به ما لم يجاوز ذلك ثلثه وأجمع العلماء من السلف والخلف على أن الدين مقدم على الوصية ﴿٤﴾

ومنه قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ أَوْ يَغْلِبْ﴾ ﴿٥﴾ والمعنى: ومن يقاتل في سبيل الله فيقتله أعداء الله أو يغلبهم فيظفر بهم ﴿٦﴾ ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَتَلُوا أَوْ مَاتُوا﴾ ﴿٧﴾

وجاءت للتفصيل في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نشوْزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ ﴿٨﴾ والمعنى: وإن امرأة علمت من زوجها (نشوزا) يعني: استعلاء بنفسه عنها إلى غيرها أثرة عليها، وارتفاعا بها عنها إما لبغضه لها وإما لكراهة منه بعض أشياء بها إما لدمامتها وإما لكبر سنها، أو إعراضا يعني: انصرافا عنها بوجهه أو ببعض

(١) سورة النساء من الآية رقم ١٢٤.

(٢) سورة النحل من الآية رقم ٩٧، وسورة غافر من الآية رقم ٤٠.

(٣) سورة النساء من الآية رقم ١٢.

(٤) ينظر: تفسير الطبري ٢٨٠/٤.

(٥) سورة النساء من الآية رقم ٧٤.

(٦) ينظر: تفسير القرطبي ٢٧٧/٥، تفسير الطبري ١٦٧/٥.

(٧) سورة الحج من الآية رقم ٥٨.

(٨) سورة النساء من الآية رقم ١٢٨.

منافعه التي كانت لها منه فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما^(١).

وهي للتفصيل أيضاً في قوله تعالى: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا﴾^(٢) يقول الله لهم: يا أيها الذين آمنوا ليكن من أخلاقكم القيام بالعدل شهداء لله ولو كانت شهادتكم على أنفسكم أو والديكم أو أقربكم فقوموا فيها بالقسط والعدل ولا تميلوا فيها لغني لغناه ولا لفقر لفقره على غني فتجوروا فإن الله أولى بهما وأحق منكم لأنه مالكهما، ولذلك أمركم بالتسوية بينهما في الشهادة لهما وعليها^(٣) ومعنى (تلوا) في قوله تعالى ﴿وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا﴾ من لي الشاهد شهادته لمن يشهد له وعليه وذلك تحريفه إياها وتركه إقامتها ليبتل بذلك شهادته لمن شهد له وعمن شهد عليه؛ وأما إعراضه عنها فإنه تركه أداءها والقيام بها فلا يشهد بها^(٤) — (أو) هنا للتفصيل — والله أعلم.

وجاءت (أو) للتفصيل في قوله تعالى ﴿أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ﴾^(٥) ومعنى الآية: إنه من أجل جناية ابن آدم القاتل أخاه ظلماً حكماً على بني إسرائيل أنه من قتل منهم نفساً بغير نفس يقتل بها قصاصاً، أو قتل منهم نفساً بغير فساد كان منها في الأرض فاستحقت بذلك قتلها^(٦).

وجاءت للتفصيل في قوله تعالى ﴿ذَلِكَ أَذُنِي أُنْ يُاتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِي أَوْ

(١) ينظر: تفسير الطبري ٣٠٥/٥.

(٢) سورة النساء من الآية رقم ١٣٥.

(٣) ينظر: تفسير الطبري ٣٢٠/٥.

(٤) ينظر: تفسير الطبري ٣٢٣/٥.

(٥) سورة المائدة من الآية رقم ٣٢.

(٦) ينظر: تفسير الطبري ٢٠٠/٦.

يَخَافُوا أَنْ تَرُدَّ أَيْمَانُ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ^(١) أي: شرعية هذا الحكم على هذا الوجه المرضي من تخليف الشاهدين الذميين أقرب إلى إقامتهما الشهادة على الوجه المرضي، وقوله (أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم) معطوف على (أن يأتوا) والمعنى: أن يكون الحامل لهم على الإتيان بما على وجهها هو تعظيم الحلف بالله ومراعاة جانبه وإجلاله والخوف من الفضيحة بين الناس إن ردت اليمين على الورثة فيحلفون ويستحقون ما يدعون^(٢).

وللتفصيل أيضاً في قوله تعالى ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ﴾^(٣) والمعنى: أنه يخبر تعالى أنه الفعال لما يريد المتصرف في خلقه بما يشاء وأنه لا معقب لحكمه ولهذا قال: (قل أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ) أي أتاكم هذا أو هذا لا تدعون غيره لعلمكم أنه لا يقدر أحد على رفع ذلك سواه^(٤)، ومنه قوله ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً﴾^(٥) والمعنى: أخبروني إن أتاكم عذاب الله فجأة، أو أتاكم وأنتم تعاینونه وتنظرون إليه هل يهلك إلا القوم الظالمون^(٦) فـ(أو) هنا لتفصيل الإجمال الذي في قوله: (أَرَأَيْتُمْ)، ومنه قوله تعالى ﴿أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾^(٧) ومنه قوله تعالى ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾^(٨)

(١) سورة المائدة من الآية رقم ١٠٨.

(٢) ينظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١١٥/٢، التبيان في إعراب القرآن ٢٣١/١.

(٣) سورة الأنعام من الآية رقم ٤٠.

(٤) ينظر: تفسير ابن كثير ١٣٣/٢.

(٥) سورة الأنعام من الآية رقم ٤٧.

(٦) ينظر: تفسير الطبري ١٩٧/٧، تفسير ابن كثير ١٣٤/٢.

(٧) سورة يوسف من الآية رقم ١٠٧.

(٨) سورة الحج من الآية رقم ٥٥.

جاءت (أو) للتفصيل في قوله تعالى ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ أَوْ فُسْقًا﴾^(١) والمعنى: قل يا محمد إني لا أجد فيما أوحى شيئا محرماً على أكل يأكله مما تذكرون أنه حرمه من هذه الأنعام التي تصفون تحريم ما حرم عليكم منها بزعمكم (إلا أن يكون ميتة) قد ماتت بغير تذكية (أو دما مسفوحا) وهو المنصب أو إلا أن يكون لحم خنزير فإنه رجس أو فسق^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ﴾^(٣) (أو) هنا للتفصيل، والمعنى: هذا كتاب أنزلناه مبارك لتلا يقول المشركون من قريش إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا، أو لتلا يقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب كما أنزل على هاتين الطائفتين من قبلنا فأمرنا فيه ونهينا لكننا أهدى منهم^(٤).

ومثله قوله تعالى ﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ﴾^(٥) والمعنى: شهدنا عليكم أيها المقرون بأن الله ربكم كيلا تقولوا يوم القيامة إنا كنا لا نعلم ذلك وكنا في غفلة منه أو تقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل واتبعنا منهاجهم^(٦).

قوله تعالى ﴿أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾^(٧) (أو) في هذه الآية للتفصيل والمعنى: أو لا يرى هؤلاء المنافقون أن الله يختبرهم في كل عام مرة أو مرتين بمعنى أنه يختبرهم في بعض الأعوام مرة وفي بعضها مرتين^(٨) وجاءت للتفصيل

(١) سورة الأنعام من الآية رقم ١٤٥.

(٢) ينظر: تفسير الطبري ٦٩/٨.

(٣) سورة الأنعام من الآية رقم ١٥٧.

(٤) ينظر: تفسير الطبري ٩٤/٨.

(٥) سورة الأعراف من الآية رقم ١٧٣.

(٦) ينظر: تفسير الطبري ١١٨/٩.

(٧) سورة التوبة من الآية رقم ١٢٦.

(٨) انظر: تفسير الطبري ٧٣/١١، تفسير ابن كثير ٤٠٤/٢.

أَيْضاً فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَاً لِّجَنبِهِ أَوْ قَاعِداً أَوْ قَائِماً﴾^(١) وَعَظَفَ بِالْقَاعِدِ وَالْقَائِمِ عَلَى اللَّامِ الَّتِي فِي لَجْنِهِ؛ لِأَنَّ مَعْنَاهَا الْفِعْلُ كَأَنَّهُ قَالَ دَعَا مَضْطَجِعاً أَوْ قَاعِداً أَوْ قَائِماً^(٢) وَالْمَعْنَى: إِذَا أَصَابَ الْإِنْسَانَ الشَّدَّةُ وَالْجَهْدُ اسْتَغَاثَ بِنَا فِي كَشْفِ ذَلِكَ عَنْهُ (لَجْنِهِ) يَعْنِي: مَضْطَجِعاً لَجْنِهِ أَوْ قَاعِداً أَوْ قَائِماً^(٣).

وَهِيَ لِلتَّفْصِيلِ أَيْضاً فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ﴾^(٤) وَالْمَعْنَى: لَا تَحْمِلُنَا عِدَاوَتِي وَبَغْضِي وَفِرَاقَ الدِّينِ الَّذِي أَنَا عَلَيْهِ عَلَى الْإِصْرَارِ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ وَبُخْسِ النَّاسِ فِي الْمِكْيَالِ وَالْمِيزَانِ فَيُصِيبُكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ مِنَ الْفِرْقِ أَوْ قَوْمَ هُودٍ مِنَ الْعَذَابِ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ مِنَ الرَّجْفَةِ^(٥).

وَمَعْنَاهَا التَّفْصِيلُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى﴾^(٦) وَمَا كَانَ مِنْ هَذَا النَّحْوِ - (أَوْ) حُرُوفُ النِّسْقِ وَلَيْسَ بِمَعْنَى الْوَاوِ^(٧) أَيْ: وَلَوْ أَنَّ كِتَابًا زَعَزَعَتْ بِهِ الْجِبَالُ عَنْ مَقَارِهَا أَوْ تَصَدَّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ عِنْدَ قِرَاءَتِهِ أَوْ شَقَّقَتْ فَجَعَلَتْ أَهْمَارًا وَعِيُونًا أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى فَتَسْمَعُ فَتَقْرَأُ أَوْ فَتَسْمَعُ وَتَجِيبُ عِنْدَ قِرَاءَتِهِ لَكَانَ هَذَا الْقُرْآنُ لِأَنَّهُ الْغَايَةُ فِي الْإِعْجَازِ وَالنِّهَايَةِ فِي التَّذْكِيرِ وَالْإِنْذَارِ^(٨).

وَجَاءَتْ لِلتَّفْصِيلِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿نُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ

(١) سورة يونس من الآية رقم ١٢.

(٢) ينظر: تفسير الطبري ١٥٦/٢، تفسير القرطبي ٣١١/١.

(٣) ينظر: تفسير الطبري ٩٢/١١.

(٤) سورة هود من الآية رقم ٨٩.

(٥) ينظر: تفسير الطبري ١٠٤/١٢.

(٦) سورة الرعد من الآية رقم ٣١.

(٧) انظر: الجمل في النحو ٣٠٧.

(٨) ينظر: تفسير البضاوي ٣٢٩/٣.

دارهم^(١)

وجاءت للتفصيل في قوله تعالى ﴿إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى﴾^(٢) والمعنى: أنهما يخافان أن يبدرا إليهما بعقوبة أو يعتدى عليهما فيعاقبهما وهما لا يستحقان منه ذلك^(٣).

وفي قوله تعالى ﴿وَمَا بَنَىٰ إِنَّمَا إِنْ تَكْ مَقَالِ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ﴾^(٤) والمعنى: إن الأمر إن تك زنة حبة من خردل من خير أو شر عملته فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله يوم القيامة حتى يوفيك جزاءه^(٥) فقد أجمل في قوله (فتكن في) ثم فصل.

وللتفصيل أيضاً في قوله تعالى ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفَرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ﴾^(٦) وفي قوله تعالى ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾^(٧) وفي قوله تعالى ﴿أَوْ تَقُولُ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٨) والمعنى: وأنبيوا إلى ربكم وأسلموا له أن لا تقول نفس يوم القيامة يا حسرتا على ما فرطت في أمر الله وأن لا تقول نفس أخرى لو أن الله هدايني للحق لكنت ممن اتقاه بطاعته واتباع رضاه أو أن لا

(١) سورة الرعد من الآية رقم ٣١.

(٢) سورة طه من الآية رقم ٤٥.

(٣) انظر: تفسير ابن كثير ١٥٥/٣.

(٤) سورة لقمان من الآية رقم ١٦.

(٥) انظر: تفسير الطبري ٧١/٢١.

(٦) سورة الأحزاب من الآية رقم ١٦.

(٧) سورة الأحزاب من الآية رقم ١٧.

(٨) سورة الزمر الآيتان رقم ٥٧، ٥٨.

تقول أخرى حين ترى عذاب الله لو أن لي رجعة إلى الدنيا فأكون من الذين أحسنوا في طاعة ربهم والعمل بما أمركم به الرسل^(١) ومعناها التفصيل في قوله تعالى ﴿لَنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾^(٢) والمعنى: إن في ذلك لتذكرة (لمن كان له قلب) أي: قلب واع يتفكر في حقائقه (أو ألقى السمع) أي: أصغى لاستماعه (وهو شهيد) أي: حاضر بذهنه ليفهم معانيه أو شاهد بصدقه فيعظ بظواهره ويتجر بزواجه^(٣) فقد أجهل في قوله (لمن) ثم فصل، ومعناها التفصيل أيضاً في قوله تعالى ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ﴾^(٤) فأو لتفصيل الإجمال في (قالوا) أي: قال بعضهم: ساحر وقال بعضهم: مجنون^(٥).

وجاءت للتفصيل في قوله تعالى ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾^(٦) ورد الكناية إلى التجارة لأنها أعم^(٧) قاله كثير من المفسرين وأباه بعضهم وقال: لا يشبهها لأن (أو) قد فصلت التجارة من اللهو فحسن عود الضمير على أحدهما، أو لأنها كانت مقصود القوم فأعاد الضمير عليها ولم يقل إليهما^(٨) أو أنه وحد إيجازاً واختصاراً^(٩).

(١) انظر: تفسير الطبري ٢٤/٢٠.

(٢) سورة ق الآية رقم ٣٧.

(٣) انظر: تفسير البيضاوي ٥/٢٣٢.

(٤) سورة الذاريات الآية رقم ٥٢.

(٥) انظر: مغني اللبيب ١/٩٣، الإتيان في علوم القرآن ١/٤٥٧.

(٦) سورة الجمعة من الآية رقم ١١.

(٧) ينظر: تفسير البغوي ٢/٢٨٨.

(٨) ينظر: تفسير القرطبي ١/٣٢٥، ٨/١٢٧.

(٩) ينظر: تفسير القرطبي ٨/٣١٠.

وتوحيد الضمير مع تعدد المتعلق لاتحاد المرجع بناء على كون العطف بكلمة (أو) كما في قولك: زيد أو عمرو أكرمته، ولا يقال: أكرمتهما، ولهذا صير إلى التأويل في قوله عز وعلا (وإذا رأوا تجارة أو هوا انفضوا إليها) فقدّر على أنه: (إذا رأوا تجارة انفضوا إليها وإذا رأوا هوا انفضوا إليه) أو أنه يعود إلى المؤخر رعاية للقرب كما في هذه الآية الكريمة، وفي قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾^(١) وقد يحمل على تأويل الضمير الموحد مع تعدد المتعلق بالذكور أي: انفضوا إلى المذكور، أو يحمل على حذف الأول ثقة بدلالة الثاني عليه^(٢) كما في قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(٣) وهي للتفصيل أيضاً في قوله تعالى ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾^(٤) أي: لو كانت لنا عقول نتفّع بها أو نسمع ما أنزله الله من الحق لما كنا على ما نحن عليه من الكفر بالله والاغترار به^(٥).

وجاءت للتفصيل في قوله تعالى ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾^(٦) أي: إذا كالوا الناس أو وزنوا لهم يخسرون^(٧) وفي قوله تعالى ﴿فَكَرْبَةٌ أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾^(٨) معنى أو هو التفصيل إذ إنها جاءت في

(١) سورة النساء من الآية ١١٢.

(٢) ينظر: تفسير أبي السعود ٢٦٣/١، تفسير البضاوي ٣٣٩/٥.

(٣) سورة التوبة من الآية رقم ٣٤.

(٤) سورة الملك الآية رقم ١٠.

(٥) ينظر: تفسير ابن كثير ٣٩٨/٤.

(٦) سورة المطففين الآية رقم ٣.

(٧) ينظر: تفسير البضاوي ٤٦٣/٥.

(٨) سورة البلد الآيات رقم ١٦، ١٥، ١٤، ١٣.

مقام تفسير العقبة بما فسرهما عز وجل من الفك والإطعام لليتيم أو للمسكين والمعنى: أن القائل أهلك ما لا لبدا لم يقتحم العقبة في الدنيا ثم قال: (وما أدراك ما العقبة) ثم أتى بما فسرهما فقال: فك رقبة، أو إطعام في يوم ذى مسغبة، ثم قال: يتيما ذا مقربة، ثم قال: أو مسكينا ذا متربة أي: أنه لم يأت في الدنيا بما يسهل عليه سلوك العقبة في الآخرة^(١).

المبحث الثاني: مجيء (أَوْ) لمعنى التخيير في القرآن الكريم

قوله تعالى ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾^(٢) جاءت (أَوْ) في قوله تعالى (نأت بخير منها أو مثلها) للتخيير، والمعنى: نأت بخير من التي نسخناها أو مثلها^(٣) - والله أعلم.

(أَوْ) في قوله تعالى ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾^(٤) والمعنى: (وقال الذين لا يعلمون) أي: كفار مكة للنبي هلا يكلمنا الله بأنك رسوله أو تأتينا آية مما اقترحناه على صدقك^(٥).

قلت: (أَوْ) هنا معناها التخيير أي: أنت مخير بين أن يكلمنا الله أو تأتينا آية - والله أعلم.

(أَوْ) في قوله تعالى ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِنْ سَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِعُ يَاحْسَانَ﴾^(٦)

(١) ينظر: تفسير البضاوي ٤٩٣/٥، تفسير القرطبي ٦٨/٢٠.

(٢) سورة البقرة من الآية رقم ١٠٦.

(٣) ينظر: تفسير الطبري ٤٧٧/١.

(٤) سورة البقرة من الآية رقم ١١٨.

(٥) ينظر: تفسير الجلالين ج: ١ ص: ٢٥.

(٦) سورة البقرة من الآية رقم ٢٢٩.

وقوله تعالى: ﴿فَأَنسِكُمْنَ مَّعْرُوفٌ أَوْ سَرَّحُوهُنَّ مَّعْرُوفٌ﴾^(١) وقوله تعالى ﴿وَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَنسِكُمْنَ مَّعْرُوفٌ أَوْ فَارِقُوهُنَّ مَّعْرُوفٌ﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَالًا أَوْ رُكْبَانًا﴾^(٣) قلت: (أو) في هذه الآيات للتخيير فهم مخيرون بين فعل الأول إن شاءوا أو الثاني، ولكن لا يجمع بينهما؛ فلا يجمع بين الإمساك والتسريح، ولا بين الصلاة في حال الخوف رجالا على الأقدام وركبانا على الخيل والإبل^(٤).

وجاءت لمعنى التخيير في قوله تعالى ﴿وَإِنْ تَبَدَّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ﴾^(٥) والمعنى: وإن تظهروا ما عندكم من الشهادة أو تخفوا ذلك فتضمروه في أنفسكم يحاسبكم به الله^(٦) ومثله قوله تعالى ﴿قُلْ إِنْ تُخَفُّوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يُعَلِّمُهُ اللَّهُ﴾^(٧) والمعنى: قل يا محمد للذين أمرهم أن لا يتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين: إن تخفوا ما في صدوركم من موالة الكفار فتسروه، أو تبدوا ذلك من أنفسكم بألستكم وأفعالكم فتظهروه يعلمه الله^(٨).

ومن معنى التخيير قوله تعالى: ﴿إِنْ تَبَدَّوْا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعَفُّوْا عَنْ سُوءٍ﴾^(٩) عني بذلك جل ثناؤه: إن تقولوا قولاً جميلاً لمن أحسن إليكم فتظهروا ذلك له، أو تركوا إظهاره فلا تبدوه أو تصفحوا عمن أساء إليكم فلا تجهروا له بالسوء

(١) سورة البقرة من الآية رقم ٢٣١.

(٢) سورة الطلاق من الآية رقم ٢.

(٣) سورة البقرة من الآية رقم ٢٣٩.

(٤) ينظر: تفسير القرطبي ٢٢٣/٣.

(٥) سورة البقرة من الآية رقم ٢٨٤.

(٦) ينظر: تفسير القرطبي ٤٢٣/٣.

(٧) سورة آل عمران من الآية رقم ٢٩.

(٨) ينظر: تفسير الطبري ٢٣٠/٣، تفسير الجلالين ٦٩/١.

(٩) سورة النساء من الآية رقم ١٤٩.

من القول الذي قد أذنت لكم أن تجهروا له به فإن الله لم يزل ذا عفو عن خلقه يصفح عمن عصاه منهم^(١) ومثله قوله تعالى ﴿إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تَخَفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾^(٢)

قلت: هذه الآيات جاءت على معنى افعلوا ما شئتم من الإخفاء أو الإبداء، أو لكم الخيار في إخفائه أو إبدائه فإن الله به عليم. وجاءت للتخيير أيضاً في قوله تعالى: ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَاقْتُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا﴾^(٣) يعني تعالى ذكره بذلك: عبد الله بن أبي ابن سلول المنافق وأصحابه الذين رجعوا عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه حين سار نبي الله ﷺ إلى المشركين بأحد لقتالهم فقال لهم المسلمون تعالوا قاتلوا أو ادفعوا بتكثيركم سوادنا..^(٤)

ومعناها التخيير في قوله تعالى ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾^(٥) والمعنى: ولو أنا فرضنا على الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك أن يقتلوا أنفسهم أو أن يخرجوا من ديارهم مهاجرين منها إلى دار أخرى ما فعلوه^(٦)، ومما جاءت فيه (أو) للتخيير قوله تعالى ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثَبَاتًا أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا﴾^(٧) والمعنى: يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم وأسلحتكم التي تتقون بها

(١) ينظر: تفسير الطبري ٤/٦.

(٢) سورة الأحزاب الآية رقم ٥٤.

(٣) سورة آل عمران من الآية رقم ١٦٧.

(٤) ينظر: تفسير الطبري ٤/١٦٧.

(٥) سورة النساء من الآية رقم ٦٦.

(٦) ينظر: تفسير الطبري ٥/١٦٠.

(٧) سورة النساء من الآية رقم ٧١.

من عدوكم لغزؤهم وحرهم فانفروا إليهم ثبات^(١) أي: جماعة بعد جماعة متسلحين أو انفروا جميعا مع نبيكم ﷺ لقتالهم^(٢).

قلت: أي: أنتم مخبرون بين أن تنفروا متفرقين أو تنفروا مجتمعين والله أعلم. قوله تعالى ﴿فَإِنْ جَاؤُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرُضْ عَنْهُمْ﴾^(٣) أو هنا للتخيير^(٤) والمعنى: إن جاء هؤلاء القوم من اليهود الذين لم يأتوك بعد وهم قوم المرأة البغية محتكمين إليك فاحكم بينهم إن شئت بالحق الذي جعله الله حكما له فيمن فعل فعل المرأة البغية منهم أو أعرض عنهم فدع الحكم بينهم إن شئت والخيار لك في ذلك^(٥).

وجاءت للتخيير في قوله تعالى ﴿إِثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ﴾^(٦) والمعنى: يا أيها الذين آمنوا ليشهد بينكم إذا حضر أحدكم الموت وقت الوصية اثنان ذوا رشد وعقل وحجا من المسلمين أو آخران من غير أهل ملتكم^(٧). وهي للتخيير أيضاً في قوله تعالى ﴿وَإِنْ كَانَ كَبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سَلْمًا فِي السَّمَاءِ﴾^(٨) والمعنى: إن كان عظم عليك إعراضهم وتوليهم عن الإيمان فإن قدرت أن تطلب سربا في الأرض تخلص منه إلى مكان آخر (أو سلما) أي: سببا إلى السماء وهو معطوف على (نفقا)؛ فافعل^(٩).

(١) ثبات) جمع ثبة والثبة العصبه .

(٢) ينظر: تفسير الطبري ١/١٦٤.

(٣) سورة المائدة من الآية رقم ٤٢.

(٤) ينظر: تفسير القرطبي ٦/٢١٠.

(٥) ينظر: تفسير الطبري ٦/٢٤٢، تفسير الجلالين ١/١٤٤.

(٦) سورة المائدة من الآية رقم ١٠٦.

(٧) ينظر: تفسير الطبري ٧/١٠٠.

(٨) سورة الأنعام من الآية رقم ٣٥.

(٩) ينظر: تفسير القرطبي ٦/٤١٧.

وجاءت للتخيير في قوله تعالى ﴿قُلْ لَنَا مِنْ شَفَاعَةٍ فَيُشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدِّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾^(١) و(نرد) معطوف على (هل لنا) وهو عطف على المعنى، والمعنى: هل يشفع لنا أحد أو نرد، أو (أو هل نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل) قاله الزجاج والقراء^(٢) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء المشركين الذين وصف صفتهم أنهم يقولون عند حلول سخط الله بهم وورودهم أليم عذابه: هل لنا من أولياء اليوم فيشفعوا لنا عند ربنا فتنجينا شفاعتهم عنده مما قد حل بنا من سوء فعالنا في الدنيا أو نرد إلى الدنيا مرة أخرى فنعمل فيها بما يرضيه ويعتبه من أنفسنا^(٣).

قوله تعالى ﴿لَمْ تَعْظُونْ قَوْمًا اللَّهُ مَهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾^(٤) جاءت (أو) للتخيير - والله أعلم - والمعنى: لم تعظون قوماً الله مهلكهم في الدنيا بمعصيتهم إياه أو معذبهم عذاباً شديداً في الآخرة^(٥).

وللتخيير أيضاً في قوله تعالى ﴿وَمَنْ يُولَّهُمْ يَوْمَئِذٍ دَرَبَهُ إِلَّا مَحَرَّفًا لِقَالٍ أَوْ مَحْزِيًّا إِلَى قَوْمِهِ﴾^(٦) والمعنى: ومن يولهم منكم ظهره إلا مستطرداً لقتال عدوه أو إلا أن يولهم ظهره صائراً إلى حيز المؤمنين الذين يفيئون به معهم إليهم لقتالهم ويرجعون به^(٧).

وجاءت (أو) للتخيير في قوله تعالى ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ

(١) سورة الأعراف من الآية رقم ٥٣.

(٢) ينظر: تفسير القرطبي ٢١٨/٧، زاد المسير ٢١٠/٣.

(٣) ينظر: تفسير الطبري ٢٠٤/٨، ٢٠٣.

(٤) الأعراف من الآية رقم ١٦٤.

(٥) ينظر: تفسير الطبري ٩٢/٩.

(٦) سورة الأنفال من الآية رقم ١٦.

(٧) انظر: تفسير الطبري ٢٠١/٩.

يُخْرِجُوكَ^(١) وفي قوله تعالى ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنْزِلْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ^(٢)﴾ وللتخيير أيضا في قوله تعالى ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا^(٣)﴾ والمعنى: قُلْ هَؤُلَاءِ المنافقين أنفقوا كيف شئتم أموالكم في سفركم هذا وغيره وعلى أي حال شئتم من حال الطوع والكراهة فإنكم إن تنفقوها لن يقبل الله منكم نفقاتكم^(٤) ومثله قوله تعالى ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آتِيًا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا^(٥)﴾ وللتخيير أيضا^(٦) في قوله تعالى ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ^(٧)﴾ ومثله قوله تعالى ﴿قُلْ آمَنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا^(٨)﴾ والمعنى: قل آمنوا بهذا القرآن أو لا تؤمنوا به فإن إيمانكم به لن يزيد في خزائن رحمة الله ولا ترككم الإيمان به ينقص ذلك^(٩) ومثله قوله تعالى ﴿اصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا^(١٠)﴾ أي ادخلوها على أي وجه شئتم من الصبر وعدمه فإنه لا محيص لكم عنها سواء عليكم أي الأمران الصبر وعدمه إنما تجزون ما كنتم تعملون^(١١)

(١) سورة الأنفال من الآية رقم ٣٠.

(٢) سورة الأنفال من الآية رقم ٣٢.

(٣) سورة التوبة من الآية رقم ٥٣.

(٤) ينظر: تفسير الطبري ١٠/١٥١.

(٥) سورة فصلت من الآية رقم ١١.

(٦) ينظر: تفسير القرطبي ٨/٢١٨.

(٧) سورة التوبة من الآية رقم ٨٠.

(٨) سورة الإسراء من الآية رقم ١٠٧.

(٩) انظر: تفسير الطبري ١٥/١٨٠.

(١٠) سورة الطور من الآية رقم ١٦.

(١١) انظر: تفسير البيضاوي ٥/٢٤٦.

وللتخيير في قوله تعالى ﴿وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ أَوْ تُتَّقِنَنَّ﴾^(١) وقوله (أو نتوفينك) عطف على (نرينك) أي: نتوفينك قبل ذلك^(٢) والمعنى: وإما نرينك يا محمد في حياتك بعض الذي نعد هؤلاء المشركين من قومك من العذاب أو نتوفينك قبل أن نريك ذلك فيهم فالينا مرجعهم^(٣) ومثله قوله تعالى ﴿فَلَمَّا نَذَهَبْنَا بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مَنْتَقِمُونَ أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ﴾^(٤) والمعنى: فإن نذهب بك يا محمد فنخرجك من مكة من أذى قريش فإننا منهم منتقمون (أو نرينك الذي وعدناهم) وهو الانتقام منهم في حياتك فإننا عليهم مقتدرون^(٥).

قوله تعالى ﴿قَالَ لَوْ أَنِّي لَبِيتُ بِكُمُ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾^(٦) (آوي) فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه الضمة المقدرة، ووجه الرفع يجوز أن يكون مستأنفاً، وأن يكون في موضع رفع خبر (أن) على المعنى والتقدير: أو آني آوي.

قال العكبري: «ويضعف أن يكون معطوفاً على قوة إذ لو كان كذلك لكان منصوباً بإضمار أن، وقد قرئ به والتقدير: أو أن آوي»^(٧)

قلت: ومعنى (أو) هنا التخيير - والله أعلم.
وجاءت (أو) للتخيير في قوله تعالى ﴿اقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَطْرَحُوهُ أَرْضاً﴾^(٨) وقوله

(١) سورة يونس من الآية ٤٦، الرعد من الآية ٤٠، غافر من الآية ٧٧.

(٢) انظر: تفسير القرطبي ٣٤٨/٨.

(٣) انظر: تفسير الطبري ١٢٠/١١.

(٤) سورة الزخرف الآيتان رقم ٤١، ٤٢.

(٥) ينظر: تفسير الطبري ٧٦/٢٥، تفسير القرطبي ٩٢/١٦.

(٦) سورة هود الآية رقم ٨٠.

(٧) انظر: التبيان في إعراب القرآن ج: ٢ ص: ٤٣.

(٨) سورة يوسف من الآية رقم ٩.

تعالى ﴿عَسَى أَنْ يَفْعَلَنَا أَوْتَخَذَهُ وَكَدًّا﴾^(١) وفي قوله تعالى ﴿حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾^(٢) والحرض هو: الذي قد رد إلى أرذل العمر حتى لا يعقل، أي: حتى تكون كذلك أو تكون ممن هلك بالموت^(٣).

وجاءت للتخيير أيضاً في قوله تعالى ﴿لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُدَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾^(٤) وقوله تعالى ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾^(٥) والمعنى: كونوا ما شئتم فستعادون^(٦).

وجاءت للتخيير في قوله تعالى ﴿وَلَنْ مِّنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا﴾^(٧) والمعنى: وما من قرية من القرى إلا نحن مهلكوا أهلها بالقضاء قبل يوم القيامة أو معذبوها^(٨). وجاءت (أو) للتخيير في قوله تعالى ﴿أَوْ تَكُونَ لَكِ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرُ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا فُجْجِيرًا أَوْ تَسْقُطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كَسُفًا أَوْ تَأْتِي بَالِلَةٌ أَلْمَلَكَةِ قَبِيلًا أَوْ يَكُونُ لَكَ يَبِيتٌ مِّنْ زَخْرَفٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ﴾^(٩) وقد حدث أن اجتمع زعماء قريش عند الكعبة وطلبوا مقابلة الرسول ﷺ ليعرضوا عليه أموراً ليتخل عن دعوته فرفض، فعرضوا عليه أن يسأل ربه أن يفجر

(١) سورة يوسف من الآية رقم ٢١، والقصص من الآية رقم ٩.

(٢) سورة يوسف من الآية رقم ٨٥.

(٣) ينظر: تفسير الطبري ٤٤/١٣.

(٤) سورة إبراهيم من الآية رقم ١٣.

(٥) سورة الإسراء الآية رقم ٥٠، ومن الآية ٥١.

(٦) انظر: تفسير القرطبي ٢٧٤/١٠.

(٧) سورة الإسراء من الآية رقم ٥٨.

(٨) انظر: تفسير الطبري ١٠٦/١٥.

(٩) سورة الإسراء الآيتان رقم ٩١، ٩٢ ومن الآية ٩٣.

الأرض ينبوعاً أو غيره مما ذكر في الآيات الكريمات^(١)؛ فقد خيره في أن يطلب أحد هذه الأمور - والله أعلم - ومثله قوله تعالى ﴿لَوْ لَا أَنْزَلْ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا﴾^(٢) ومثله قوله تعالى ﴿فَلَوْلَا أَلْقَى عَلَيْهِ أَسُورَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقَرَّرِينَ﴾^(٣) والمعنى: فهلا ألقى على موسى عليه السلام إن كان صادقاً أنه رسول رب العالمين أسورة من ذهب أو هلا إن كان صادقاً جاء معه الملائكة قد اقترن بعضهم ببعض فتابعوا يشهدون له بأنه رسول الله إليهم^(٤)

وجاءت للتخيير في قوله تعالى ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعْدِوْكُمْ فِي مَلَأْتِهِمْ﴾^(٥) أي: إن يظهروا عليكم فيعلموا مكانكم يرموكم شتماً بالقول أو يردوكم في دينهم فتصيروا كفاراً بعبادة الأوثان^(٦) وجاءت للتخيير في قوله تعالى ﴿تَصْبِيحٌ صَعِيدًا زَلَقًا أَوْ يَصْبِحُ مَاؤُهَا غُورًا﴾^(٧) أي: فتصبح أرضاً ملساء لا شيء فيها قد ذهب كل ما فيها من غرس ونبت وعادت خراباً بلاقع زلقة لا يثبت في أرضها قدم أو يصبح ماؤها غائراً^(٨).

وجاءت للتخيير في قوله تعالى ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾^(٩) والمعنى: أفلم يسير كفار مكة في الأرض فتكون لهم قلوب

(١) انظر: تفسير القرطبي ٣٢٨/١٠.

(٢) سورة الفرقان من الآيتين رقم ٧، ٨.

(٣) سورة الزخرف الآية رقم ٥٣.

(٤) انظر: تفسير الطبري ٨١/٢٥، ٨٢.

(٥) سورة الكهف من الآية رقم ٢٠.

(٦) انظر: تفسير الطبري ٢٢٤/١٥، تفسير ابن كثير ٧٨/٣.

(٧) سورة الكهف من الآيتين رقم ٤٠، ٤١.

(٨) انظر: تفسير الطبري ٢٤٨/١٥.

(٩) سورة الحج من الآية رقم ٤٦.

يعقلون بها ما نزل بالمكذبين قبلهم أو آذان يسمعون بها أخبارهم بالإهلاك
وخراب الديار فيعتبروا^(١)

قلت: أي: يكون لهم قلوب أو آذان كما يشاءون - والله أعلم.
وجاءت للتخيير في قوله تعالى ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرَكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا
يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾^(٢)

وللتخيير أيضا في قوله تعالى ﴿لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرْ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾^(٣)
وفي قوله تعالى ﴿لَا عَذَابَ عَظِيمًا شَدِيدًا أَوْ لَا ذُبْحَنَ أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾^(٤)
والمعنى: قال لأعذبه تعذيبا شديدا ينتف ريشه وذنبه ورميه في الشمس فلا يمتنع
من الهوام أو لأذبحه أو ليأتي بي برهان بين ظاهر على عذره^(٥).

وفي قوله تعالى ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ﴾^(٦) والمراد
بالقتل ما كان بسيف ونحوه فظهر مقابلة الإحراق له ولا حاجة إلى جعل أو بمعنى
بل^(٧) وفي قوله تعالى ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾^(٨) وجاءت للتخيير في
قوله تعالى ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(٩) أي: هذا الذي أعطيناك من
الملك والبسطة والتسلط على ما لم يسلط به غيرك عطاؤنا فاعط من شئت وامنع

(١) انظر: تفسير الجلالين ١/٤٤٠.

(٢) سورة النور من الآية رقم ٣.

(٣) سورة الفرقان من الآية رقم ٦٢.

(٤) سورة النمل الآية رقم ٢١.

(٥) ينظر: تفسير الجلالين ١/٤٩٦.

(٦) سورة العنكبوت من الآية رقم ٢٤.

(٧) ينظر: روح المعاني للألوسي ١٤٩/٢٠.

(٨) سورة الأحزاب من الآية رقم ٢٤.

(٩) سورة ص الآية رقم ٣٩.

من شئت غير محاسب على منه وإمساكه لتفويض التصرف فيه إليك^(١).
وجاءت للتخيير في قوله تعالى ﴿أَوْ يَوْفِقْنَ بِمَا كَسَبُوا﴾^(٢) وقوله (أَوْ يَوْفِقْنَ)
عطف على (يسكن)^(٣) والمعنى: إن يشأ يسكن الريح فيركدن (السفن) أو
يرسلها فيغرقن بعصفها^(٤).

وجاءت للتخيير في قوله تعالى ﴿أَوْ يَرْوِجَهُمْ ذِكْرَانَا وَآنَا﴾^(٥) والمعنى: لله
سلطان السموات والأرضين يفعل في سلطانه ما يشاء ويخلق ما يحب خلقه فيهب
لبعض خلقه إما صنفا واحدا من ذكر أو أنثى أو الصنفين جميعا ويعقم آخرين^(٦).
وجاءت أو للتخيير في قوله تعالى ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكُّوْهَا قَانِئَةً عَلَى أَصُولِهَا فَيَاذَنْ
اللَّهُ﴾^(٧) والمعنى: ما قطعتم من ألوان النخل وما تركتم من الأشجار فالجميع
يأذنه ومشيتته وقدره ورضاه^(٨).

وفي قوله تعالى ﴿وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ﴾^(٩) معناها التخيير واللفظ فيها
لفظ الأمر والمراد به الخبر^(١٠) والمعنى: وأخفوا قولكم وكلامكم أيها الناس أو

(١) ينظر: تفسير البيضاوي ٤٨/٥.

(٢) سورة الشورى من الآية رقم ٣٤.

(٣) عطف على يسكن في قوله تعالى ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلِلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ الشورى آية رقم ٣٣.

(٤) ينظر: تفسير أبي السعود ٣٣/٨، روح المعاني ٤٣/٢٥.

(٥) سورة الشورى من الآية رقم ٥٠.

(٦) ينظر: تفسير الطبري ٤٤/٢٥، تفسير القرآن العظيم ١٢٢/٤، تفسير البيضاوي ١٣٥/٥.

(٧) سورة الحشر من الآية رقم ٥.

(٨) ينظر: تفسير الطبري ٣٢/٢٨، تفسير القرآن العظيم ٣٣٤/٤.

(٩) سورة الملك من الآية رقم ١٣.

(١٠) ينظر: تفسير القرطبي ٢١٣/١٨.

أعلنوه وأظهروه إنه ذو علم بضمائر الصدور التي لم يتكلم بها فكيف بما نطق به وتكلم به أخفى ذلك أو أعلن^(١).

وجاءت للتخيير في قوله تعالى ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا﴾^(٢) أي: ليس ينجي الكفار من عذاب الله موتنا وحياتنا إن أراد الله إهلاكنا أو حياتنا^(٣).

وجاءت للتخيير في قوله تعالى ﴿قَمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا نَفْثَهُ أَوْ اقْصُ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ﴾^(٤) خيره الله تعالى ذكره حين فرض عليه قيام الليل بين هذه النازل أي ذلك شاء فعل^(٥) فجعل له سعة في مدة قيامه إذ لم تكن محدودة^(٦). ومعناها التخيير في قوله تعالى ﴿لَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾^(٧) والمعنى: نذيرا للبشر لمن شاء منكم أيها الناس أن يتقدم في طاعة الله أو يتأخر في معصية الله^(٨).

المبحث الثالث: مجيء (أو) لمعنى الإباحة في القرآن الكريم

جاءت (أو) لمعنى الإباحة في مواضع عديدة في القرآن الكريم، وأغلب هذه المواضع أجيز فيها أن تكون للإباحة، وأن تكون للتخيير؛ وذلك لتداخل المعنيين في أهما يأتیان لأمرين مأمور بهما أو بأحدهما، وفيما يلي دراسة هذه المواضع.

(١) ينظر: تفسير الطبري ٦/٢٩.

(٢) سورة الملك الآية رقم ٢٨.

(٣) ينظر: تفسير الطبري ١٢/٢٩.

(٤) سورة المزمل الآيتان رقم ٢، ٣ ومن الآية رقم ٤.

(٥) ينظر: تفسير الطبري ١٢٤/٢٩.

(٦) ينظر: زاد المسير ٣٨٧/٨.

(٧) سورة المدثر الآية رقم ٣٧.

(٨) ينظر: تفسير الطبري ١٦٤/٢٩.

قوله تعالى ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾^(١) ذكر العكبري أن (أو) هنا للتخيير والإباحة^(٢)؛ قلت: إن (أو) هنا للإباحة لأنه أباح لهم ذكره على وجه من هذه الوجوه فإن ذكره كذكرهم آبائهم فهو جائز، وإن ذكره أكثر من ذلك فهو جائز؛ فالوجهان مباحان لهم سواء فعلوا الأول فقط، أو الثاني فقط، أو فعلوهما معاً - والله أعلم.

قوله تعالى ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾^(٣) (أو) هنا للتخيير على باهما، ويجوز أن تكون للإباحة^(٤) وأرى أنها للإباحة فهو مباح له أحد الأمرين أو مجموعهما إن خاف عدم العدل ومنه قوله تعالى ﴿إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾^(٥) أو فيه للإباحة - والله أعلم.

وللإباحة في قوله تعالى ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرِّحْمَنَ﴾^(٦) وفي قوله تعالى ﴿وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ بَنَاتِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْارْيَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْطِفْلَ الَّذِينَ لَمْ يَطْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾^(٧) وجاءت للإباحة في قوله تعالى ﴿سَاتِيكُمْ مِنْهَا بِجَبْرِ أَوْ آتِيكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ﴾^(٨)

(١) سورة البقرة من الآية رقم ٢٠٠.

(٢) ينظر: التبيان في إعراب القرآن ٨٧/١.

(٣) سورة النساء من الآية رقم ٣.

(٤) التبيان في إعراب القرآن ج: ١ ص: ١٦٦.

(٥) سورة المؤمنون من الآية ٦، والمعارج من الآية ٣٠.

(٦) سورة الإسراء من الآية رقم ١١٠.

(٧) سورة النور من الآية رقم ٣١.

(٨) سورة النمل من الآية رقم ٧.

والمعنى: فامكثوا مكانكم سآتيكم بخبر أو آتيكم بشعلة نار أو آتيكم بشهاب مقتبس على القراءتين في قوله (بشهاب قبس)^(١).

المبحث الرابع:

مجيء (أو) لمعنى الشك والإبهام ومعنى الواو في القرآن الكريم.

تكررت هذه المعاني في مواضع عديدة في القرآن الكريم وفيما يلي دراسة لهذه المواضع.

قوله تعالى ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾^(٢) ومعنى الآية: هل ينتظر هؤلاء المشركون إلا أن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم، أو يأتي أمر ربك بحشرهم لموقف القيامة^(٣).

قلت: ومعنى (أو) هنا هو الإبهام؛ فالله سبحانه وتعالى يعلم ماذا سيأتيهم، ولكنه استفهم إبهاماً على المخاطبين - والله أعلم.

قوله تعالى ﴿قَالُوا لَبِئْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾^(٤) (أو) هنا وقعت بعد الخبر للشك أو للتشكيك (الإبهام)^(٥).

قلت: هي للشك في حق المحكي عنهم ومثله قوله تعالى ﴿كَانَ يَوْمَ يَرَوُهَا لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾^(٦) فقد جاءت (أو) للشك في حق المحكي عنهم أو

(١) انظر: تفسير الطبري ١٣٣/١٩.

(٢) سورة الأنعام من الآية رقم ١٥٨.

(٣) ينظر: تفسير الطبري ١٠١/١٤.

(٤) سورة الكهف من الآية رقم ١٩، والمؤمنون من الآية ١١٣.

(٥) انظر: أوضح المسالك ٣٧٨/٣، شرح قطر الندى ٣٠٥، تفسير الطبري ٢١٥/١٥.

(٦) سورة النازعات الآية رقم ٤٦.

للتشكيك والمعنى: يقول جل ثناؤه: كَانَ هَؤُلَاءِ الْمَكْذِبِينَ بِالسَّاعَةِ يَوْمَ يَرُونَ أَنَّ السَّاعَةَ قَدْ قَامَتْ مِنْ عَظِيمٍ هَوَاطًا لَمْ يَلْبِثُوا فِي الدُّنْيَا إِلَّا عَشِيَّةً يَوْمًا أَوْ ضَحَا تِلْكَ الْعَشِيَّةِ^(١).

وجاءت للإيهام في قوله تعالى ﴿أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّهْمَ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ﴾^(٢) والمعنى: يقول تعالى ذكره لنبيه - ﷺ - أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ مِنْ قَدْ سَلَبَهُ اللَّهُ اسْتِمَاعَ حُجْجِهِ الَّتِي احْتَجَّ بِهَا فِي هَذَا الْكِتَابِ فَأَصَمَهُ عَنْهُ أَوْ تَهْدِي إِلَى طَرِيقِ الْهُدَى مِنْ أَعْمَى اللَّهُ قَلْبَهُ عَنْ إِبْصَارِهِ؟^(٣).

وجاءت للإيهام في قوله تعالى ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى﴾^(٤) والاستفهام للتقرير، وقد نزلت الآيات الكريمات في أبي جهل لعنه الله توعده النبي - ﷺ - عَلَى الصَّلَاةِ عِنْدَ الْبَيْتِ فَوَعِظَهُ رَبُّ الْعِزَّةِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ أَوْلَا بَأْنَهُ: مَا ظَنُّكَ إِنْ كَانَ هَذَا الَّذِي تَنْهَاهُ عَلَى الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمَةِ فِي فَعْلِهِ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى بِقَوْلِهِ وَأَنْتَ تَزْجُرُهُ وَتَتَوَعَّدُهُ عَلَى صَلَاتِهِ^(٥).

(أَوْ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاحُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يُعْبَدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾^(٦) اختلف النحويون في معنى ذلك فذهب بعض الكوفيين فيها إلى وجه يجعل الأمر كالنهى كأنه قال: (أَصْلَاحُكَ تَأْمُرُكَ بِذَا وَتَنْهَانَا عَنْ ذَا) فـ (أَنْ) الثَّانِيَةِ فِي قَوْلِهِ (أَوْ أَنْ نَفْعَلَ) مَنْصُوبَةٌ عَطْفًا بِهَا عَلَى (مَا) الَّتِي فِي قَوْلِهِ (مَا

(١) ينظر: تفسير الطبري ٤٩/٣٠.

(٢) سورة الزخرف من الآية رقم ٤٠.

(٣) انظر: تفسير الطبري ٧٥/٢٥.

(٤) سورة العلق الآيتان رقم ١٢، ١١.

(٥) ينظر: تفسير ابن كثير ٥٢٩/٤.

(٦) سورة هود من الآية رقم ٨٧.

يعبد) والتقدير: (أصلاذك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا أو أن نترك أن نفعل) وليس بمعطوف على (تأمرك) إذ ليس المعنى: (أصلاذك تأمرك أن نفعل في أموالنا ما نشاء)؛ لأنه لم يأمرهم أن يفعلوا في أموالهم ما يشاءون، وإنما هو عطف على (ما) فهو معمول للترك، وموجب الوهم المذكور أن المعرب يرى (أن والفعل) ذكرا مرتين والثانية معطوفة على الأولى من عطف المصدر المسبوك على المصدر المتصيد في الجملة قبله المبدوءة بـ (أن)^(١)؛ و(ما) اسم موصول في محل نصب مفعول للفعل (نترك) و(نفعل) فعل مضارع منصوب بـ (أن) وأن والفعل في تأويل مصدر في محل نصب معطوف على معمول المصدر المؤول الأول.

وذهب بعض الكوفيين وبعض البصريين إلى أن معنى ذلك: (أصلاذك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا أو أن نترك أن نفعل في أموالنا ما نشاء) وليس معناه: (تأمرك أن نفعل في أموالنا ما نشاء)؛ لأنه ليس بذا أمرهم؛ ويكون معطوفا على قوله: (أن نترك) على قراءة من قرأ (نشاء) بالنون^(٢).

قلت: على الوجهين تكون (أو) بمعنى الواو؛ لأنه قد أمرهم ﷺ بالأميرين معاً وهما: ترك عبادة الأصنام وترك ما يفعلونه في أموالهم بمشيئتهم على جهة الإلزام؛ لأن هذا المعنى هو أكثر معاني (أو) تمشياً مع هذه الآية الكريمة - والله أعلم.

ولالإيهام أيضاً في قوله تعالى ﴿هَلْ تَحَسَّنْ مِنْهُمْ أَحَدٌ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾^(٣) أي: هل ترى منهم أحداً وتجد أو تسمع لهم صوتاً^(٤).

(١) انظر: التبيان في إعراب القرآن ٤٤/٢، مغنى اللبيب ٦٨٦/١.

(٢) انظر: تفسير الطبري ١٠٢/١٢.

(٣) سورة مريم من الآية رقم ٩٨.

(٤) انظر: تفسير الطبري ١٣٤/١٦، تفسير القرطبي ١٦٢/١١.

وجاءت للإهمام أيضاً في قوله تعالى ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ﴾^(١) والمعنى: أم تحسب أن أكثرهم يسمعون سماع قبول أو يفكرون فيما تقول فيعقلونه أي: هم بمنزلة من لا يعقل ولا يسمع^(٢) وفي قوله ﴿قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يُضِرُّونَ﴾^(٣) وقوله تعالى ﴿هَلْ يَنْصَرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ﴾^(٤) فالسائل يعلم الإجابة ولكنه استفهم إهماما على المخاطب - والله أعلم.

وجاءت بمعنى الواو^(٥) في قوله تعالى ﴿عَذْرًا أَوْ تَذَرًا﴾^(٦) والمعنى: فالمملقيات ذكرا إلى الرسل إعدارا من الله إلى خلقه وإنذارا منه لهم^(٧) وجاءت بمعنى الواو في مواضع أخرى اختلف العلماء فيها قد تم بيانها سابقاً.

المبحث الخامس:

(أو) التي ينصب بعدها الفعل المضارع في القرآن الكريم

(أو) التي ينصب المضارع بعدها إما أن تكون بمعنى (إلا أن) وإما أن تكون بمعنى (حتى) التعليلية أو الغائية، وقد جاءت بهذين المعنيين في مواضع عديدة هي:

قوله تعالى ﴿حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾^(٨) والمعنى: والنساء

(١) سورة الفرقان من الآية رقم ٤٤.

(٢) انظر: تفسير القرطبي ٣٦/١٣.

(٣) سورة الشعراء الآيتان رقم ٧٢، ٧٣.

(٤) سورة الشعراء من الآية رقم ٩٣.

(٥) ينظر: تفسير القرطبي ٤٦٣/١، تفسير ابن كثير ١١٥/١.

(٦) سورة المرسلات الآية رقم ٦.

(٧) ينظر: تفسير الطبري ٢٩/٢٣٢.

(٨) سورة النساء من الآية رقم ١٥.

اللاتي يأتين بالزنا من نسائكم وهن محصنات فاستشهدوا عليهن بما أتين من الفاحشة أربعة رجال من المسلمين فإن شهدوا عليهن فاحبسوهن في البيوت حتى يمتن، أو يجعل الله لهن مخرجاً وطريقاً إلى النجاة مما أتين به من الفاحشة^(١).

قلت: (أو) في هذه الآية بمعنى (إلا أن) أي: فإن شهدوا عليهن فاحبسوهن في البيوت حتى يمتن إلا أن يجعل الله لهن سبيلاً - والله أعلم.

قراءة النصب في (نرد) في قوله تعالى ﴿فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ يَشْفَعُونَ لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾^(٢) قرأ إسحاق (أو نرد فنعمل) بالنصب فيهما والمعنى: إلا أن نرد^(٣).

قراءة النصب في (آوي) من قوله تعالى ﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾^(٤) قروي (أو آوي) بفتح الياء^(٥)، وتوجيهها أن (أن) وما عملت فيه في موضع نصب عطفاً على (قوة)^(٦) وعلى هذا يكون وجهها كوجه قراءة أكثر السبعة في قوله (أو يرسل رسولا) بالنصب وذلك لتقدم الاسم الصريح وهو (قوة) فكأنه قيل: (لو أن لي بكم قوة أو إيواء إلى ركن شديد) وعليه فهي (أو) التي ينتصب الفعل المضارع بعدها بأن مضمرة جوازا لا وجوبا بعد أربعة حروف وذلك إذا عطفت على اسم صريح^(٧).

(١) ينظر: الطبري ٢٩١/٤، وابن كثير ٤٦٣/١، والجلالين ١٠١/١.

(٢) سورة الأعراف من الآية رقم ٥٣.

(٣) ينظر: تفسير القرطبي ٢١٨/٧.

(٤) سورة هود الآية رقم ٨٠.

(٥) نسبت هذه القراءة إلى أبي جعفر، وشيبة في مختصر ابن خالويه ٦٠، والبحر المحيط

٢٤٧/٥، ونسبت إلى الحلواني عن قالون عن شيبة في المحتسب ٣٢٦/١.

(٦) ينظر: إعراب القراءات الشواذ ٦٦٨/١.

(٧) ينظر: شرح شذور الذهب ٤٠٤/١، ٤٠٥، تفسير القرطبي ٧٨/٩.

قوله تعالى ﴿أَفَأَمَّنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ﴾^(١)

وأو هنا هي أو بمعنى (إلا أن) والمضارع بعدها منصوب بـ (أن) مضمرة وجوباً والتقدير: - والله أعلم - أفأمنوا إلا أن يخسف الله بهم أو أن يأتيهم العذاب، أو أن يأخذهم في تقلبهم، والمعنى: أفأمنوا الإخساف، أو الإتيان، أو الأخذ في تقلبهم.

قوله تعالى ﴿أَفَأَمَنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾^(٢) (أو) هي العاطفة و(يرسل) فعل مضارع منصوب بـ (أن) مضمرة وجوباً؛ لأنه معطوف على مصدر متوهم من (أن) والفعل (يخسف) والتقدير (أمانكم متحقق إلى وقوع الإخساف بكم أو إرساله عليكم حاصباً) فـ (أو) عاطفة لمصدر متوهم على مصدر متوهم - والله أعلم.

المبحث السادس:

المواضع التي يجوز في (أو) أكثر من معنى

جاءت (أو) في مواضع كثيرة في القرآن الكريم يجوز في فيها أن تكون بأكثر من معنى وقد تم الكلام على بعض هذه المواضع فيما سبق، وهنا دراسة لما تبقى من هذه المواضع

قوله تعالى ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَأَنْهُمْ ظَالِمُونَ﴾^(٣) اختلف النحويون في المعطوف عليه قوله (أو يتوب عليهم أو يعذبهم) فقيل:

(١) سورة النحل الآية رقم ٤٥.

(٢) سورة الإسراء من الآية رقم ٦٨.

(٣) سورة آل عمران الآية رقم ١٢٨.

منصوبان عطفاً على (يقطع)^(١) والمعنى: ليقتل طائفة منهم، أو يحزهم بالهزيمة، أو يتوب عليهم أو يعذبهم^(٢).

ومعنى (أو) في قوله (أو يتوب عليهم) يجوز أن تكون بمعنى حق ويكون معنى الآية: ليس لك من الأمر شيء حتى يتوب عليهم، ويجوز أن تكون بمعنى (إلا أن يتوب عليهم) ويجوز أن تكون (أو) بمعنى الواو^(٣).

قلت: أما (أو) في قوله تعالى ﴿أَوْ يَعْذِبُهُمْ﴾ فهي للتخيير أي: ليس لك من الأمر شيء إلا أن يتوب عليهم أو يعذبهم - والله أعلم.

وقيل: إن قوله (أو يتوب عليهم أو يعذبهم) معطوف على (أو يكتبهم) على معنى: ليقطع طرفاً من الذين كفروا أو يكتبهم أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون ليس لك من الأمر شيء، وأيد الطبري هذا الوجه؛ لأنه لا شيء من أمر الخلق إلى أحد سوى خالقهم قبل توبة الكفار وعقابهم^(٤).

على هذا القول تكون (أو) للتخيير والمعنى: ليس لك من أمر خلقى شيء وإنما أنا أقضي في خلقى وأحكم بالذي أشاء من التوبة على من كفر بي وعصاني وخالف أمري أو العذاب^(٥).

قوله تعالى ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾^(٦) يقول تعالى آمراً أهل الكتاب بالإيمان بما نزل على محمد ﷺ من

(١) في قوله تعالى ﴿لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتُهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾ آل عمران الآية رقم ١٢٧ انظر: التبيان في إعراب القرآن ١/١٤٩، تفسير البغوي ١/٣٥٠.

(٢) ينظر: تفسير القرطبي ٤/١٩٩.

(٣) التبيان في إعراب القرآن ١/١٤٩، تفسير البغوي ١/٣٥٠، تفسير القرطبي ٤/١٩٩.

(٤) ينظر: تفسير الطبري ٤/١١٠.

(٥) ينظر: تفسير الطبري ٤/٨٦.

(٦) سورة النساء من الآية رقم ٤٧.

الكتاب العظيم، ومتهددا لهم إن لم يفعلوا (من قبل أن نطمس وجوها) يعني: الذين اعتدوا في سبتهم بالحيلة على الاصطياد وقد مسخوا قرودة وخنازير^(١)

قلت: (أَوْ) هنا معناها التفصيل أي: بعضهم لهم الطمس وبعضهم لهم اللعن، ويجوز أن يكون معناها التخيير، والمعنى: أنه تعالى كما يشاء ويختار في أمرهم إن شاء لهم الطمس وإن شاء لهم اللعن - والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحَيَّةٍ فَحَيُّواْ بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا﴾^(٢) يجوز في هذه الآية أن تكون أو للتخيير ويجوز أن تكون للإباحة - والله أعلم - والمعنى: إذا دعي لكم بطول الحياة والبقاء والسلامة فادعوا لمن دعا لكم بذلك بأحسن مما دعا لكم أو ردوا التحية^(٣).

قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾^(٤) يجوز أن تكون (أو) للتفصيل، والمعنى: ومن يعمل ذنبا وهو (السوء) أو يظلم نفسه بإكسابه إياها ما يستحق به عقوبة الله ثم يتوب إلى الله يجد ربه ساترا عليه ذنبه بصفحه له عن عقوبته^(٥) ويجوز أن تكون بمعنى الواو - والله أعلم.

ومثل ذلك قوله تعالى ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾^(٦) الاستفهام هنا للتقرير و(أو) هنا يجوز أن تكون بمعنى الواو، ويجوز أن تكون

(١) ينظر: تفسير ابن كثير ٥٠٨/١.

(٢) سورة النساء من الآية رقم ٨٦.

(٣) ينظر: تفسير الطبري ١٨٩/٥.

(٤) سورة النساء من الآية رقم ١١٠.

(٥) تفسير الطبري ج: ٥ ص: ٢٧٢.

(٦) سورة الأنعام من الآية رقم ٢١، الأعراف من الآية رقم ٣٧، وفي يونس من الآية رقم

١٧ ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ وفي العنكبوت ٦٨ ﴿أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ﴾.

للتفصيل - والله أعلم - والمعنى: ومن أشد اعتداء ممن اختلق على الله باطلا فزعم أن له شريكا من خلقه وإها يعبد من دونه، أو كذب بحججه وأدلته التي أعطها رسله على حقيقة نبوتهم^(١) أي: أي ظلم أشنع من الافتراء على الله تعالى والتكذيب بآياته^(٢) ومنه قوله تعالى ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يوحِ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾^(٣) والمعنى: ومن أخطأ قولاً ممن اختلق على الله كذبا فادعى عليه أنه بعثه نبيا وأرسله نذيرا وهو في دعواه مبطل وفي قيله كاذب^(٤).

قوله تعالى ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾^(٥) والمعنى: لا خير في كثير من كلام الناس (إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس) أي إلا نجوى من فعل ذلك^(٦).

قلت: يجوز أن يكون معنى (أو) في هذه الآية هو التخيير، أي: لا خير في نجوى أحدهم إلا إذا أمر بصدقة، أو معروف، أو إصلاح على الخيار له في ذلك، ويجوز أم يكون معناها الإباحة أي: مباح له أن يأمر بأحدهم أو كلهم، ويجوز أن يكون معناها التفصيل أي: يأمر بعضهم بالصدقة، وبعضهم بالمعروف، وبعضهم بالإصلاح بين الناس - والله أعلم.

قوله تعالى ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِّنْ تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا﴾^(٧) ومعنى الآية: قل يا محمد: إن الذي ينجيكم من ظلمات البر

(١) ينظر: تفسير الطبري ١٦٥/٧.

(٢) ينظر: تفسير القرطبي ٢٠٣/٧.

(٣) سورة الأنعام من الآية رقم ٩٣.

(٤) ينظر: تفسير الطبري ٢٧٢/٧.

(٥) سورة النساء من الآية رقم ١١٤.

(٦) ينظر: تفسير القرآن العظيم ٥٥٥/١.

(٧) سورة الأنعام من الآية رقم ٦٥.

والبحر ومن كل كرب ثم تعودون للإشراك به هو القادر على أن يرسل عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم لشرككم به أو يخلطكم فرقا^(١).

قلت: أن تكون (أو) لتفصيل ما أهم في قوله (يبعث عليكم)، ويجوز أيضاً أن تكون للإباحة أي: هو القادر على أن يبعث هذا أو هذا فهو مباح له كل واحد منهم، ويجوز أن تكون للتخيير أي: هو القادر على أن يبعث هذا أو هذا كما يشاء ويختار - والله أعلم.

قوله تعالى ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَفَارَاتٍ أَوْ مَدَخَلاً﴾^(٢) يجوز أن تكون (أو) للتخيير أي: يتمنى المنافقون لو يجدون أحد هذه الأشياء فيولوا إليها، ويجوز أن يكون معناها التفصيل فأهم في قوله (يجدون) ثم فصل بعد ذلك - والله أعلم.

(أو) في قوله تعالى ﴿إِنْ يَشَأْ يُرْحَمَكُمُ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ﴾^(٣) قد تكون (أو) بمعنى الواو، ومعنى الآية: إن يشأ يرحمكم فيتوب عليكم برحمته وإن يشأ يعذبكم^(٤) ويجوز أن تكون للتخيير.

أما أو في قوله تعالى ﴿لَا يَقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعاً إِلَّا فِي قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جَدْرٍ﴾^(٥) فيجوز أن تكون بمعنى الواو والمعنى: لما ألقى الله في قلوبهم من الرعب لا يقاتلونكم إلا متحصنين بالقرى والجدران ولا يبرزن لقتالكم^(٦) ويجوز أن يكون معناها التخيير ومعنى الآية: لا يقاتلونكم اليهود والمنافقون مجتمعين متفقين إلا في

(١) ينظر: تفسير الطبري ٢١٩/٧.

(٢) سورة التوبة من الآية رقم ٥٧.

(٣) سورة الإسراء من الآية رقم ٥٤.

(٤) انظر: تفسير الطبري ١٠٢/١٥.

(٥) سورة الحشر من الآية رقم ١٤.

(٦) ينظر: تفسير الواحدي ١٠٨٤/٢، تفسير البغوي ٣٢٢/٤.

قوى محصنة بالدروب والخنادق أو من وراء جدر لفرط رهبتهم^(١)، ويجوز أن يكون معنى (أو) التخيير، أو الإباحة في قوله تعالى ﴿لَعَلَّه يَذْكُرُ أَوْ يَخْشَى﴾^(٢) يتذكر ويراجع أو يخشى الله فيرتدع عن طغيانه^(٣) ومثله قوله تعالى ﴿وَمَا يَذْكُرُ لَعَلَّه يَنْزِي أَوْ يَذْكُرُ قَتْنَعَهُ الذِّكْرَى﴾^(٤) أي: وما يذكرك لعله يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعلمه منك أو يتعظ بما يتعلمه من مواعظ القرآن^(٥)

المبحث السابع: ما وقع فيه الخلاف في معنى (أو)

قوله تعالى ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَنُقُورٌ﴾^(٦) وقد اختلف العلماء في معناها، والسبب في ذلك أنهم أرادوا أن يذهبوا بها مذهباً يصرفها عن معنى الشك الذي هو معناها في الأصل، والذي يستحيل في خبره تعالى فاختلّفوا في معناها على عدة آراء هي:

الأول: أن تكون (أو) للتخيير، والتساوي أي: شبهوهم بأي القبيلتين فإن شتم شبهتموهم بالمستوقد وإن شتم شبهتموهم بأهل الصيب، لا على الاقتصار على أحد الأمرين، ولا يكون ذلك إلا مع الأمر، وذلك مثل: (جالس

(١) ينظر: تفسير البياضاي ٣٢٢/٥، تفسير القرطبي ٣٥/١٨، روح المعاني ٥٨/٢٨.

(٢) سورة طه من الآية رقم ٤٤.

(٣) انظر: تفسير الطبري ١٥٩/١٦، تفسير القرطبي ٢٢٧/١.

(٤) سورة عبس الآيتان رقم ٣، ٤.

(٥) ينظر: زاد المسير ٢٦/٩.

(٦) سورة البقرة من الآية رقم ١٩، والصيب: المطر؛ وهو كسيد من صاب يصوب معناه يزل المطر، وسمي بذلك لقوله وإصابته الأرض، وقال ابن عباس السحاب. انظر: مجاز القرآن لأبي عبيدة ٣٣/١ تحقيق د محمد فواد سزگين طبع مكتبة الخانجي بمصر، الدر المصون ١٣٥/١، غرائب التفسير ١٢٣/١.

الفقهاء (أو النحويين) والمعنى: أنت مخير في مجالسة أي الفريقين شئت^(١) والمعنى: أن كيفية قصة المنافقين شبيهة بكيفية هاتين القصتين، والقصتان سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل فبأيهما مثلتها فأنت مصيب، وإن مثلتها بهما جميعاً فكذلك، وأو في (جالس الفقهاء أو النحويين) معناها: إفادة التساوي في حسن المجالسة فكذلك (أو كصيب)^(٢)

الثاني: أن تكون أو للإباحة^(٣) وذلك نحو (جالس القراء أو الفقهاء أو أصحاب الحديث أو أصحاب النحو) فالمعنى: أن التمثيل مباح لكم في المنافقين إن مثلتموهم بالذي استوقد ناراً فذاك وإن مثلتموهم بأصحاب الصيب فهذا مثلهم أو مثلتموهم بهما جميعاً فهما مثلام؛ قاله الزجاج^(٤).

الثالث: أنها للشك في حق المخاطبين إذ الشك مرتفع عن الحق عز وجل بمعنى: أن الناظر يشك في تشبيههم^(٥).

قال العكبري: «وهو راجع إلى الناظر في حال المنافقين؛ فلا يدرى أيشبههم بالمستوقد، أو بأصحاب الصيب كقوله ﴿أَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾^(٦) أي:

(١) انظر: التبيان في إعراب القرآن ٣٤/١، الجامع لأحكام القرآن ٢١٥/١، الدر المصون ١٣٥/١، زاد المسير ٤٢/١، غرائب التفسير وعجائب التأويل ١٢٢/١، تفسير البغوي المسمي (معالم التنزيل) ٥٣/١.

(٢) انظر: الكشف ٤١/١، تفسير البيضاوي ١٦/١، تفسير روح البيان ٦٩/١.

(٣) انظر: البيان في غريب إعراب القرآن ٦٠/١، التبيان في إعراب القرآن ٣٤/١.

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه ٩٦/١، ٩٧، وهو إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق

الزجاج له من التصنيفات معاني القرآن، الاشتقاق، خلق الإنسان، فعلت وأفعلت، مختصر

النحو، شرح أبيات سيبويه مات سنة ٣١١ هـ. ينظر بغية الوعاة ٤١١/١، ٤١٢، ٤١٣.

(٥) انظر: الدر المصون ١٣٥/١، زاد المسير ٤٢/١.

(٦) سورة الصافات الآية رقم ١٤٧.

يشك الرائي لهم في مقدار عددهم»^(١)

الرابع : أنها للإهمام فيما قد علم الله تحصيله فأهم عليهم ما لا يطلبون تفصيله فكانه قال: مثلهم كأحد هذين، والعرب تهم ما لا فائدة في تحصيله، ومثله قوله تعالى^(٢) ﴿فَنهى كَأُلْجَارَءٍ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾^(٣)

الخامس: أنها بمعنى الواو قاله الفراء^(٤) وابن قتيبة^(٥) والطبري^(٦).

السادس: التفصيل أي: بعض الناس يشبههم بالمستوقد وبعضهم بأصحاب الصيب ومثله قوله تعالى ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى فَمَتَدُوا﴾^(٧) أي قالت اليهود كونوا هودا، وقالت النصارى كونوا نصارى^(٨) أجازته العكبري، وأيده السمين^(٩).

السابع: أن أو بمعنى (بل)^(١٠).

قلت: أرى أن تكون (أو) يجوز أن تكون للتخيير والتساوي وذلك في حق

(١) التبيان في إعراب القرآن ٣٤/١.

(٢) سورة البقرة من الآية رقم ٧٤.

(٣) انظر: الدر المصون ١٣٥/١، زاد المسير ٤٢/١.

(٤) نسبه للفراء القرطبي في الجامع لأحكام القرآن ٢١٥/١، وانظر: المحرر الوجيز ١٠١/١، زاد المسير ٤٢/١، ولم أحده في كتابه.

(٥) انظر رأيه في: تأويل مشكل إعراب القرآن ٥٤٣، ٥٤٤.

(٦) انظر: الجامع لأحكام القرآن ٢١٥/١.

(٧) سورة البقرة من الآية ١٣٥.

(٨) التبيان في إعراب القرآن ٣٤/١، زاد المسير ٤٢/١.

(٩) انظر: الدر المصون ١٣٥/١، والسمين الحلبي هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن يوسف ابن محمد ابن مسعود يعرف بالسمين من مصنفاته إيضاح إلى شرح التسهيل والبحر الزاخر وتفسير القرآن توفي سنة ٧٥٦ بالقاهرة. ينظر: شذرات الذهب ١٧٩/٦.

(١٠) انظر: تأويل مشكل القرآن ٥٤٤، الدر المصون ١٣٥/١، زاد المسير ٤٢/١.

المخاطبين أي: شبهوهم بأي الفريقين شتم؛ وذلك أنه سبحانه وتعالى أراد تقريب التشبيه لعقول المخاطبين فأتمى بالتخيير في التشبيه - والله أعلم.

قوله تعالى ﴿فَنَفِي كَالْحَجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾^(١) اختلف العلماء في معنى (أو) في هذه الآية مع استحالة كونها للشك^(٢) في حقه تعالى على أقوال هي:

أما للشك في حق العباد قال الطبري^(٣): «فإن سأل سائل فقال: وما وجه قوله (فهي كالحجارة أو أشد قسوة) وأو عند أهل العربية إنما تأتي في الكلام لمعنى الشك والله تعالى جل ذكره غير جائز في خبره الشك؟ قيل إن ذلك على غير الوجه الذي توهمته من أنه شك من الله جل ذكره فيما أخبر عنه، ولكنه خبر منه عن قلوبهم القاسية أما عند عباده الذين هم أصحابها الذين كذبوا بالحق بعدما رأوا العظيم من آيات الله كالحجارة قسوة، أو أشد من الحجارة عندهم وعند من عرف شأنهم»^(٤) وإليه ذهب العكبري فقال: «إن (أو) هنا كـ (أو) في قوله (أو كصيب)^(٥)

أن تكون بمعنى الواو وذهب إليه الأخفش فقال: «ليس قولك (أو أشد) كقولك (هو زيد أو عمرو) إنما هذه (أو) التي في معنى (الواو) نحو قولك: (نحن

(١) سورة البقرة من الآية رقم ٧٤.

(٢) ينظر: تفسير القرآن العظيم ١/١١٥.

(٣) الطبري هو محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب من مصنفاته (جامع البيان في تأويل آي القرآن) في التفسير، و(تاريخ الأمم والملوك) ومصنفات غير ذلك جملة توفي في شوال من سنة عشر وثلاثمائة. انظر البداية والنهاية ١١/١٥٥: ١٥٧.

(٤) تفسير الطبري ٤/٤١٧.

(٥) التبيان في إعراب القرآن ج: ١ ص: ٤٤، وقد قال العكبري إن (أو) في (أو كصيب) للشك وهو راجع إلى الناظر في حال المناققين فلا يدرى أيشبههم بالمستوقد أو بأصحاب الصيب. راجع التبيان ١/٣٤.

نأكل البر أو الشعير أو الأرز كل هذا ناكل) و(أشدُّ) ترفع على خبر المبتدأ إنما هو (وهي أشدُّ)»^(١)

أن تكون للإيهام وأجازه بعض العلماء؛ فقد أهتم سبحانه عليهم ما لا يطلبون تفصيله ونظير ذلك قول القائل: (أكلت بسرة أو رطبة) وهو عالم أي ذلك أكل ولكنه أهتم على المخاطب^(٢).

أن تكون للتفصيل وذلك كقول القائل: (ما أطعمتك إلا حلوا أو حامضاً) وقد أطعمه النوعين جميعاً وهو لم يكن شاكاً أنه أطعم صاحبه الحلوا، والحامض، ولكنه أراد الخبر عما أطعمه إياه أنه لم يخرج عن هذين النوعين، فكذلك قوله (فهي كالحجارة أو أشد قسوة) معناه: أن قلوبهم لا تخرج من أحد هذين المثليين إما أن تكون مثلاً للحجارة في القسوة، وإما أن تكون أشد منها قسوة، أي: أن بعضها كالحجارة قسوة، وبعضها أشد قسوة من الحجارة^(٣).

وقد أيد الطبري الوجه الأول ثم هذا الوجه وقال: «لأن (أو) وإن استعملت في أماكن من أماكن الواو حتى يلتبس معناها ومعنى الواو لتقارب معنييهما في بعض تلك الأماكن فإن أصلها أن تأتي بمعنى أحد الاثنين؛ فتوجيهها إلى أصلها من وجد إلى ذلك سبيلاً أعجب إلى من إخراجها عن أصلها ومعناها المعروف لها»^(٤)

(١) معاني القرآن للأخفش ١١٥/٢، وقال الإمام البغوي في تفسيره لهذه الآية الكريمة: « قيل أو بمعنى الواو، كقوله: (مائة ألف أو يزيدون) أي: بل يزيدون» تفسير البغوي ٨٥/١، ويتضح من عبارته أنه بعد أن ذكر أنها بمعنى الواو فسرها بالإضراب، وبين المعنيين تفاوت كبير.

(٢) انظر: تفسير الطبري ٤١٨/١، الدر المنصور ١٣٥/١، زاد المسير ٤٢/١.

(٣) نسبة الطبري في تفسيره إلى بعضهم انظر: جامع البيان ٤١٨/١، ونقله عنه ابن كثير في تفسيره ١١٥/١.

(٤) تفسير الطبري ٤١٩/١.

أن تكون بمعنى بل على معنى: فهي كالحجارة بل أشد قسوة كما قال تعالى: (وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون) معناه: بل يزيدون^(١).
أما للتخيير وهو قول حكاة القرطبي، والرازي أي: اختاروا مثلاً له هذا أو هذا مثل: جالس الحسن أو ابن سيرين^(٢).
قلت: أرى أن يكون معنى (أو) هنا يجوز أن يكون التخيير في حق المخاطبين، ويجوز أن تكون للتفصيل - والله أعلم.
قوله تعالى ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ لِنِ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾^(٣) أو هنا تحتل معان عدة هي: (٤)
الأول: حمل بعض المحققين (أو) في هذه الآية على أن تكون بمعنى (إلا) أن فقدت تفرضوا منصوباً بـ (أن) مضمرة لا مجزوما بالعطف على (تمسوهن) لتلا يصير المعنى (لا جناح عليكم فيما يتعلق بجمهور النساء إن طلقتموهن في مدة انتفاء أحد هذين الأمرين) - مع أنه إذا انتفى الفرض دون المسيس لزم مهر المثل، وإذا انتفى المسيس دون الفرض لزم نصف المسمى فكيف يصح نفي الجناح عند انتفاء الأمرين - ولأن المطلقات المفروض هن قد ذكرن ثانياً بقوله ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُطَلَّاقَاتِ الْمَفْرُوضَاتِ﴾^(٥) وترك ذكر المسوسات لما تقدم من المفهوم ولو كان (تفرضوا) مجزوما لكانت المسوسات والمفروض هن مستويين في الذكر، وإذا قدرت (أو) بمعنى (إلا)

(١) انظر: تفسير الطبري ٤١٨/١.

(٢) انظر: تفسير ابن كثير ١١٤/١.

(٣) سورة البقرة من الآية رقم ٢٣٦.

(٤) انظر: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ج: ١ ص: ٩٣، ٩٤.

(٥) سورة البقرة من الآية رقم ٢٣٧.

خرجت المفروض هن عن مشاركة المسوسات في الذكر^(١).

الثاني: قيل أو بمعنى الواو ويؤيده قول المفسرين إنها نزلت في رجل أنصاري تزوج امرأة من بني حنيفة ولم يسم لها مهرا ثم طلقها قبل المسيس^(٢) أي: ما لم تمسوهن ولم تفرضوا هن فريضة^(٣).

الثالث: أن تكون بمعنى (إلى) وهي في هذا المعنى ينتصب المضارع بعدها بأن مضمرة، وأجاز هذا المعنى في هذه الآية من قال بانتصاب (تفرضوا) ويكون غاية لنفي الجناح لا لنفي المسيس.

قلت: أرى أن تكون (أو) بمعنى (إلا أن) ذلك لأنه تعالى ذكر المطلقات قبل المسيس وبعد الفرض فلا حاجة بنا لأن نفسرها بالواو، كما أنه هو المعنى الأكثر ظهوراً في الآية من كونها بمعنى (إلى) - والله أعلم.

قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾^(٤) اختلف المفسرون في الفاحشة هل هي نفس الظلم المذكور بعدها أو غيره؟ والفاحشة هي القبيحة وكل شيء جاوز قدره فهو فاحش وفي المراد بها هاهنا قولان: أحدهما: أنها الزنى، والثاني: أنها كل كبيرة، أما الظلم المذكور في الآية فلم يفرق قوم بينه وبين الفاحشة وقالوا الظلم للنفس فاحشة أيضاً، وفرق آخرون فقالوا هو: الصغائر^(٥) قال مجاهد: «هذان ذنبان الفاحشة ذنب وظلموا أنفسهم ذنب»^(٦).

(١) وانظر: في معنى هذه الآية تفسير الطبري ٦٣٤/٢.

(٢) انظر: تفسير البغوي ٢١٧/١.

(٣) انظر: تفسير القرطبي ١٩٩/٣.

(٤) سورة آل عمران من الآية رقم ١٣٥.

(٥) ينظر: زاد المسير ٤٦٢/١، ٤٦٣.

(٦) ينظر: تفسير الطبري ٩٥/٤.

قلت: على قول من ذهب إلى أن الفاحشة هي نفس الظلم المذكور بعدها تكون (أو) بمعنى الواو، وعلى قول من ذهب إلى أن الفاحشة غير الظلم تكون (أو) للتفصيل - والله أعلم - كما حدث خلاف بين العلماء في معنى الخطيئة والإثم في قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾^(١) هل هما بمعنى واحد أم معناه مختلف؟ على رأيين: فقيل: إن الخطيئة ما لم يتعمده خاصة كالقتل بالخطأ^(٢) والإثم لا يكون إلا من العمد، وقيل الخطيئة الصغيرة والإثم الكبيرة^(٣) وعلى هذين القولين تكون (أو) هنا لتفصيل ما أهم^(٤) والمعنى: ومن يعمل خطيئة وهي الذنب أو إثما وهو ما لا يحل من المعصية؛ ويكون قد فرق بين الخطيئة والإثم لأن الخطيئة قد تكون من قبل العمد وغير العمد، والإثم لا يكون إلا من العمد ففصل جل ثناؤه لذلك بينهما فقال: ومن يأت خطيئة على غير عمد منه لها، أو إثما على عمد منه^(٥).

وقيل: إن الإثم، والخطيئة بمعنى واحد كرر لاختلاف اللفظ تأكيداً^(٦) وتكون (أو) لعطف الشيء على مرادفه^(٧) ومن قال بهذا القول ابن مالك^(٨).
(أو) في قوله تعالى ﴿لَنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾^(٩) اختلف العلماء

(١) سورة النساء من الآية رقم ١١٢.

(٢) ينظر: تفسير القرطبي ٣٨٠/٥.

(٣) ينظر: تفسير الجلالين ١٢٢/١.

(٤) التبيان في إعراب القرآن ج: ١ ص: ١٩٣.

(٥) ينظر: تفسير الطبري ٢٧٤/٥.

(٦) ينظر: تفسير القرطبي ٣٨٠/٥.

(٧) انظر: مغني اللبيب ٤٦٧/١.

(٨) ينظر: شرح التسهيل ٣٦٥/٣، شرح الكافية الشافية ١٢٢٤/٣.

(٩) سورة النساء من الآية رقم ١٣٥.

في معناها على رأيين هما:

أحدهما: حكى عن الأخفش أنه قال: إنها بمعنى (الواو) فعلى هذا: يكون الضمير في (بهما) عائدا على لفظ (غني) و(فقير).

وثانيهما: أن (أو) على باها وهي هنا لتفصيل ما أهم في الكلام؛ وذلك أن كل واحد من المشهود عليه والمشهود له يجوز أن يكون غنيا وأن يكون فقيرا؛ فقد يكونان غنيين وقد يكونان فقيرين، وقد يكون أحدهما غنيا والآخر فقيرا، فلما كانت الأقسام عند التفصيل على ذلك ولم تُذكر أتى بـ (أو) لتدل على هذا التفصيل فعلى هذا: يكون الضمير في (بهما) عائدا على المشهود له والمشهود عليه على أي وصف كانا عليه لا على الصفة^(١).

قوله تعالى ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَبَاءَ بِهَا بِئْسَ قَاتِلُونَ﴾^(٢) ذهب العكبري إلى أن أو في هذه الآية هي لتفصيل الجمل أي: جاء بعضهم بأسنا ليلا، وبعضهم نهارا^(٣)، وذهب الطبري إلى أنها بمعنى الواو أي: وهم قاتلون^(٤).

قلت: وأرى أنها لتفصيل الجمل؛ وذلك لاختلاف الوقتين المذكورين كما أن مجيء أو بمعنى الواو اختلف العلماء فيه اختلافا كبيرا؛ لذلك فإذا وجدنا معنى غيره تحتمله الآية متفق عليه فينبغي حمل الآية عليه - والله أعلم -.

ومثله قوله تعالى ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَّاتًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَغْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾^(٥)

(١) التبيان في إعراب القرآن ١/١٩٨، تفسير الطبري ٥/٣٢٠، مغني اللبيب ١/٩٢، ٥٠٩.

(٢) سورة الأعراف من الآية رقم ٤.

(٣) التبيان في إعراب القرآن ١/٢٦٨، وانظر: تفسير البغوي ٢/١٤٨.

(٤) ينظر: تفسير القرطبي ٣/١٩٩.

(٥) سورة يونس الآية رقم ٥٠.

قوله تعالى ﴿وَمَادَى أَصْحَابِ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾^(١) اختلف العلماء في معنى (أو) في هذه الآية، فقيل: هي بمعنى الواو وأُحتج لذلك بقوله تعالى (حَرَّمَهُمَا) والماء والميم فيها عائدتان على الماء، وعلى (ما) التي في قوله (أو مما رزقكم الله)^(٢) وقيل: هي على باها و(حرمهما) على المعنى؛ فيكون فيه حذف أي: كلا منهما أو كليهما^(٣) أي: تكون بمعنى الإباحة. قوله تعالى ﴿لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حَقْبًا﴾^(٤) في (أو) وجهان هما: الأول: هي لأحد الشيتين أي: أسير حتى يقع إما بلوغ الجمع، أو مضي الحقب أي: لا أزال أسير حتى أبلغ مجمع البحرين أو أسير زمانا ودهرا. الثاني: أنها بمعنى (إلا أن) أي: إلا أن أمضي زمانا أتيقن معه فوات مجمع البحرين^(٥).

قلت: هي على الوجه الأول للتخيير، وعلى الثاني هي أو التي ينصب الفعل المضارع بعدها، وأرى أنها على الوجه الأول؛ لأن موسى عليه السلام كان همه إيجاد من يبحث عنه؛ لذلك فهو قد خير نفسه بين بلوغ مجمع البحرين، وبين السير حقبا إن لم يجده حتى يبلغ غايته، وهي إيجاد؛ وهذا المعنى متحقق على الوجه الأول - والله أعلم.

اختلف في (أو) في قوله تعالى ﴿أَوْ كَظَلَمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَجِيٍّ﴾^(٦) قال الزجاج إن شئت مثل بالسراب وإن شئت مثل بالظلمات فـ(أو) للإباحة حسبما تقدم من

(١) سورة الأعراف من الآية رقم ٥٠.

(٢) ينظر: تفسير الطبري ٢٠١/٨.

(٣) التبيان في إعراب القرآن ج: ١ ص: ٥٤، ٢٧٥.

(٤) سورة الكهف من الآية رقم ٦٠.

(٥) التبيان في إعراب القرآن ج: ٢ ص: ١٠٥.

(٦) سورة النور من الآية رقم ٤٠.

القول في (أو كصيب)^(١) وذهب ابن كثير إلى أن أو هنا للتفصيل أي: إنَّ منهم من هو هكذا ومنهم من هو هكذا وهي كقوله (فهي كالحجارة أو أشد قسوة) أي: فبعضها كالحجارة قسوة وبعضها أشد قسوة من الحجارة؛ وهو شبيه بقوله تعالى ﴿مَثَلُ مِمَّنْ لَّدُنِّي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ مع قوله ﴿وَأَوْكَصِيبٌ مِّنَ السَّمَاءِ﴾^(٢) اختلف في (أو) في قوله تعالى ﴿وَأَنَا أَوْيَاكُمْ لَعَلِّي هُدَىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(٣) على رأيين هما:

الرأي الأول: رأي البصريين، وصححه الطبري^(٤) وذهبوا إلى أن (أو) على بابها وليست للشك، ولكنها على ما تستعمله العرب في مثل هذا؛ فلم يُردَّ المخبر أن يبين وهو عالم بالمعنى؛ فقد يقول الرجل لعبده (أحدنا ضارب صاحبه) ولا يكون فيه إشكال على السامع أن المولى هو الضارب^(٥).

الرأي الثاني: قال أبو عبيدة والقراء: إنها بمعنى الواو وتقديره: وأنا على هدى وإياكم في ضلال مبين^(٦).

قلت: أرى أن الرأي الأول هو أولى الرأيين بالقبول؛ لأنه يعلم من هو على هدى، ومن في ضلال لكنه أراد تبين الحقيقة بأحسن من التصريح ببيانها، وهو كأن يقول القائل: (والله إن أحدنا لكاذب) وهو يعني المخاطب وكذبه تكديبا غير مكشوف، وهو في القرآن وكلام العرب كثير؛ وهو أن يوجه الكلام

(١) انظر: تفسير القرطبي ٢٨٣/١٢

(٢) انظر: تفسير ابن كثير ١١٥/١.

(٣) سورة سبأ من الآية رقم ٢٤.

(٤) انظر: تفسير الطبري ٩٤/٢٢.

(٥) انظر: الجني الداني ٢٢٨، ارتشاف الضرب ٦٣٩، توضيح المقاصد والمسالك ٢١٠/٣.

(٦) ينظر: تفسير الطبري ٩٤/٢٢، تفسير القرطبي ٢٩٩/١٤، فتح القدير ٣٢٦/٤.

إلى أحسن مذاهبه إذا عرف كقول القائل لمن قال: (والله لقد قدم فلان) وهو كاذب فيقول: (قل: إن شاء الله) أو (قل: فيما أظن) فيكذبه بأحسن من تصريح التكذيب^(١).

قوله تعالى ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾^(٢)

اختلف العلماء في معنى (أو) في هذه الآية وفيما يلي بيان لأرائهم:
الرأي الأول: أن تكون (أو) بمعنى بل؛ فالمعنى: بل يزيدون، وهو رأي الفراء، وأبي عبيده^(٣)؛ الرأي الثاني: أن معنى (أو) هنا بمعنى الواو، واستدلوا بقراءة جعفر بن محمد (وأرسلناه إلى مائة ألف ويزيدون)^(٤) بغير همزة، ونسب هذا الرأي إلى الكوفيين^(٥).

الرأي الثالث: أن معنى (أو يزيدون) أي: (كانوا كذلك عندكم) وهو رأي الأخفش^(٦) فمعنى (أو) هو الشك يعني أن الرائي إذا رآهم شك في عددهم لكثرتهم فالشك يرجع إلى الرائي لا إلى الله تعالى^(٧)، وهو رأي الزجاج أيضاً

(١) ينظر: تفسير الطبري ٩٥/٢٢.

(٢) سورة الصافات الآية رقم ١٤٧.

(٣) انظر: معاني القرآن للفراء ٣٩٣/٢، معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٣١٤/٤، البيان

٣٠٨/٢، الجامع ١٣٢/١٥

(٤) انظر: القراءة في: البحر المحيط ٣٧٦/٧، الجامع ١٣٢/١٥، وبدون نسبة في تفسير أبي

السعود ٢٠٦/٧.

(٥) انظر: البيان ٣٠٨/٢ نسبة الزجاج إلى قوم في معاني القرآن وإعرابه ٣١٤/٤، ونسبه

النحاس إلى غير الفراء في إعراب القرآن ٤٣٣/٣، ونسبه المألقي إلى بعضهم في: رصف

المباني ١٣٢

(٦) انظر: معاني القرآن للأخفش ٤٩١/٢، الجامع ١٣٢/١٥

(٧) انظر: تفسير القرآن العظيم ٢٢/٤، البيان ٣٠٨/٢.

قال: « وهذا على أصل (أو) »^(١)

الرأي الرابع: أن معنى (أو) هنا هو التخيير أي: (أنهم إذا رأهم الرائي تخير في أن يعدهم مائة ألف أو يزيدون) أو (أرسلناه إلى جماعة لو رأيتموهم لقلتم هم مائة ألف أو أكثر)، وإنما خطب العباد على ما يعرفونه أجازة النحاس^(٢)

الرأي الخامس: أن (أو) في هذه الآية الكريمة جاءت للإيهام على المخاطب وذلك كما تقول: (جاءني زيد أو عمرو) وأنت تعرف من جاءك منهما إلا أنك أهملت على المخاطب، وهو أحد قولي النحاس^(٣) وصححه المالقي^(٤).

الرأي السادس: أن (أو) هنا للإباحة فهي كقول القائل: انت زيدا أو عمراً؛ يريد انت هذا الضرب من الناس، فكأنه قال: إلى مائة ألف أو زيادة وهو قول المبرد^(٥).

قلت: أرى - والله أعلم - أن الرأي في هذه المسألة هو أن تكون أو للإباحة أو للتخيير أي: قدروهم كما شئتم، أو مباح لكم تقديرهم بهذا أو بذاك؛ وهذا من باب مخاطبة الناس على قدر أفهامهم؛ لأنه سبحانه وتعالى يعلم بعقدكم - والله أعلم.

(١) معاني القرآن وإعرابه ٣١٤/٤

(٢) انظر: إعراب القرآن للنحاس ٤٣٣/٣، البيان ٣٠٨/٢

(٣) انظر: إعراب القرآن ٤٤٣/٣، الجامع ١٣٢/١٥.

(٤) انظر: وصف المباني ص ١٣٢.

(٥) قال المبرد في المقتضب ٣٠٥/٣ «ولكن مجاز هذه الآية عندنا مجاز ما ذكرنا قبل في قولك:

انت زيدا أو عمراً أو خالداً، تريد: ايت هذا الضرب من الناس؛ فكأنه قال: -والله أعلم - إلى مائة ألف أو زيادة؛ وهذا قول كل من نثق بعلمه، وتقول: كلُّ حق لها علمناه أو جهلناه؛ تريد تأكيد قولك: كل حق لها، فكأنك قلت: إن معلوماً، أو مجهولاً فقد دخل في هذا البيع جميع حقوقها».

قوله تعالى ﴿سَدَّ عَيْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تَقَاتُلُونَهُمْ أَوْ يَسْلَمُونَ﴾^(١) قرأ أبي بن كعب^(٢)، وابن مسعود^(٣)، وأبو زيد بن علي^(٤) (تقاتلوههم أو يسلموا) بحذف النون من (يسلمون) وتوجيهها أنها على النصب على إضمار (أن) وأن والفعل في تأويل مصدر معطوف على مصدر متوهم أي: (ليكونن منكم مقاتلة أو تسليم منهم) وأو بمعنى (إلى أن) أو (إلا أن) على تقدير البصريين، أما الكوفيون فقدروها بمعنى (حتى)^(٥).

وقرأ الجمهور (يسلمون) بالرفع وتوجيهها أنها على عطف قوله: (يسلمون) على (تقاتلوههم) وهو قول الكسائي، أو على الابتداء وهو قول الزجاج؛ كأنه قيل: (أو هم يسلمون)^(٦) وتقول: (هو قاتلي أو أفتدي منه) وإن شئت ابتدأته على (أو أنا أفتدي) ومثله قول امرئ القيس:

فَقُلْتُ لَهُ لَا تَبِكْ عَيْنَكَ إِلَّا مَا نَحَاوُلُ مُلْكَ أَوْ نَمُوتَ فَتُعْذَرَا

جاء منصوباً ولو رفع لكان جائزاً على وجهين: على أن تشرك بين الأول والآخر كأنك قلت: (إنما نحاول ملكاً أو إنما نموت) وعلى أن يكون مبتدأ مقطوعاً من الأول يعني (أو نحن ممن يموت)^(٧)

(١) سورة الفتح من الآية رقم ١٦.

(٢) نسبت إليه في: الأصول ١٥٦/٢، إعراب القرآن ٣٠٠/٤، والمقتضب ٢٨/٢، والكشاف

٥٤٦/٣، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٧٣/١٦، وفتح القدير ٥/٥.

(٣) زاده في مختصر ابن خالويه ١٤٢.

(٤) زاده أبو حيان في البحر المحيط ٩٤/٨.

(٥) انظر: للمقتضب ٢٨/٢، إعراب القراءات الشواذ ٤٩٦/٢، التبيان ٢٣٨/٢، تفسير الطبري

٨٤/٢٦، مشكل إعراب القرآن ٦٧٦/٢.

(٦) ينظر: مشكل إعراب القرآن ٦٧٦/٢، تفسير القرطبي ٢٧٣/١٦.

(٧) ينظر: الفصل في صناعة الإعراب ٣٢٧، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ٦٢٤/١، التبيان =

قلت: على هذه القراءة يكون معنى (أو) هو التخيير - والله أعلم.
 قوله تعالى ﴿قَوَّلِي بَرَكَةً وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾^(١) أو بمعنى الواو لأنه قد قال ذلك جميعاً ولم يتروك قاله معمر بن المثنى والقراء^(٢) وأنشد بيت جرير:
 ألعليّ القوارسِ أو رياحاً عدلتَ بهم طُهيّةً والحشأبا^(٣)
 وذهب أكثر المفسرين إلى أن المعنى هو: لا يخلو أمرك فيما جئتني به من أن تكون ساحراً يسحر عيون الناس أو مجنوناً^(٤) ومعناها الشك «كأنه نسب ما ظهر على يديه عليه الصلاة والسلام من الخوارق العجيبة إلى الجن وتروّد في أنه حصل باختياره وسعيه أو بغيرهما»^(٥) فردد فيما رآه من أحوال موسى بين كونه ساحراً أو مجنوناً وهذا من اللعين مغالطة وإيهام لقومه فإنه يعلم أن ما رآه من الخوارق لا يتيسر على يد ساحر ولا يفعله من به جنون^(٦) قلت: أرى أن هذا القول هو الأولى بالصواب لأنه لم يصفه بالصفتين جميعاً؛ بل ذهب فيه إلى أنه إما أن يكون ساحراً أو مجنوناً - والله أعلم.

= ٢٣٨/٢، إعراب القراءات الشواذ ٤٩٦/٢.

(١) سورة الذاريات الآية رقم ٣٩.

(٢) ينظر: تفسير الطبري ٣/٢٧، تفسير القرطبي ٥٠/١٧، تفسير البغوي ٢٣٣/٤، زاد المسير ٣٨/٨، فتح القدير ٩٠/٥.

(٣) ينظر في هذا البيت: أوضح المسالك ١٦٦/٢، لسان العرب ٣٥٥/١، ١٧/١٥، تفسير القرطبي ٢٩٩/١٤، والطبري ٩٤/٢٢، فتح القدير ٣٢٦/٤.

(٤) ينظر: تفسير الطبري ٣/٢٧، تفسير ابن كثير ٢٣٨/٤.

(٥) تفسير أبي السعود ١٤٢/٨.

(٦) فتح القدير ٩٠/٥.

خاتمة ونتائج

وبعد فهذا بحثٌ متواضعٌ قصد منه الوقوف على معاني حرف واحد من حروف العطف، والوقوف على آراء النحويين فيما يتعلق به من أحكام، وما ورد لهذا الحرف من معانٍ، معتمدة في ذلك على المصادر والمراجع، وحاولت جاهدة ألا أحذف للتلخيص، وألا ألخص فأخلّ، وقد توصلت إلى عدد من النتائج أرجو أن تلقى قبولاً عند المختصين، كما أرجو أن يلقي هذا البحث ما قصدت منه. أما النتائج التي تخرج بها من هذا البحث فهي:

١. ورد العطف بـ (أو) في القرآن الكريم حمساً وستين ومائة مرة تقريباً.
٢. اختلاف النحويين في معاني أو في مواضع عديدة في القرآن الكريم، وجاء هذا الخلاف نتيجة لرغبة العلماء في الانصراف بها عن معنى الشك الذي يستحيل في خبره تعالى، ومن هذه المواضع اختلافهم في معنى أو في قوله تعالى ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَنُقُورٌ﴾ وقوله تعالى ﴿فَنُفِثَ كَالْهَبَاءِ أَوْ أَشْدَّ قَسْوَةً﴾ وقوله تعالى ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ وغير ذلك.
٣. اختلاف النحويين في (أو) هل هي تشرك في الإعراب والمعنى معاً أم لا؟ على رأيين قال الجمهور: إنها تشرك في الإعراب فقط، وقال ابن مالك: إنها تشرك في المعنى والإعراب.

٤. اختلاف النحويين في إتيان أو بمعنى الواو في إفادة الجمع المطلق على مذهبين فذهب البصريين إلى أن أو لا تكون بمعنى الواو؛ لأن الأصل فيها أن تكون لأحد الشيتين على الإيهام بخلاف الواو فإن معناها: الجمع بين الشيتين، وليس فيها دليل أن أحد الشيتين قبل الآخر، وذهب جماعة من الكوفيين، وابن قتيبة، والأخفش، والجزمي، وابن مالك، وابن هشام إلى أن أو تأتي بمعنى الواو،

وذلك عند أمن اللبس وقد أثبت سيبويه في كتابه أمثلة كانت فيها (أو) بمعنى الواو وأثبتته المبرد أيضاً، وثبت هذا المعنى بوروده في بعض المواضع من القرآن الكريم.

٥. اختلف النحويون في ورود (أو) للإضراب كـ (بل) فذهب القراء، والكوفيون، ووافقهم ابن برهان، وأبو علي، والزجاجي، وابن جني، وابن هشام، إلى أن (أو) تجي للإضراب مطلقاً، والإضراب ذكره سيبويه من معاني (أو) بشرطين: تقدم النفي أو النهي، وإذا أعيد العامل، وقد أنكر جمهور البصريين مجيء (أو) بمعنى (بل)؛ لأن (بل) ليس هذا الموضع من مواضعها؛ لأنها للإضراب عن الأول والإيجاب لما بعده، أو أن معناه: الخروج من شيء إلى شيء وليس هذا موضع ذلك أيضاً.

٦. عدم إتيان (أو) في القرآن الكريم للشك في حقه تعالى، وإنما لو أتت للشك فإنها تكون في حق المخاطبين.

هذا ما استطعت من خلال محاولتي هذه أن أوفق في الوصول إليه سائلة في ذلك كل ما وفر لي من سبل. والله من وراء القصد.



فهرس المراجع والمصادر

١. إتخاف لفضلاء البشر للبناء تصحيح: على محمد الضباع - مطبعة عبد الحميد أحمد حنفي بمصر سنة ١٣٥٩ هـ مطبعة عالم الكتب - الأولى ١٩٨٧ م.
٢. أخبار النحويين البصريين لأبي سعيد الحسن بن عبد الله السيرافي ت ٣٦٨ هـ مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده - الأولى ١٩٥٥ م.
٣. ارتشاف الضرب لأبي حيان أثير الدين أبي عبد الله محمد بن يوسف ت ٧٥٤ هـ تحقيق د. مصطفى أحمد التماس/ الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ ١٩٨٧ م مطبعة المدني، وطبعة أخرى بتحقيق: د. رجب عثمان محمد، و د/ رمضان عبد التواب مطبعة المدني - الأولى ١٩٩٨ م.
٤. الأزمية في علم الحروف للهروي - تحقيق: عبد المعين الملوحي - طبعة دار المعارف بدمشق الطبعة الثانية ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٨ م.
٥. الأصول في النحو لابن السراج تحقيق عبد الحسين الفتلي طبعة مؤسسة الرسالة.
٦. إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه - تحقيق د: عبد الرحمن بن سليمان العييمين مطبعة المدني - الطبعة الأولى سنة ١٤١٣ هـ
٧. إعراب القراءات الشواذ لأبي البقاء العكبري ت ٦١٦ هـ تحقيق: محمد السيد أحمد عزوز - الطبعة الأولى ١٩٩٦ م عالم الكتب - بيروت - لبنان .
٨. إعراب القرآن لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس ت ٣٣٨ هـ تحقيق: د. زهير غازي طبعة عالم الكتب - مكتبة النهضة العربية - الطبعة الثالثة منقحة ١٩٨٨ م.
٩. الأعلام للزركلي / دار العلم للملايين.
١٠. الإنصاف في مسائل الخلاف لأبي البركات بن الأنباري ت ٥٧٧ هـ - تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد - طبعة دار إحياء التراث العربي.
١١. أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك لابن هشام ت ٧٦١ هـ - تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد - طبعة المكتبة العصرية صيدا - بيروت.
١٢. البداية والنهاية لابن كثير تحقيق: أحمد عبد الوهاب فتح الطبعة الخامسة ١٩٩٨ م دار الحديث - القاهرة، وأخرى بتحقيق/ عبد الرحمن اللاذقي.
١٣. البسيط في شرح جمل الزجاجي لابن أبي الربيع تحقيق د. عياد بن عيد البشبي الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ ١٩٨٦ م دار العربي الإسلامي بيروت - لبنان.
١٤. بغية الوعاة للسيوطي - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم/ الطبعة الثانية - طبعة دار الفكر - ١٣٩٩ هـ ١٩٧٩ م.

١٥. البيان في غريب إعراب القرآن لأبي البركات بن الأنباري ت ٥٥٧٧ - تحقيق د. طه عبد الحميد طه / مراجعة مصطفى السقا / الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٤٠٠ هـ ١٩٨٠ م.
١٦. تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة - طبعة دار الثقافة بيروت - لبنان (بدون تاريخ أو رقم للطبعة).
١٧. التبيان في إعراب القرآن لأبي البقاء بن الحسين العسكري ت ٦١٦ هـ تحقيق: علي محمد البجاوي / طبعة الحلبي.
١٨. تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد لابن مالك تحقيق: محمد كامل بركات طبعة: دار الكتاب العربي / ١٣٨٧ هـ ١٩٦٧ م.
١٩. التصريح بمضمون التوضيح للشيخ خالد الأزهرى - طبعة: دار إحياء الكتاب العربي - عيسى البابي الحلبي وشركاه .
٢٠. تفسير أبي السعود المسمى إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لمحمد بن محمد العمادى أبي السعود ت ٩٥١ هـ طبعة دار إحياء التراث العربي بيروت.
٢١. تفسير البغوى المسمى (معالم التنزيل) للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوى ت ٥١٦ هـ طبعة دار المعرفة بيروت - القاهرة - ١٤٠٧ هـ ١٩٨٧ م بتحقيق خالد العلك، ومروان سوار.
٢٢. تفسير البيضاوى للبيضاوى ت ٧٩١ هـ طبعة دار الفكر بيروت ١٤١٦ هـ ١٩٩٦ م تحقيق عبد القادر عرفات العشا حسونة.
٢٣. تفسير الجلالين لمحمد بن أحمد عبد الرحمن بن أبي بكر الخليل، وجلال الدين السيوطى طبعة دار الحديث بالقاهرة الطبعة الأولى بدون ذكر عام للنشر.
٢٤. تفسير الطبرى المعروف بجامع البيان عن تأويل آى القرآن تأليف أبي جعفر محمد بن جرير الطبرى ت ٣١٠ هـ طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠٥ .
٢٥. تفسير القرآن العظيم لابن كثير إسماعيل بن عمر الدمشقى ت ٧٧٤ هـ طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠١ هـ.
٢٦. تفسير القرطبي المسمى بالجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصارى القرطبي ت ٦٧١ هـ طبعة: دار إحياء التراث العربي - بيروت.
٢٧. التفسير الكبير المسمى بالبحر المحييط لأبي حيان أثير الدين أبي عبد الله محمد بن يوسف ت ٧٥٤ هـ - طبعة دار التراث العربي - بيروت - لبنان - الطبعة الثالثة ١٩٩٠ م.
٢٨. توضيح المقاصد والمسالك للمرادى تحقيق د. عبد الرحمن على سليمان طبع: مكتبة الكليات الأزهرية.
٢٩. الجمل في النحو المنسوب للخليل بن أحمد الفراهيدى ت ١٧٥ هـ تحقيق د/ فخر الدين قباوة الطبعة الثانية ١٩٨٧ م مؤسسة الرسالة - بيروت

٣٠. الجمل في النحو للزجاجي/ طبعة مؤسسة الرسالة.
٣١. الجنى الداني في حروف المعاني للحسن بن قاسم المرادي ت ٧٤٩ هـ تحقيق د. فخر الدين قباوة، والأستاذ. محمد لنجم فاضل- الطبعة الأولى ١٩٩٢ م دار الكتب العلمية بيروت لبنان، وأخرى نشر دار الآفاق الجديدة بيروت الطبعة الثانية ١٩٨٣ م.
٣٢. الدر المصون في علوم الكتاب المكنون للإمام: شهاب الدين أبي العباس يوسف بن محمد بن إبراهيم المعروف بالسمين الحلبي/ تحقيق: الشيخ علي محمد معوض، والشيخ: عادل أحمد عبد الموجود، وجاد مخلوف جاد، ووزكريا عبد الخجيد التوي، وقدم له: أحمد محمد صبرة طبع: دار الكتب العلمية بيروت لبنان - الأولى ١٩٩٣ م.
٣٣. رصف الماني في شرح حروف المعاني للمالقي ت ٧٠٢ هـ تحقيق: أحمد محمد الخراط / طبعة مجمع اللغة العربية بدمشق.
٣٤. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني لأبي الفضل الألوسي البغدادي إدارة الطباعة النورية / دار إحياء التراث العربي / بيروت - لبنان الطبعة الرابعة ١٩٨٥ م.
٣٥. زاد المسير على علم التفسير لابن الجوزي ت ٥٩٧ هـ / طبع: المكتب الإسلامي الطبعة الثالثة ١٤٠٤ هـ ١٩٨٤ م.
٣٦. سراج القارئ لابن القاصح، وبهامشه غيث النفع للصفافسي تصحيح: الشيخ علي محمد الضباع طبع: الحلبي ١٩٣٩ م.
٣٧. شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد الحنبلي طبعة: دار الفكر.
٣٨. شرح ابن عقيل لقاضي القضاة بهاء الدين عبد الله بن عقيل العقيلي المهداني المصري ت ٧٦٩ هـ ومعه كتاب منحة الجليل بتحقيق ابن عقيل للأستاذ محمد محيى الدين عبد الحميد طبعة المكتبة العصرية صيدا- بيروت ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م.
٣٩. شرح ألفية ابن مالك لابن الناظم تحقيق: د. عبد الحميد السيد/ دار الجيل/ بيروت.
٤٠. شرح التسهيل لابن مالك تحقيق: د. عبد الرحمن السيد، و د. محمد بدوي المختون طبعة دار هجر/ الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ ١٩٩٠ م.
٤١. شرح الكافية في النحو لورضى الدين الإستراباذي ت ٦٨٦ هـ طبعة: دار الكتب العلمية بيروت- لبنان ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٥ م، وأخرى بتصحيح وتعليق: د. يوسف حسن عمر مطبعة: جامعة قار يونس - كلية اللغة العربية والدراسات الإسلامية ١٩٧٨ م.
٤٢. شرح الكافية الشافية لابن مالك تحقيق: د. عبد المنعم أحمد هريدي - طبعة دار المأمون للتراث.
٤٣. شرح المفصل في صنعة الإعراب الموسوم بالتحخير للعلامة: صدر الأفاضل القاسم بن الحسين الحواري ت ٦١٧ هـ تحقيق: د/ عبد الرحمن بن سالم العثيمين طبعة دار الغرب الإسلامي بيروت

- لبنان الطبعة الأولى ١٩٩٠م.
٤٤. طبقات النحويين واللغويين لأبي بكر محمد بن الحسن الزبيدي الأندلسي تحقيق محمد أبو الفضل طبع دار المعارف/ الطبعة الثانية .
٤٥. طبقات القراء المسمى غاية النهاية في طبقات القراء للإمام ابن الجزري (أبو الخير محمد بن محمد الدمشقي) ت ٨٨٣٣ هـ / دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٢ هـ
٤٦. فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني ت ١٢٥٠ هـ طبعة دار الفكر - بيروت.
٤٧. الكتاب لسيبويه تحقيق: عبد السلام هارون دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الثالثة ١٤٠٨ هـ ١٩٨٨م.
٤٨. الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها للإمام أبي طالب محمد بن مكى القيسي تحقيق محي الدين رمضان ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤م.
٤٩. الكواكب الدرية للشيخ: محمد بن أحمد بن عبد الباري الأهدل/ طبعة: مصطفى البابي الحلبي- الطبعة الثانية ١٩٣٧م.
٥٠. اللباب في علل البناء والإعراب لأبي البقاء عبد الله بن الحسين العكبري ت ٦١٦ هـ تحقيق غازي مختار طليعات/ دار الفكر المعاصر بيروت ودمشق.
٥١. لسان العرب لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الإفریقی المصري بتصحيح عبد الله علي الكبير، ومحمد أحمد حسب الله، وهاشم محمد الشاذلي طبعة دار المعارف، وأخرى طبعة دار صادر بيروت- الأولى ١٩٩٠م.
٥٢. المتبع في شرح اللُّمع العكبري ت ٦١٦ هـ تحقيق: د. عبد الحميد حمد محمد الزبي الطبعه الأولى ١٩٩٤م جامعة قار يونس بنغازي
٥٣. مجاز القرآن لأبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي ت ٢١٠ هـ تحقيق د محمد فؤاد سزگين طبع مكتبة الخانجي بمصر .
٥٤. المختصب في تبين شواذ القراءات والإيضاح عنها لابن جني تحقيق: د. علي النجدي ناصف، ود. عبد الحليم النجار، ود. عبد الفتاح شلبي - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية/ لجنة إحياء التراث القاهرة ١٤١٥ هـ ١٩٩٤م.
٥٥. المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية الغرناطي تحقيق: عبد السلام عبد الشافعي محمد / دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، وطبعة أخرى بتحقيق الرحالي الفاروق وآخرون / الطبعة الأولى ١٩٧٧م.
٥٦. مختصر في شواذ القرآن من كتاب البديع لابن خالويه/ عفي بنشره برجستراسر مكتبة المتنبى

القاهرة.

٥٧. المخصص أبو الحسن علي بن إسماعيل النحوي اللغوي الاندلسي المعروف بابن سيده ت ٤٥٨ هـ تحقيق لجنة إحياء التراث العربي في دار الأفاق الجديدة - طبعة دار الأفاق الجديدة - بيروت بدون ذكر رقم أرقام للطبعة.
٥٨. معاني الحروف للزمان تحقيق: إسماعيل شلبي / طبعة: دار نضرة مصر للطبع والنشر الفجالة القاهرة
٥٩. معاني القرآن للأخفش سعيد بن مسعدة البلخي النخاشي ت ٢١٥ هـ تحقيق: د. عبد الأمير محمد أمين الورد - طبعة: عالم الكتب بيروت لبنان الطبعة الأولى / ١٤٠٥ هـ ١٩٨٥ م، وطبعة أخرى بتحقيق د. هدى محمود قراعة - مطبعة المدني/ الطبعة الأولى ١٩٩٠ م.
٦٠. معاني القرآن وإعرابه لأبي إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج ت ٣١١ هـ تحقيق: د. عبد الجليل عبده شلبي - طبع: عالم الكتب - بيروت - الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ ١٩٨٨ م.
٦١. معاني القرآن لأبي زكريا بن زياد الفراء ت ٢٠٧ هـ تحقيق: أحمد يوسف نجاني، ومحمد علي النجار طبع: الدار المصرية للتأليف والترجمة.
٦٢. مفتي اللبيب عن كتب الأعراب لابن هشام ت ٧٦١ هـ تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد / طبع: المكتبة العصرية للطباعة والنشر صيدا - بيروت ١٩٨٧ م / وطبعة أخرى عام ١٩٩١ المكتبة العصرية .
٦٣. المفردات السبع لأبي عمرو الداني طبع المطبعة الفاروقية الحديثة (بدون ذكر رقم أو عام للطبع).
٦٤. المفصل في علم العربية للزمخشري ت ٥٣٨ هـ، وبذيله كتاب المفضل في شرح أبيات المفصل للسيد محمد بدر الدين النعساني / طبعة دار الجليل - بيروت - لبنان .
٦٥. المقتضب لأبي العباس محمد بن يزيد الميرد ت ٢٨٥ هـ تحقيق: محمد عبد الحافظ عزيمة الطبعة الثانية ١٣٨٦ هـ وزارة الأوقاف المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - لجنة إحياء التراث.
٦٦. الملخص في ضبط قوانين العربية لابن أبي الربيع تحقيق: د. علي بن سلطان الحكمي الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ ١٩٨٥ م.
٦٧. نتائج الفكر في النحو لأبي القاسم بن عبد الله السهيلي تحقيق د. محمد إبراهيم البنا/ دار الاعتصام.
٦٨. همع الموامع شرح جمع الجوامع في العربية للحافظ جلال الدين السيوطي تصحيح: السيد محمد بدر الدين النعساني الطبعة الأولى ١٣٢٧ هـ نشرة مكتبة الكليات الأزهرية.
٦٩. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان تحقيق د. إحسان عباس طبع: دار الثقافة - بيروت - لبنان.

فهرس الموضوعات

٣٥١	مقدمة
	الفصل الأول: أو العاطفة في كتب النحو، ومعاني الحروف، وإعراب
٣٥٢	القرآن
٣٥٢	المبحث الأول: ما تعطفه (أو)، وما تفيده عند المتقدمين والمتأخرين
	المبحث الثاني: هل تشرك (أو) في المعنى والإعراب معاً أم تشرك في
٣٥٤	الإعراب فقط؟
٣٥٦	المبحث الثالث: معاني (أو)
٣٥٦	المطلب الأول: ما اتفق عليه من معاني أو.
٣٦٢	المطلب الثاني: ما اختلف فيه من معاني أو.
٣٧٤	المطلب الثالث: أو التي ينصب المضارع بعدها
٣٨٠	المطلب الرابع: ما أثبتته بعض العلماء لـ(أو) من معان
٣٨٣	الفصل الثاني: دراسة لمواضع (أو) في القرآن الكريم
٣٨٣	المبحث الأول: مجيء (أو) لمعنى التفصيل في القرآن الكريم
٣٩٤	المبحث الثاني: مجيء (أو) لمعنى التخيير في القرآن الكريم
٤٠٥	المبحث الثالث: مجيء (أو) لمعنى الإباحة في القرآن الكريم
	المبحث الرابع: مجيء (أو) لمعنى الشك والإيهام ومعنى السوار في القرآن
٤٠٧	الكريم.
	المبحث الخامس: (أو) التي ينصب بعدها الفعل المضارع في القرآن
٤١٠	الكريم
٤١٢	المبحث السادس: المواضع التي يجوز في (أو) أكثر من معنى.
٤١٧	المبحث السابع: ما وقع فيه الخلاف في معنى (أو)

٤٣٢	خاتمة ونتائج
٤٣٤	فهرس المراجع والمصادر
٤٣٩	فهرس الموضوعات



أثر وسائل العولمة الثقافية في تربية الطفل

إعداد:

د. عبد بن حبيب الجمني

الأستاذ المساعد في كلية الدعوة في الجامعة الإسلامية

الفصل الأول: (مدخل الدراسة)

الحمد لله رب العالمين وإله الأولين والآخرين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، النبي الأمين محمد بن عبد الله، المبعوث رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه أجمعين. وبعد:

في العقد الثاني من القرن الخامس عشر الهجري انتشر مفهوم العولمة انتشاراً واسعاً على المستوى العلمي والإعلامي، وسارعت الصحف والمجلات بتناول المفهوم وإبرازه، وعقدت له ندوات ومؤتمرات محلية وإقليمية وعالمية بأهداف وأسماء متنوعة، ويعود ذلك لإرتباط هذا المفهوم ارتباطاً وثيقاً بالتقدم التقني الهائل في ميدان الحاسب الآلي وشبكة المعلومات والاتصالات الفضائية وما يتصل بها من بث فضائي مسموع ومرئي.

والعولمة لها جوانب ومجالات متعددة ومتنوعة، يقول مؤلفا كتاب فسخ العولمة: (ليس هناك عولمة واحدة بل توجد عدة عولمات، هناك عولمة للمعلومات، وعولمة للمخلدرات، وعولمة للأوبئة، وعولمة للمال ومما يزيد الأمر تعقيداً أن العولمة دخلت مجالات مختلفة)^(١)، حتى أنها لا تترك ميداناً من الميادين إلا وتريد أن تصل إليه وتحتويه^(٢). ويلاحظ أن الاختلاف بين المتابعين والمهتمين بالعولمة لا يقتصر على تحديد جوانبها وحصر مجالاتها بل يشمل أموراً كثيرة منها الاختلاف حول تحديد مفهوم العولمة فهو (مفهوم خلافي مراوغ يحمل كثيراً من التوجهات والمفارقات التي يتعين الانتباه إليها وإدراك ما تتضمنه أو ترقى إليه

(١) مارتين، فسخ العولمة ص ٣٢٨.

(٢) عمارة محمد، أبعاد العولمة، صحيفة العالم الإسلامي ص ٥.

من أهداف بعيدة المدى^(١).

كما يلاحظ أيضاً أن أكثر جوانب العولمة اهتماماً هو الجانب الاقتصادي على حساب الجوانب الأخرى واعتقادهم أن الرأسمالية قوة متحركة لديها موضوعات جديدة^(٢) ولكن الاهتمام بالجانب الاقتصادي بدأ منذ وقت مبكر وقبل انتشار مفهوم العولمة من خلال إنشاء صندوق النقد الدولي، والبنك الدولي ومنظمة التجارة العالمية حيث كان الهدف الأول لإنشاء صندوق النقد الدولي هو التحكم بأسعار صرف العملات وضبط موازين المدفوعات ومصادر تمويل العجز لدى الدول الأعضاء^(٣).

وقد واجهت العولمة انتقادات وتحديات عديدة حيث يقول سميث (٢٠٠٠م) في دراسته بعنوان تحديات العولمة للتعليم إن العولمة هي استمرار للاستعمار الأوروبي باستخدام التقنية الرأسمالية (www.eric.NoEJ611935) وهذه الانتقادات والتحديات للعولمة ليست خاصة بمنطقة دون أخرى أو قارة دون أخرى وإنما ظهرت في كل مناطق العالم تقريباً.

حيث أظهرت بعض الدول الخوف من شبكة المعلومات أن تكون أداة لهيمنة الثقافة الأمريكية بينما دول أخرى ترى في شبكة المعلومات عاملاً مشجعاً لظهور مجتمعات ثقافية عالمية (www.Cipe-egypt.org)، كما أنه عقد في عام ١٩٩٨م مؤتمر دولي في كندا أكد تراجع الثقافة القومية لصالح الثقافة الأمريكية بسبب وسائل الاتصال^(٤).

(١) مراد بركات، العولمة ذلك المفهوم المراوغ، مجلة العربي العدد ٥٢٦، ص ٢٦.

(٢) فوكوياما، نهاية التاريخ ص ٢٧٨.

(٣) عبد الحميد، عبد المطلب، النظام الاقتصادي العالمي ص ١٨.

(٤) كتاب المعرفة ص ١٧٧.

وأعلنت فرنسا صراحة الخوف من الثقافة الأمريكية حيث دعا الرئيس الفرنسي جاك شيراك إلى إقامة تحالف بين الدول التي تعتمد لغات من أصل لاتيني للتصدي بشكل أفضل لهيمنة اللغة الإنجليزية حيث أكد أنه يحق للآخرين حشد القوى لإرساء المساواة في العرض وسماع الأصوات الأخرى وأن هناك دول تريد الإبقاء على لغاتها واقترح إنشاء موقع للثقافات اللاتينية وأعرب عن أمله في أن تعترف منظمة اليونسكو رسمياً بحقوق التعددية الثقافية
(www.Aliazeera.net/a.c).

وبدأت المجتمعات بصفة عامة والمجتمع الإسلامي بصفة خاصة تعاني من تحديات كثيرة وخطيرة وهذه التحديات يختلف نوعها وحجمها وخطورتها من مكان لآخر؛ فمثلاً أنفقت ماليزيا أكثر من ثلاثة ونصف مليار دولار على مشروع في مجال التقنية المتطورة بينما هناك ٧٠% من المدارس الابتدائية لا توجد بها أجهزة حاسب آلي و ١٠% من المدارس لا توجد بها مياه أو كهرباء.
(www.Cipe-egypt.org) فهذا نموذج للتحدي الذي تواجهه الدول من العولمة تم رصده حسابياً، إلا أن هناك تحديات ثقافية لها علاقة بالأفكار والاتجاهات والمعتقدات لا يمكن رصدها مباشرة إلا بعد تغلغلها (www.Cipe-egypt.org) وحتى بعد تغلغلها لا يمكن معرفة نسبة الانتشار إلا بعد تحكمها؛ بخلاف العولمة الاقتصادية والتي يمكن حصر الأعداد والنسب للمتغيرات المتعلقة بها.

فقد صدر بيان من مؤتمر الأمم المتحدة للتجارة والتنمية يذكر أن الاستثمار الأجنبي قفز بنسبة ٢٧% في عام ١٩٩٩م حيث بلغ ٨٦٥ مليار دولار وهو رقم غير مسبوق (www.Cipe-egypt.org).

ومن الواضح أن تأثير أدوات ووسائل العولمة في الجانب الثقافي أكثر خطورة، فهو يخترق الحدود من خلال محطات الإذاعة والقنوات الفضائية وشبكة

المعلومات للتأثير في القيم والاتجاهات واختراق خصوصية المجتمعات. والشكوى من وسائل الإعلام لم تقتصر على بلد دون آخر؛ ففي الولايات المتحدة الأمريكية يقول إنجلاند (أن الأطفال الأمريكيين يشاهدون التلفزيون بمعدل مقداره خمس أو ست ساعات يومياً، وأن الأطفال الأصغر منهم تكون مشاهدتهم أكثر من يكبروهم ... وأن هناك إجماعاً بين النقاد على أن كثيراً جداً مما يعرض على الشاشة الصغيرة ليس طيب المستوى كما يشاهده أي إنسان، وهو غير طيب على الإطلاق للأطفال كي يشاهده ... وأنه مشكلة حقيقية في حياة الأطفال)^(١)

حتى أن وسائل الإعلام المحلية بينها وبين التربية فجوة كبيرة، مثلاً (برامج الأطفال في تلفزيون الكويت ليس من أهدافها غرس منظومة القيم التي تسعى وزارة التربية لغرسها في أطفال المدرسة، بل إنه في كثير من الأحيان تسعى تلك البرامج التلفزيونية إلى إظهار القيم السلبية أكثر من إظهارها للقيم الإيجابية)^(٢)؛ كما أكدت مديرة برامج الأطفال في تلفزيون سوريا هذا الاتجاه فقالت عن برامج الأطفال (لا سياسة ولا أهدافاً حقيقية لها ومعظم هذه البرامج تنقسم إلى قسمين برامج محلية وبرامج مستوردة، ومعظم المستورد هي رسوم متحركة من اليابان مثل بوكيمون وأبطال الديجتال) (www.culture@abayar.co.ae)

فإذا كانت فرنسا والدول الأوروبية غير الناطقة بالإنجليزية تدعو للمحافظة على الهوية الثقافية الخاصة بها والوقوف أمام النظام المهيمن، فالحاجة ملحة للمجتمعات الإسلامية أن تقف في مواجهة الثقافة التي تخالف الدين

(١) إنجلاند، ديفيد، التلفزيون وتربية الأطفال، ص ٢٢، ٢٨، ٣٤.

(٢) العبد الغفور، ١٩٩٦، دراسة لآراء التربويين والإعلاميين، المجلة التربوية، جامعة الكويت،

الإسلامي. فالاجتماع الإسلامي سواء كان على مستوى الدول أو الأقليات فإنه يجب أن يعتمد على الشريعة الإسلامية في تنظيم العلاقات الفردية والأسرية والاجتماعية و هو مصدر ومعيّار لثقافته، وأي مفهوم جديد سواء كان مادياً أو غير مادي ينظر إلى مدى موافقته أو مخالفته للشريعة. وقد حظي الطفل في التربية الإسلامية بالرعاية والاهتمام حتى قبل أن يولد، حيث وجه النبي محمد صلى الله عليه وسلم بالاختيار الحسن لأم الطفل. عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «تنكح المرأة لأربع: لمها، ولحسبها، ولجمaha، ولدينها، فاظفر بذات الدين تربت يداك»^(١).

أسئلة الدراسة:

ما أثر وسائل العولمة الثقافية في تربية الطفل ؟

وحق يمكن الإجابة على هذا السؤال تظهر الأسئلة:

١- ما العولمة الثقافية ؟ وما وسائلها ؟

٢- ما أثر وسائل العولمة الثقافية على الجانب الديني للطفل ؟

٣- ما أثر وسائل العولمة الثقافية على الجانب المعرفي للطفل ؟

أهمية الدراسة: -

يدرك الإنسان المسلم مهما كان تعلمه أن المجتمع الإسلامي له خصوصيته التربوية المنبثقة من أسس وأهداف التربية الإسلامية التي تولي الطفل رعاية وعناية حتى قبل ولادته. والعولمة الثقافية بوسائلها وأدواتها المتعددة لها آثارها المختلفة، والطفل ينال نصيب من هذا الأثر سواء كان إيجابياً أو سلبياً، فهو يكتسب الثقافة بالتعلم المباشر وغير المباشر متأثراً بالأفكار والاتجاهات والرغبات بل يتجاوز ذلك إلى المعتقدات.

(١) (صحيح مسلم، كتاب الرضاع، باب استحباب نكاح ذات الدين، ص ٣٦٥).

وتتضح أهمية هذه الدراسة من خلال إبراز الآثار الإيجابية والسلبية لوسائل العولمة الثقافية على تربية الطفل.

أهداف الدراسة:

موضوع هذه الدراسة هو التعرف على أثر وسائل العولمة الثقافية في تربية الطفل، وتتضح أهداف الدراسة في النواحي التالية:

- ١ - استعراض مفهوم العولمة.
- ٢ - التعرف على وسائل العولمة الثقافية.
- ٣ - إيضاح أثر وسائل العولمة الثقافية في الجانب الديني والمعرفي.
- ٤ - تقديم التوصيات التي يمكن أن تساهم - إن شاء الله تعالى - في تربية الطفل.

حدود الدراسة:

تقتصر هذه الدراسة على معرفة أثر وسائل العولمة الثقافية في الجانب الديني والمعرفي عند طفل المرحلة الابتدائية، وذلك من خلال آراء عينة الدراسة والمتمثلة في الأمهات المتعلّقات العاملات بقطاع التعليم بالمدينة المنورة خلال العام الدراسي ١٤٢٤ / ١٤٢٥ هـ.

مصطلحات الدراسة:

وسائل العولمة الثقافية المقصودة في هذه الدراسة تنحصر في الآتي:

- ١ - شبكة المعلومات (الإنترنت).
- ٢ - البث الفضائي المسموع والمرئي.
- الطفل المقصود في هذه الدراسة: هو طفل المدرسة الابتدائية والذي يتراوح عمره بين ٦-١٢ سنة.

منهج الدراسة:

استخدم في هذه الدراسة المنهج الوصفي الذي يبحث (عن أوصاف دقيقة

للأنشطة والأشياء والعمليات والأشخاص^(١)

حيث يحظى هذا المنهج بمكانة بارزة في البحوث التربوية لأن البحوث الوصفية أكثر طرق البحث شيوعاً بين المشتغلين بالتربية.^(٢)

لذا فقد تتبع - الباحث - على قدر استطاعته الكتب والمؤتمرات والندوات التي تناولت العولمة ووسائلها وأنواعها.

وبالتالي سيجادل - الباحث - وصف الواقع والتفسير له للوصول بإذن الله تعالى إلى النتائج والتوصيات المناسبة.



(١) دالين، ١٩٧٧، مناهج البحث ص ٣١٢.

(٢) المرجع السابق، ص ٣٦٠.

الفصل الثاني: الدراسات السابقة

تم تقسيم الدراسات السابقة التي تمكن الباحث من الحصول عليها إلى قسمين:

أولاً: دراسات تناولت العولمة والثقافة:

١ - دراسة محمد عابد الجابري (١٩٩٧م): (العولمة والهوية الثقافية).

هذه الدراسة ورقة عمل قدمت لندوة العرب والعولمة التي عقدت في بيروت عام ١٩٩٧م وقد هدفت ورقة العمل هذه إلى إيضاح العلاقة بين العولمة والهوية الثقافية وأكدت هذه الورقة على حقائق منها:

١ - ليست هناك ثقافة عالمية واحدة بل ثقافات.

٢ - الهوية الثقافية لها علاقة بالوطن والأمة.

٣ - تعتمد العولمة على فكرة الهيمنة على العالم.

٤ - العولمة شيء والعالمية شيء آخر.

٥ - هدف ثقافة العولمة الهيمنة والتبعية الحضارية.

٦ - الحاجة ماسة للدفاع عن الهوية الثقافية^(١)

٢ - دراسة عبد الإله بلقزيز ١٩٩٧م: (العولمة والهوية الثقافية)

يقول الباحث أنه ليس صحيحاً أن العولمة الثقافية هي الانتقال من الثقافة الوطنية إلى الثقافة العالمية بل إنها عدوان ثقافي على سائر الثقافات. واحتوت الدراسة على مقدمة وثلاثة مباحث، الأول بعنوان: هل العولمة هي نهاية السيادة الثقافية؟ والثاني بعنوان: ثقافة العولمة وأدواتها، ثم العولمة جدل العدوان.

ويقول الباحث (ليست العولمة تلك سوى السيطرة الثقافية الغربية على

(١) كتاب العرب والعولمة من إصدار مركز دراسات الوحدة العربية، ص ٢٩٧ - ٣٠٨.

سائر الثقافات بواسطة استثمار مكتسبات العلوم والثقافة في ميدان الاتصال).
(هذه الدراسة ورقة عمل قدمت لندوة العرب والعولمة التي عقدت في بيروت عام ١٩٩٧م)^(١).

٣- دراسة بدر سعيد علي الأغبري (٢٠٠٠م): (العولمة والتحديات التربوية).

هذه الدراسة قدمت إلى ندوة مستقبل التربية بجامعة البحرين ١٩٩٩م في ظل العولمة والتي نظمتها كلية التربية بجامعة البحرين ١٩٩٩م. واحتوت الدراسة على مقدمة تم فيها تعريف العولمة على أنها (محاولة فرض القيم السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية على المجتمعات النامية)؛ ثم استعرض الباحث سمات وخصائص العولمة ومستقبل التعليم في الوطن العربي ثم استعرض التحديات التي تواجه التربية في البلاد العربية والتي منها:

(مشكلة مواجهة خطر الغزو الثقافي الناجم عن طوفان شبكات الاتصال والقنوات الفضائية الأجنبية القادرة على اختراق حدود الدول العربية وإغراقها إعلامياً وثقافياً وما يترتب عليه من تحلل للثقافة العربية وتشويه للعقل العربي والشخصية العربية وتكريس للتبعية الحضارية)^(٢)

ثانياً: دراسات تناولت أساليب وأدوات العولمة:

١- دراسة عاليه محمد اسكندر الخياط (١٤١٠هـ): بعنوان (التلفزيون وتربية الطفل المسلم).

وهذه الدراسة هي رسالة ماجستير في التربية الإسلامية من قسم التربية كلية التربية جامعة أم القرى عام ١٤٠٥هـ.

(١) انظر كتاب العرب والعولمة من إصدار مركز دراسات الوحدة العربية، ٣٠٩ - ٣١٩.

(٢) مجلة التربية - وزارة التربية والتعليم بالبحرين، العدد ١، ١٤٢١هـ.

وقد هدفت هذه الدراسة إلى تقويم بعض برامج الأطفال المقدمة في التلفزيون السعودي.

وورد في هذه الدراسة عدد من الآثار الإيجابية والسلبية للتلفزيون، حيث ورد من الآثار الإيجابية ما يلي:

- ١- تزويد الطفل بالمعلومات.
 - ٢- إكساب وتعديل الاتجاهات.
 - ٣- تحقق للطفل كثير من الحاجات.
 - ٤- تقدم للطفل معلومات ومعارف وأفكار.
- أما الآثار السلبية فقد ورد فيها ما يلي:
- ١- تعطيل قدرات الطفل العقلية واللغوية.
 - ٢- تأثر الطفل بالعادات والقيم الغربية.
 - ٣- الأثر السلبي على التربية الخلقية للطفل.
- وقد توصلت الدراسة إلى نتائج منها:

١ - افتقار البرامج العربية للأطفال إلى جهاز إعلامي تربوي متخصص في شؤون الطفل.

- ٢- تركيز معظم برامج الأطفال على جانب التسلية فقط.
 - ٣- تقليد برامج الأطفال العربية للبرامج الأجنبية مما أدى إلى وجود كثير من العادات والتقاليد الغربية في برامج الأطفال.
- ٢- دراسة إبراهيم بن عبد العزيز الدعيلج (١٤١٥هـ): (البث المباشر الآثار والمواجهة تربوياً وإعلامياً).

وقد أوضحت الدراسة أن أغلب البث المباشر صادر عن دول غير إسلامية ويستقبل داخل دول إسلامية، وقد هدفت الدراسة إلى التعرف على

إيجابيات البث المباشر وسلبياته وكيفية مواجهته.

ومن الجوانب الإيجابية للبث المباشر التقارب بين اللهجات في البلدان العربية وخدمة القضايا العربية والإسلامية، ويمثل البث رافداً من روافد الثقافة التي تزود المتلقي وتساعد في الحصول على المعلومات والمعارف والثقافات كما أنه يعد وسيلة فعالة للإرشاد والتوجيه نحو التمسك بالقيم الإسلامية الفاضلة.

أما أهم سلبيات البث المباشر هو الأثر العقدي على شخصية المسلم وتشكيكه في عقيدته حتى يعيش في حيرة واضطراب^(١)

٣- دراسة محمد جميل علي خياط (١٩٩٦م): (التحدي الإعلامي في مجال التربية).

وقد بين الباحث أن الإعلام اليوم يكاد يجعل من الأمم أمة واحدة ومن الشعوب شعباً واحداً يعيش في قرية صغيرة، فهو يسعى إلى صهر الأمم جميعاً وفرض مبادئ وقيم تخالف تعاليم الإسلام، لذا فإن وسائل الإعلام تمثل تحدياً كبيراً للمؤسسات التربوية، وإذا لم تكن وسائل الإعلام تحقق الأهداف التربوية فإن حالة من التناقض والازدواجية تحدث في توجيه الفرد.

وتتضح مجالات التحدي الإعلامي في جانبين هما:

١- الجانب العقدي.

٢- الجانب التربوي^(٢)

٤- دراسة محمد محمود عبد الغفور (١٩٩٦م):

دراسة تحليلية لآراء التربويين والإعلاميين حول طبيعة العلاقة بين الإعلام

(١) الدعليج ١٤١٥هـ، البث المباشر الآثار والمواجهة.

(٢) مجلة دراسات تربوية واجتماعية، كلية التربية جامعة حلوان، المجلد الثاني، العدد الأول،

يناير ١٩٩٦م ص ٤٣.

والتربية وسبل تدعيمها.

تهدف هذه الدراسة إلى معرفة وتحليل آراء التربويين والإعلاميين حول طبيعة العلاقة ما بين الإعلام والتربية وسبل تدعيمها لتكوين شخصية مؤمنة بالله عز وجل.

وأشارت النتائج التي تم التوصل إليها من خلال هذه الدراسة إلى أن هناك اتفاقاً كبيراً حول أهمية العلاقة ما بين الإعلام والتربية وأن الطفل يجلس أمام التلفزيون الساعات الطوال دون ملل أو كلل يتلقى ما يغرس به من قيم واتجاهات^(١).

٥ - دراسة صالح بن مبارك الدباسي (١٤٢٤هـ)

آراء عينة من طلاب وطالبات كلية التربية في جامعة الملك سعود حول البث الفضائي وآثاره التربوية

هدفت هذه الدراسة إلى التعرف على آراء واتجاهات مجموعة من طلاب وطالبات كلية التربية بجامعة الملك سعود نحو البث التلفزيوني الفضائي وما يترتب عليه من آثار إيجابية أو سلبية على الجانب التربوي والتحصيل الدراسي. وأظهرت نتائج الدراسة أن من مزايا البث الفضائي من وجهة نظر أفراد العينة هو معرفة عادات وأعراف الشعوب الأخرى والتعليم ونشر وتبادل الثقافات وتنمية الاتصال اللغوي.

كما أن من السلبيات تأثير تلك القنوات على الأطفال ونشر الأفكار الهدامة وإهدار قيم وأخلاق الأمة العربية والتأثير الضار للبث المباشر على العملية التربوية بشكل عام^(٢).

(١) المجلة التربوية، جامعة الكويت، العدد ٤١.

(٢) المجلة السعودية للتعليم العالي، العدد الأول ص ١٨٧.

تعليق على الدراسات السابقة:

١- دراسات القسم الأول:

أكدت دراسة محمد بن عابد الجاهري (١٩٩٧م) على أن العولمة تعتمد على فكرة الهيمنة، أما الثقافة لها علاقة بالوطن والأمة، وتهدف ثقافة العولمة إلى التبعية الحضارية.

أما دراسة عبد الإله (١٩٩٧م) أكدت أن ثقافة العولمة هي عدوان ثقافي، وأن الثقافة هي الهدف النهائي للعولمة.

أما دراسة بدر سعيد (٢٠٠٠م) فقد سارت في نفس هذا الاتجاه وهو التأكيد على خطورة ثقافة العولمة، وأنها تخترق الحدود وتقوم بإلغاء الثقافة.

ويلاحظ أن الدراسات الثلاث بينها اتفاق على أثر ثقافة العولمة، وأن إلغاء الثقافة الوطنية هو الهدف النهائي للعولمة.

وتتفق الدراسة الحالية مع الدراسات السابقة على أهمية دراسة العولمة وآثارها.

٢- دراسات القسم الثاني:

حيث أكدت دراسة عالية الخياط (١٤١٠هـ) تقليد برامج الأطفال العربية لبرامج الأطفال الأجنبية، مما أدى إلى وجود عادات وتقاليد غريبة في برامج الأطفال العربية.

أما دراسة إبراهيم الدعيلج (١٤١٥هـ) فقد أكدت على الأثر السلبي للبت المباشر وخاصة فيما يتعلق بعقيدة المسلم بالإضافة إلى سلبيات أخرى.

ولكن في نفس الوقت أظهرت الدراسة جوانب إيجابية للبت المباشر وخاصة في موضوع الحصول على المعلومات والمعارف والإرشاد والتوجيه.

أما دراسة محمد جميل خياط (١٩٩٦م) فقد أكدت أن الإعلام بصفة

عامّة يسعى إلى فرض مبادئ وقيم تخالف الإسلام وأن هذه الوسائل الإعلامية تمارس تحدياً تربوياً في جانبين هما: جانب العقيدة و الجانب التربوي.

أما دراسة محمد عبد الغفور (١٩٩٦م) فقد ركزت على آراء التربويين والإعلاميين حول طبيعة العلاقات بين الإعلام والتربية، حيث أوضحت الدراسة أهمية هذه العلاقة، ولكن لم تشر إلى جوانب الآثار الإيجابية أو السلبية لوسائل الإعلام.

أما دراسة صالح الدباسي (١٤٢٤هـ) فقد تناولت المجتمع وهم الطلاب حول الآثار الإيجابية والسلبية للبث الفضائي.

ومما تقدم يتضح أن هذه الدراسات قد اتخذت وسائل الإعلام ميداناً لها خاصة من خلال البث الأرضي أو الفضائي للتلفزيون، ولم تشر هذه الدراسات إلى أثر شبكة المعلومات وعلى أنها أداة و وسيلة من أدوات العولمة.

أما هذه الدراسة فهي تحاول إبراز أثر وسائل العولمة الثقافية على الجانب الديني واللغوي والمعرفي للطفل.



الفصل الثالث: الثقافة و العولمة

الثقافة في اللغة:

الثقافة من ثقّف، قال ابن منظور في لسان العرب (يقال رجل ثقّف، و ثقّف: حاذق فهم ويقال: ثقّف الشيء: وهو سرعة التعلم)^(١)
أما الجوهري فقد ورد في كتابه الصحاح قوله (ثقّف الرجل ثقفاً وثقافة أي صار حاذقاً خفيفاً)^(٢)

ومما سبق يتضح أن لكلمة " ثقّف " معان متعددة في المعاجم اللغوية، فقليل أن ثقّف أي حذق أو فهم وقيل سرعة التعلم أو سرعة الفهم. وبالتالي فإن كلمة ثقافة في اللغة العربية كلمة واسعة المعنى وهذا الاتساع اللغوي لمعنى الكلمة لم يقتصر على اللغة العربية بل شمل اللغات الأخرى ففي (المعاجم الغربية تدل لفظ الثقافة في أصلها اللاتيني على فلاحه الأرض وتنمية محصولاتها، ثم توسعت اللغات الإنجليزية والفرنسية والألمانية في استخدامها لتشمل تنمية العقل والآداب بالمعنى المعنوي، إلى جانب المعنى المادي)^(٣)

تعريف " الثقافة " في الاصطلاح:

مفهوم الثقافة في الاصطلاح من المفاهيم التي لم يتفق عليها مثلها مثل كثير من الكلمات الموجودة في الميدان العلمي مثل كلمة تعلّم، تربية، نفس وغير ذلك من الكلمات.

وسبب الاختلاف في التعريف لا يرجع إلى صعوبة الكلمة أو سهولتها،

(١) ابن منظور لسان العرب ١٩/٩.

(٢) الجوهري، الصحاح، ١٣٣٤/٤.

(٣) رمضان الزيان، مدخل لدراسة الثقافة الإسلامية، ص ٥.

وإنما يرجع إلى اختلاف الباحثين في تخصصاتهم واهتماماتهم وفي هذا يقول الدكتور رمضان الزيان في تعريف كلمة الثقافة اصطلاحاً (على الرغم من كل المؤتمرات التي عقدت على مدار القرن الماضي لتحديد معنى الثقافة وموضوعاتها، إلا أنه من الصعب إيجاد تعريف جامع يتفق عليه جميع طوائف العلماء، وذلك لاختلاف تخصصاتهم، وبالتالي اختلاف اهتماماتهم في الحياة، بالإضافة إلى اختلاف مدارسهم الفكرية)^(١)

وقد عرفت الثقافة اصطلاحاً بأنها العلوم والمعارف وقيل أنها مجموع ما توصلت إليه الأمة في الحقول المختلفة وقيل أنها مجموع العادات والقيم وما يتصل بحياة الناس^(٢)

وقد عرفت الثقافة بأنها أسلوب الحياة في أي مجتمع وتحتوي على العادات والأفكار والاتجاهات وتنقسم إلى ثقافة مادية وثقافة غير مادية^(٣)

وقد قامت منظمة اليونسكو بتعريف الثقافة من خلال منظور المنظمة بقولها (إن الثقافة بمعناها الواسع يمكن أن ينظر إليها اليوم على أنها جميع السمات الروحية والمادية والفكرية والعاطفية، التي تميز مجتمعاً بعينه، أو فئة اجتماعية بعينها، وهي تشمل الفنون والآداب وطرائق الحياة، كما تشمل الحقوق الأساسية للإنسان، ونظم القيم والتقاليد والمعتقدات)^(٤)

غير أن الإنسان المسلم عندما ينظر إلى هذا التعريف لا يتفق معه بل يقول

(١) رمضان الزيان، مدخل لدراسة الثقافة الإسلامية، ص ٦.

(٢) المعجم العربي الأساسي، ص ٢١٤.

(٣) الموسوعة العربية الميسرة، ٥٨١/١.

(٤) انظر: محمد عبد العليم مرسى، المنظور الإسلامي للثقافة والتربية، ص ٣٠، نقلاً عن إعلان

مكسيكو بشأن الثقافة.

أنه لا يمكن وضع مفهوم الدين ضمن مفهوم الثقافة ولهذا يمكن القول أن الثقافة مفهوم شامل وميدان واسع يختلف باختلاف المجتمع والبيئة والمحيط الذي يعيش فيه الإنسان.

وتقول المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم (إن البحث في الثقافة ليس بالأمر السهل، فهي نشاط إنساني بالغ التعقيد والعمق والتشعب. والمصطلح الذي يعبر عنها قد يبدو التعريف به في ميسور كل امرئ من كل مستوى، لكن هذا التعريف ظل نسبياً قاصراً عن الإحاطة، محتملاً للضيقة والسعة، عرضة إلى اللبس أيضاً^(١)

وتعرف المنظمة العربية للتربية والعلوم الثقافة بأنها كل نشاط ذهني أو مادي يقوم به الإنسان هو ثقافة بل يشمل جميع أنواع النشاط الفكري وما يتصل به من مهارات أو وسائل^(٢)

ومن خلال تتبع تعريف الثقافة يلاحظ أن بعض التعريفات تربط بين الدين والثقافة وتجعلهما في مفهوم واحد. بينما مفهوم الدين يختلف تماماً عن مفهوم الثقافة ولا يمكن اعتبارهما في مقام واحد.

ويعرف الدكتور رمضان الزيان الثقافة بقوله (هي الأسلوب السائد للحياة في مجتمع ما والعلاقات المنظمة لأفراده)^(٣)

ويعرف - الباحث - الثقافة في المجتمع الإسلامي بأنها السلوك الفردي أو الجماعي في الحياة اليومية، والذي لا يتعارض مع تعاليم الشريعة.

(١) انظر: محمد عبد العليم مرسى، المنظور الإسلامي للثقافة والتربية، ص ٣٨، نقلاً عن الخطة الشاملة للثقافة العربية، المجلد الأول، ص ٤١.

(٢) انظر المرجع السابق، ص ٣٩.

(٣) رمضان إسحاق الزيان، مدخل لدراسة الثقافة الإسلامية، ص ٧.

مفهوم العولمة في اللغة:

الأصل الثلاثي لكلمة: عولمة: عَلِمَ والتي ورد معناه في بعض معاجم اللغة

على النحو التالي:

في لسان العرب: العلم: نقيض الجهل، والعالمون أصناف الخلق، العالم:

الخلق كله^(١). في الصحاح: علمت الشيء أعلمه علماً: عرفته، العالم: الخلق

والجمع العوالم، والعالمون: أصناف الخلق^(٢).

في المعجم الوجيز عَلِمَ علماً: عرفته، العالم: الخلق كله، والجمع عوالم

وعالمون^(٣).

في المعجم الوسيط: علم الشيء علماً: عرفته، العالم: الخلق كله، والجمع

عوالم وعالمون^(٤)

المعجم العربي الأساسي: عالم جمع عوالم، ولها معان: الخلق كله أو كل

صنف من أصناف الخلق أو كل مجموعة بلدان تجمعها رابطة مثل العالم الإسلامي

والعالم العربي، وعالمي: منسوب إلى العالم مثل الاقتصاد العالمي، الأسواق العالمية،

و أديب معروف عالمياً^(٥).

وفي اللغة الإنجليزية العولمة: Globalization لها مترادفات كما ورد في قاموس

المورد الإلكتروني من خلال كلمة: Global: كروي، عالمي، شامل^(٦).

(١) ابن منظور: لسان العرب، ٤٢٠/١٢.

(٢) الجوهري: الصحاح، ١٩٩٠/٥.

(٣) مجمع اللغة: المعجم الوجيز، ٤٣٢.

(٤) مجمع اللغة: المعجم الوسيط، ٦٢٤/٢.

(٥) المعجم العربي الأساسي، ٨٦٠.

(٦) قاموس المورد الإلكتروني.

مفهوم العولمة في الاصطلاح:

العالمية نسبة إلى العالم وهي أقدم استخداماً من كلمة العولمة التي انتشرت انتشاراً سريعاً وواسعاً بين الناس في مختلف الأقطار واللغات وزادت العناية بها بين المنظمات والدول على اختلاف مواقعها وإمكانياتها.

والعالمية أشد وضوحاً وقدماً في المفهوم من العولمة ولكن هناك من يرى أن العالمية والعولمة كلمتان مترادفتان بل يدعو إلى (هجر مصطلح العولمة، والحديث بدلاً من ذلك عن العالمية)^(١) وأن العالمية هي العولمة^(٢). بينما هي ليست كذلك في نظر الباحث.

يقول فضيلة الدكتور صالح بن حميد: العولمة (مصطلح جعل العالم عالماً واحداً موجهاً توجيهاً واحداً في إطار حضارة واحدة ولن يحقق الله مرادهم ذلك)^(٣).

بحيث يكون هناك (تكتل اقتصادي للقوى العظمى للاستثمار بشروات العالم، موارده الأولية وأسواقه على حساب الشعوب الفقيرة واحتواء المركز للأطراف)^(٤) وتصبح شعوب العالم متصلة ببعضها في كل أوجه حياتها ثقافياً واقتصادياً وسياسياً وبيئياً^(٥).

يقول الدكتور صلاح قنصوه في مقدمته لترجمة كتاب صدام الحضارات (يمكن القول على سبيل الإيجاز، بأن العولمة تعني مصنع عالمي واحد، وسوق

(١) ياسين، ٢٠٠٠م العالمية والعولمة ص ٦.

(٢) ملحق الأربعاء جريدة المدينة ١٥/١٠/١٤٢١هـ. ص ١٥.

(٣) جريدة المدينة، العدد ١٤٠٤١ في ١٥/٧/١٤٢٢هـ ص ٢٢.

(٤) حنفي حسن، ١٩٩٩م، العولمة ص ٢٢.

(٥) لودج ١٩٩٩م، إدارة العولمة ص ١٢.

عالمي واحد قميمن عليه تلك الشركات الهائلة العابرة للقارات، وما يسمى بالقريّة العالمية هو قرية مالية تفتقد علاقات القرية وتقاليدھا الإنسانية^(١).

يقول محمد عابد الجابري العولمة شيء والعالمية شيء آخر: (العولمة إرادة للهيمنة وبالتالي قمع وإقصاء للخصوصي، أما العالمية فهي طموح إلى الارتفاع بالخصوصية إلى مستوى عالمي، العولمة احتواء للعالم، والعالمية تفتح على ما هو عالمي وكوني)^(٢)

ويقول هيجوت: العولمة ليست مثل العالمية، وليست مرادفة للتدويل، وفي العالمية تكون الأمور متاحة للبشر كافة في العالم يجمعهم اهتمام العمل الجماعي المقصود به حل المشكلات المشتركة إلى أن يقول العولمة (ظاهرة أمريكية أكثر من كونها ظاهرة عالمية)^(٣).

وأيضاً (العولمة هي الاستعمار بثوب جديد)^(٤).

وآخر يقول: بانت العولمة (قدراً محتوماً أو سماء لا بد أن تظلل الجميع)^(٥). يقول عبد الصبور شاهين عن العولمة (هي أولاً وآخراً قدر مفروض على المغلوبين لمصلحة الغالبين)^(٦).

أما الطرابلسي فيقول: إن المؤيدين والداعين للعولمة لا يعلمون تكرار القول بأن العولمة هي القدر المحتوم للبشر الذي لا يمكن الفكك منه ولا بديل عنه^(٧)

(١) هنتنجتون ١٩٩٩م صدام الحضارات، ص ١٩.

(٢) العرب والعولمة ص ٣٠١.

(٣) هيجوت، ١٩٩٩م العولمة والأقلية ٦-١٤.

(٤) البازعي سعد، ١٩٩٩م. كتاب المعرفة ص ٧١.

(٥) اللاوندي، سعيد ٢٠٠٢م. بدائل العولمة ص ٧.

(٦) كتاب المعرفة، ص ٤٠.

(٧) كتاب المعرفة ص ٥٢.

وعمشينة الله لن تكون كذلك.

أما القول بأن العولمة (قدر مفروض) فإن هذا احتجاج بالقدر يوهن العزيمة، ويضعف الأمة عن بذل الأسباب والعمل الصواب.

وقد أشار فضيلة الشيخ محمد بن عبدالله بن عثيمين رحمه الله تعالى إلى موضوع الاحتجاج بالقدر وقال: إن الإيمان بالقدر أحد أركان الإيمان الستة لكنه ليس حجة للإنسان على فعل معاصي الله أو التهاون بما أوجب الله وجه ذلك أن الله أعطاك عقلاً تتمكن به من الإرادة وأعطاك قدرة تتمكن بها من العمل فلذلك إذا سلب عقل الإنسان لم يعاقب على معصية ولا ترك واجب، وإذا سلب قدرته على الواجب لم يؤاخذ بتركه^(١).

ويؤكد هيجوت بأن معنى العولمة يظل موهماً ويحتاج إلى أن يرى من زوايا مختلفة ولم يقبل أحد بتعريف واحد للعولمة^(٢).

وهذه الزوايا المختلفة أدت إلى ظهور تعريفات متعددة ومتباينة للعولمة حتى أنه صدر في كتاب واحد التعريفات المختلفة التالية:

(العولمة مفهوم لإحكام السيطرة على العالم، والعولمة أسطورة من أساطير العصر، العولمة مجموعة من الأساطير، العولمة ظاهرة قديمة قدم التاريخ، والعولمة ظاهرة اقتصادية، والعولمة هي الآونة، والعولمة الهيمنة، والعولمة اتفاقية)^(٣).

يقول الدكتور غازي القصيبي عن العولمة: (يرى الكثير من المحللين في العالم الثالث، أن العولمة في جوهرها ليست سوى محاولة لإعادة صياغة اقتصاد العالم كله طبقاً للنموذج الأمريكي، ولكي يتحقق هذا الهدف لابد من إزالة

(١) محمد بن صالح بن عثيمين: الضياء اللامع من الخطب الجوامع ٢/٣٥٠.

(٢) هيجوت، ريتشارد، ١٩٩٨ العولمة والأفلمة، ص ٢٦.

(٣) حنفي حسن وصادق ١٩٩٩ م ما العولمة، ص ٢٥٨.

الحواجز أمام تدفق البضائع ورؤوس الأموال ولا بد من تسليم قيادة الاقتصاد العالمي لصندوق النقد الدولي وإخوانه ولا بد أن يصبح التخصيص هو المطلوب الأول في كل مكان. من ناحية أخرى يرى الكثير من المحللين الغربيين أن العولمة هي موجة الغد الكاسحة التي لا يمكن أن تقاوم^(١).

ومفهوم العولمة له مترادفات كثيرة تمثل اتجاهات وآراء متضاربة فيقال عن العولمة: الكونية، العالمية، الدولية، الهيمنة، التدويل، القطبنة، الأقلمة، الأنسة الغربية الواحدة، الأمركة، الغربية. وغير ذلك من الكلمات التي لا يمكن حصرها. ومن خلال تتبع تعريفات العولمة يلاحظ أن هناك ثلاث اتجاهات رئيسة في تعريف العولمة:

أولاً: الاتجاه التاريخي في تعريف العولمة:

يقول ريتشارد هيجوت: العولمة هي فترة محددة من التاريخ بدأت من سقوط حائط برلين والذي كان يفصل برلين الغربية عن برلين الشرقية في ألمانيا، ويقول أيضاً هي: (حقيقة تاريخية)^(٢).

وهذا التعريف يحدد الفترة الزمنية لظهور العولمة والتي اختلفت الآراء في تحديدها حيث يقول رضوان السيد (العولمة ظاهرة قديمة ترجع إلى بواكير القرن الخامس عشر الميلادي)^(٣).

وأيضاً قيل العولمة (ظاهرة تاريخية مستمرة تعبر عن رغبة الشمال في السيطرة على الجنوب منذ الحرب بين روما وقرطاجنة)^(٤) وفي هذا الاتجاه قيل

(١) القصبي ٢٠٠٢م، العولمة والهوية الوطنية ص ٢٨.

(٢) هيجوت، ١٩٩٩م، العولمة ص ٢٧، ١٧.

(٣) السيد، ٢٠٠١م، العولمة ص ٩.

(٤) حنفي، ١٩٩٩م، العولمة ص ١٨.

عن العولمة أنها (كظاهرة ليست بالجديدة بل هي توجه توسعي قديم قدم التجمعات البشرية حيث كانت العولمة تتم في الأزمنة الغابرة بالتوحيد والضم العسكري وبناء الامبراطوريات والاستعمار الاستيطاني)^(١) بينما هناك من يرى خلاف ذلك، حيث يقول عن العولمة أنها: ظاهرة حديثة العهد جديدة النشأة^(٢)

وكذلك قيل العولمة هي (نهاية التاريخ)^(٣)

متأثراً بما أورده فوكوياما الياباني الأصل الأمريكي الجنسية والذي أصدر كتاباً ترجم إلى اللغة العربية بعنوان نهاية التاريخ والذي ذكر في مقدمة كتابه أنه يقصد بكلمة نهاية التاريخ هو توقف التطور ولكن الذي يعلم توقف التطور أو نهاية التاريخ هو الله سبحانه وتعالى حيث يقول فوكوياما أن الجنس البشري سيصل إلى الديمقراطية الليبرالية وهذا الوصول هو نهاية التاريخ^(٤). وكان الديمقراطية الغربية هي الهدف في هذه الحياة ولا حول ولا قوة إلا بالله.

ويقول مؤلف كتاب فخ العولمة عن مقولة فوكوياما (إن نداء العصر الجديد هو لينقذ نفسه من يستطيع ذلك، ولكن من هو هذا الذي يستطيع ذلك؟! فانتصار الرأسمالية لا يعني أبداً نهاية التاريخ، التي تحدث عنها الفيلسوف الأمريكي فرنسيس فوكوياما في عام ١٩٨٩م، إنما هو يعني نهاية ذلك المشروع المسمى بكل جرأة وغرور الحداثة. فثمة فعلاً تحول تاريخي بأبعاد عالية، إذ لم يعد التقدم والرخاء بل صار التدهور الاقتصادي والتدمير البيئي والانحطاط الثقافي، هي الأمور التي تخيم بظابعها على الحياة اليومية للغالبية العظمى من البشرية)^(٥)

(١) الخطراوي، ٢٠٠٠م، العولمة الاقتصادية ص ٤.

(٢) اليحياوي، ١٩٩٩م، العولمة ص ١٧.

(٣) التوم، ١٩٩٩م، العولمة ص ٢.

(٤) فوكوياما نهاية التاريخ، ص ٣٧٨.

(٥) بيتر مارثين، فخ العولمة، ص ٧٠.

ولكن يظهر أن فوكوياما له أنصار آخرون حيث قيل أن العولمة هي (النهاية التي وصلت إليها البشرية)^(١) بينما الله عز وجل أعلم بذلك. وهناك تعريفات أخرى لمفهوم العولمة تدخل ضمن الاتجاه التاريخي منها قول حسن حنفي، العولمة هي: صراعاً تاريخياً بين المراكز والأطراف، بين الدول الغنية والدول الفقيرة، بين الشمال والجنوب، وهي ليست ظاهرة حديثة بل هي قديمة قدم التاريخ^(٢).

وقيل عن العولمة: هي (العملية التاريخية التي توحد العالم في سوق واحدة، ثم تتهاوى أمامه أسوار الدول)^(٣).

وقيل عن العولمة: أنها مرحلة من تطور المجتمع عبر التاريخ وهي ليست موضوعاً للاختيار أو عدمه^(٤).

وقال الدكتور رمزي زكي في مقدمته لكتاب فخ العولمة: أن العولمة هي العودة للماضي السحيق للنظام الرأسمالي^(٥).

وكذلك قيل أن العولمة هي: اتجاه الحركة الحضارية نحو سيادة نظام واحد تقوده في الغالب قوة واحدة أو تركز النشاط السياسي والاقتصادي في العالم حول مركز واحد من مراكز القوة في العالم^(٦).

ومن التعريفات السابقة للعولمة يتضح أن معظم تلك التعريفات تدخل

(١) غازي، ١٩٩٨م، الطوفان ص ٥.

(٢) حنفي، ١٩٩٩م، العولمة ص ١٧، ٢١٨، ٢٥٨.

(٣) عمر أئمن، العولمة ص ١١.

(٤) بدرى يونس، مزالق العولمة ص ١٠.

(٥) فخ العولمة ص ٩.

(٦) عبد الصبور شاهين، العولمة ص ٣٧.

تحت موضوع السيادة والسيطرة ومن تلك العبارات: صراعاً تاريخياً، ظاهرة قديمة، الاستعمار، مركز القوة.

ثانياً: الاتجاه الاقتصادي لتعريف العولمة:

الجانب الاقتصادي للعولمة هو أكثر الجوانب عناية واهتماماً وتركيزاً وقدماً، بل إن المجال الاقتصادي هو الذي ظهرت فيه العولمة أكثر وضوحاً وبروزاً.

وقد تم (تركيز النشاط الاقتصادي على الصعيد العالمي في أيدي مجموعات قليلة العدد، وبالتالي قميش الباقي أو إقصاءه بالمرة، وإحداث التفاوت ما بين الدول)^(١)

وتقوم العولمة الاقتصادية بنقل (سلطة التحكم في الموارد والأسواق والثقافة من الناس والمحليات والحكومات إلى أسواق المال والشركات)^(٢)

بحيث يصبح التحكم الاقتصادي خارج النطاق والسيطرة الوطنية إلى الشركات الكبيرة، لذلك سارعت تلك الشركات الكبرى إلى إقامة فروع صناعية خارج المركز الرئيسي لها، حيث أقدمت شركات صناعة السيارات الأمريكية بفتح فروع لها في استراليا، وفتحت الشركات الصناعية اليابانية فروعاً في دول جنوب شرق آسيا بحثاً عن الأيدي العاملة الرخيصة والحد من النفقات المالية الضخمة، وأصبحت تلك الشركات (أقدر على نقل الإنتاج إلى المواقع التي توفر لها نفقات إنتاج أقل دون خوف من فقدان سبل الوصول السهل إلى الأسواق الأكثر ربحاً ورواجاً)^(٣)

(١) أبو راشد، عبد الله، العولمة ص ١٣.

(٢) كورتين، دافيد. العولمة والمجتمع المدني ص ١٧.

(٣) كورتين، دافيد. العولمة والمجتمع المدني ص ١٨.

وقد أصبح تصميم السلعة في بلد وتنتج في بلد آخر وتباع وتسوق في بلد ثالث وتحول العالم إلى (منظومة من العلاقات الاقتصادية المتشابكة التي تزداد تعقيداً لتحقيق سيادة نظام اقتصادي واحد)^(١).
والذين يناهضون العولمة يرون أنها أصبحت تمثل خطراً على الاقتصاد^(٢) بل إنها استثمار مكثف لكل أشكال التفوق الغربي^(٣)
ويقول مؤلفا كتاب " فح العولمة " أن (نموذج الحضارة الذي ابتكرته أوروبا فيما مضى.. لم يعد صالحاً لبناء المستقبل)^(٤)
ويرى كورتين أن العولمة الاقتصادية لها عيوب خطيرة تتمثل في ثلاثة أمور:

- ١ - تفاقم المنافسة الشديدة على الموارد الطبيعية مثل موارد المياه العذبة والأراضي الزراعية، وأراضي الغابات التي تم استغلالها بمعدلات كبيرة لها آثار سلبية عديدة.
 - ٢ - أصبحت العلاقات الاجتماعية بين الناس قائمة على المال وحده مما أدى إلى ضعف البيئة الاجتماعية.
 - ٣ - ركزت مؤسسات اقتصاد السوق على عالم المال فقط وعدم العناية بأمور الحياة^(٥)
- وبالتالي يمكن تعريف العولمة في الاتجاه الاقتصادي بأنها التحكم والسيطرة

(١) مصطفى، أحمد. أعلام العولمة، مجلة المستقبل ص ٧٤.

(٢) هيجوت، العولمة والأقلية، ص ١٣.

(٣) الحيوازي، العولمة ص ٢٥.

(٤) مارتين، فح العولمة ص ٦٩.

(٥) كورتين، العولمة والمجتمع المدني ص ٨٦.

بالموارد المالية عن طريق الشركات العملاقة والبنوك الكبيرة.
ومهما ظهرت من آراء أو أفكار أو نظريات فإنها تكون قاصرة وغير
قادرة لحل مشكلات الحياة سواء كانت المشكلات اقتصادية أو اجتماعية لأن
هذه الأفكار أو الحلول بعيدة عن المنهج الإسلامي لهذه الحياة.

قال الله تعالى ﴿والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شيء موزون
* وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين * وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا
بقدر معلوم﴾^(١)

قال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير هذه الآية: ﴿وجعلنا﴾ خلقنا.
﴿لكم فيها معاش﴾ في الأرض من النبات والثمار، وما تأكلون وتشربون
وتلبسون. ﴿ومن لستم له برازقين﴾ يقول ويرزق من لستم له برازقين يعني الطير
والوحش ويقال الأجنة في البطون^(٢)

ويقول الشيخ السعدي رحمه الله تعالى في تفسير قوله تعالى ﴿وإن من شيء
إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم﴾ (أي جميع الأرزاق وأصناف الأقدار، لا
يملكها أحد إلا الله، فخزائنها بيده، يعطي من يشاء، ويمنع من يشاء، بحسب
حكيمته ورحمته الواسعة)^(٣)

وبما أن (جميع الأرزاق وأصناف الأقدار لا يملكها أحد إلا الله) فإن
الإنسان في هذه الحياة وخاصة الإنسان المسلم يجب عليه أن يدرك نعم الله عز
وجل عليه وعلى غيره ولا بد له بالرضى بحكمة الله وقدرته.

(١) سورة الحجر، ١٩، ٢١.

(٢) ابن عباس، تنوير المقباس، ص ٢٧٧.

(٣) السعدي عبد الرحمن، تيسير الكريم الرحمن، ص ٤٩٨.

ثالثاً: الاتجاه الثقافي لتعريف العولمة:

ورد في كتاب فخ العولمة (إن ثمة جهوداً خارقة تبذل لكي يتخذ العالم صورة واحدة، ولا ريب في أن المحصلة النهائية لمثل هذا التطور ستكون في المجال الثقافي)^(١) لذا فإن الثقافة أصبحت هدفاً للعولمة.

فالعولمة تسعى جاهدة للتأثير في الميدان الثقافي ولكن السؤال ما نوع هذا الأثر؟

يقول الدكتور الزبيدي تسعى العولمة إلى (إحلال الأنماط الغربية محل ما هو موجود لدى الأمم الأخرى، وبالنسبة للمسلمين تستهدف محو الصبغة الإسلامية في هذه المجالات بصبغ الأمة بالصبغة الغربية المادية المتحللة)^(٢)

ومن خلال تتبع بعض تعريفات العولمة من الناحية الثقافية يتضح الآتي:

العولمة الثقافية هي: سيادة ثقافة نابذة من قيم المادة وهي ثقافة الغرب^(٣)

وأيضاً العولمة الثقافية هي: فرض النموذج الغربي في الحياة^(٤)

وأيضاً العولمة الثقافية هي مؤامرة للقضاء على الخصوصية التي تميز الأمة

أو الجماعة وتذويب للفوارق^(٥)

وأيضاً العولمة الثقافية هي (الإجتياح الغربي بزعامة أمريكية لصب العالم في

قالب الحضارة المهيمنة)^(٦)

(١) هانس، فخ العولمة ص ٤٩.

(٢) ملف صحفي بعنوان مستقبل الأمة التربوي - مجلة الشقائق ص ١٢.

(٣) الحمراني، تعريف الاستهلاك - كتاب المعرفة - ص ١٢٦.

(٤) الغازي، محمد، مستقبل الأمة - ملف مجلة الشقائق - ص ١٢.

(٥) شاهين، عبد الصبور، العولمة - كتاب المعرفة - ص ٣٧.

(٦) عمارة، محمد، أبعاد العولمة، صحيفة العالم الإسلامي ص ٥.

وقد مكن الولايات المتحدة الأمريكية من هذا الاجتياح توفر الإمكانيات التقنية فضائياً وأرضياً وخاصة في ميدان الاتصالات والتقنية وأيضاً الميدان العسكري.

ويمكن تعريف العولمة الثقافية بأنها: نظام أجنبي له أهداف وخطط يسعى لاحتواء الثقافة المحلية، وفرض وسيطرة ثقافته.

واستعراض مفهوم العولمة في النواحي التاريخية والاقتصادية والثقافية لا يعني أن العولمة محصورة في هذه النواحي فقط بل هي تمتد لتشمل كل أوجه الحياة كما يعتقدون^(١)

وهناك تعريفات للعولمة شملت أكثر من جانب مثل قولهم العولمة (هي التي من خلالها تصبح شعوب العالم متصلة ببعضها في كل أوجه حياتها ثقافياً واقتصادياً وسياسياً وبيئياً)^(٢)

وكذلك قيل عن العولمة أنها (التداخل الواضح لأموال الاقتصاد والاجتماع والسياسة والثقافة والسلوك دون اعتداد يذكر بالحدود السياسية للدول ذات السيادة)^(٣).

ومما تقدم تتضح الأمور التالية:

أولاً: تعريفات العولمة كثيرة ومتناقضة بل أحياناً متضادة وغير متفق عليها، وسبب ذلك إلى اختلاف الزوايا التي ينظر إليها للعولمة وإلى اختلاف الخلفية الفكرية لصاحب التعريف، وأن هذا المفهوم مازال عرضة للنقد والتحليل.

(١) لودج، جورج، العولمة ص ١٢.

(٢) لودج، جورج، العولمة ص ١٢.

(٣) السيد، عاطف، العولمة في ميزان الفكر ص ٨ - نقلاً عن إسماعيل صبري.

ثانياً: يلاحظ أن تعريفات العولمة الكثيرة يمكن تصنيفها في ثلاثة اتجاهات

رئيسة هي:

أ- الاتجاه التاريخي لمفهوم العولمة:

وتدور معظم تعريفات هذا الاتجاه حول السيادة والسيطرة والتحكم،

وأن العولمة مرحلة من مراحل الصراع والسيطرة.

ب- الاتجاه الاقتصادي لمفهوم العولمة:

وتدور معظم تعريفاته حول التحكم والسيطرة بالموارد المالية.

ويعرف - الباحث - العولمة الاقتصادية هي التحكم والسيطرة بالموارد

المالية عن طريق البنوك الكبيرة والشركات العملاقة.

ج- الاتجاه الثقافي لمفهوم العولمة:

وتدور معظم تعريفاته حول تحكم الثقافة الأجنبية الغربية على الثقافات

الأخرى.

ثالثاً: الترابط بين أنواع العولمة وأساليب العولمة ترابط سريع ومؤثر،

ويخدم كل منهما الآخر.

رابعاً: بعد الانتهاء من عولمة الاقتصاد على النظام الرأسمالي أضحت

العولمة الثقافية، هدفاً رئيساً، بل إن (عولمة الثقافة أمرٌ سعت وتسعى له النخب

الحاكمة، وأساطين المال، وقادة الرأي في الولايات المتحدة الأمريكية ...

ويريدون من العولمة الثقافية أن تكون مؤمركة تماماً)^(١)

خامساً: للعولمة تأثير في جميع جوانب حياة الناس وهي بحاجة إلى

عناية واهتمام من الدعاة والمصلحين وفق استراتيجية متفق عليها. تحقق نشر

الوعي عن الإسلام مع الاستفادة من الوسائل والأدوات التي تنفع الإسلام

(١) سهيل فرج، العولمة الثقافية، مجلة شؤون الأوسط، ص ٤٣.

والمسلمين.

سادساً: يمكن تعريف العولمة بأنها نظام له أهداف وخطط بدأ بالنواحي الاقتصادية واستعمل الأدوات الثقافية والعسكرية وهذا النظام له إيجابيات وسلبيات، وله مؤيدون ومعارضون.

سابعاً: لا يمكن إغفال أساليب وأدوات العولمة الثقافية والمتمثلة في

ناحيتين:

أ - البث الفضائي ب - شبكة المعلومات (الإنترنت)

ثامناً: واجهت العولمة انتقادات ومعارضات متنوعة في مناطق مختلفة من

العالم وذلك لأسباب كثيرة منها:

أ - ازدياد معدل البطالة.

ب - اتجاه الشركات والمؤسسات والمصانع في العالم إلى تقليص عدد

الموظفين.

ج - بحث رؤوس المال عن الأيدي العاملة المنخفضة الأجر، وإقامة

المشاريع في مناطقهم.

د - ارتفاع مستوى الأسعار يقابله تدني في مستوى الدخل.

هـ - تقليص دور الحكومات في مجال الخدمات العامة وخاصة في ميدان

الصحة والتعليم.

و - انتشار ظاهرة التخصص لبعض الخدمات التي تقدمها الحكومات.

ز - فرض قيم واتجاهات وأفكار أجنبية لا تلائم كثير من المجتمعات المحلية.

وسائل العولمة الثقافية:

وسائل وأدوات العولمة كثيرة ومتنوعة، تختلف باختلاف المجال الخاص

بالعولمة، فهناك وسائل للعولمة الاقتصادية ووسائل للعولمة الثقافية، ووسائل

للعولمة العسكرية، ويلاحظ أن بعض هذه الوسائل ظهرت قبل ظهور مفهوم العولمة، ومع هذا يمكن اعتبارها وسيلة من وسائل العولمة، ويتضح هذا في العولمة الاقتصادية والتي من وسائلها:

- (١) صندوق النقد الدولي والذي زاول نشاطه عام ١٩٤٧م حيث يقوم بكل ما يتعلق بأسعار الصرف وموازن المدفوعات ومصادر تمويل العجز ونوعية الخطوات التصحيحية التي يجوز للدولة المنتسبة له القيام بها لعلاج العجز عند وقوعه^(١) غير أن هذا الصندوق تحول إلى مهمات أخرى ومنها الأقراض^(٢)
- (٢) البنك الدولي الذي زاول نشاطه عام ١٩٤٦م والذي يتحكم بكل ما يتعلق بحركة رؤوس الأموال سواء كانت قروض أو مساعدات أو استثمارات مباشرة أو غير مباشرة^(٣) ويشجع البنك الدولي التوجه نحو فتح الأسواق وخصخصة الأنشطة الحكومية بحيث يقلل دور الحكومات^(٤)
- (٣) منظمة الاقتصاد العالمي أو منظمة التجارة العالمية (W.E.O) والتي بدأت خطواتها منذ عام ١٩٤٧م عندما دعت الولايات المتحدة الأمريكية إلى مؤتمر دولي حول التجارة الدولية^(٥)
- ثم توالى محادثات واتفاقيات ومؤتمرات اقتصادية حتى تم الاتفاق في مدينة مراكش عام ١٩٩٤م على إنشاء منظمة التجارة العالمية^(٦) ثم عقدت المنظمة

(١) عبد المطلب عبد الحميد، النظام الاقتصادي العالمي ص ١٨.

(٢) جورج لودج، إدارة العولمة ص ٢٣.

(٣) عبد المطلب عبد الحميد، النظام الاقتصادي والعالمي ص ١٨.

(٤) جورج لودج، إدارة العولمة ص ٢٣.

(٥) عبد الواحد العفوري، العولمة والاتجاهات ص ٤٢.

(٦) منير الحمش، إفلاس دعاوى العولمة، مجلة قضايا استراتيجية، ص ١٣٦.

مؤتمرات اقتصادية عالمية كل سنتين.

ويلاحظ أن الوسائل الثلاث تركيزها أكثر على الجانب الاقتصادي والمالي بحيث تسير الدول الأعضاء على أسلوب وخطوات مالية واحدة، أما وسائل العولمة الثقافية فقد ظهرت أيضاً قبل ظهور مفهوم العولمة. ويرى - الباحث - أن وسائل العولمة الثقافية أشد خطراً من وسائل العولمة الاقتصادية. وأنها تتركز في وسيلتين رئيسيتين هما:

أولاً: البث الفضائي المسموع والمرئي:

يقصد بالبث المسموع الذي يستقبل عن طريق أجهزة المذياع وكذلك يتم الاستقبال عن طريق أجهزة التلفزيون باستخدام أجهزة استقبال رقمية. أما البث المرئي فهو الذي تتم مشاهدته عن طريق أجهزة التلفاز باستخدام أجهزة استقبال خاصة أو بواسطة كابل خاص بذلك. ويعرف البث الفضائي بأنه الذي يتم (من خلال قمر صناعي يستقبل البث من أي مركز على الأرض بواسطة هوائيات ذات قدرات عالية، وتحويل هذا البث إلى الأرض لتستقبله تلك الصحون المستديرة)^(١)

وأيضاً يعرف البث الفضائي بأنه (عملية اختراق القنوات التلفزيونية الأجنبية الحدود الإقليمية لدول أخرى من خلال بثها الذي يستقبل بواسطة أطباق هوائية دون إمكانية تحكّم فيما تبثه، أو إجراء عمليات تنقية أو حذف أو تنسيق، مما يسيء إلى القيم والتقاليد والمبادئ التربوية للشعوب العربية والإسلامية)^(٢)

(١) الدجيلج، البث المباشر، ص ٤٦.

(٢) الدباسي، البث الفضائي وآثاره التربوية، المجلة السعودية للتعليم العالي، ص ١٩٣.

وقد تم إرسال أول قمر صناعي عام ١٩٦٢م (www.annbaa.org) ومنذ ذلك التاريخ تضاعف عدد الأقمار الصناعية حيث ورد في كتاب فسخ العملة الذي صدر عام ١٩٩٦م أن هناك ما يزيد على (٥٠٠) قمر صناعي يدور في الفضاء^(١)

وورد أيضاً في مجلة البناء عام ١٤٢٠هـ أن عدد الأقمار الصناعية (٣٠٠٠) قمر صناعي (www.annbaa.org).

وبالتأكيد فإن عدد الأقمار الصناعية يتزايد باستمرار، ولكن ماذا ترسل هذه الأقمار، إنها ترسل كما يقول مارثين (إشارات لا سلكية للحدائث التي صارت تنعم بها بعض الشعوب)^(٢)، ولا يخفى أن هذا القول يعد من التضليل الذي يصف الأمر بغير حقيقته. فالحدائث لا تعد نعمة فهي تعني اعتماد النظام الرأسمالي نظاماً اقتصادياً بل تعني أيضاً تزيوّب الأديان في مجتمع علماني واحد^(٣) وقد تنبه كثير من العلماء والباحثين لخطر البث الفضائي وعقدت لذلك مؤتمرات وندوات ونوقشت رسائل علمية في هذا الموضوع.

ووجه سماحة مفتي عام المملكة الشيخ عبد العزيز آل الشيخ تحذيراً لشباب الأمة من خطر البث الفضائي بقوله: (إن على شباب الأمة أن يعي خطورة هذه القنوات، ويحذر منها لأنها قنوات فساد وإفساد تريد الشر بنا وبشبابنا وفتياتنا، ببث الأفلام والبرامج التي تنشر الرذيلة وتدعو إلى المحرمات من اختلاط ونشر للرذيلة)^(٤)

(١) بيتر مارثين، فسخ العملة ص ٤٣.

(٢) مارثين، فسخ العملة ص ٤٣.

(٣) برهان، ثقافة العملة ص ٢٣٠.

(٤) جريدة المدينة، ملحق الرسالة ص ١، الجمعة ١/٢١/١٤٢٥هـ.

ثانياً: شبكة المعلومات (الإنترنت):

وهذه الشبكة تحتوي على معلومات هائلة ومتجددة لا يمكن حصرها، ويمكن الوصول إليها بسرعة وبسهولة وتعرف بأنها (شبكة عملاقة من الحواسيب المتشابكة التي يستطيع أي كان وصل حاسوبه بها، من مؤسسات حكومية أو تعليمية أو وكالات، أو جماعات، أو أفراد تمكن المشترك من الاستفادة من المعلومات)^(١)

وسميت بأنها شبكة عملاقة متشابكة لأنه لا يوجد لها (كمبيوتر مركزي في واقع الأمر ولا أي مركز على الإطلاق)^(٢). لذلك يعرفها البعض بأنها (مجموعة ضخمة من شبكات الاتصال المرتبطة ببعضها البعض)^(٣)

وتتصف معلومات الإنترنت بأنها (تتغير يومياً أو عدة مرات في اليوم أو حتى في خلال الساعة الواحدة)^(٤) وقد كان (البريد الإلكتروني، وبرامج نقل الملفات وقوائم الإنترنت البريدية هي الأدوات التي يستخدمها الجميع في تبادل الأفكار والمعلومات ولم يتمكن مستخدمو الإنترنت من تبادل المعلومات والبيانات النصية والصور والرسوم على نحو متفاعل إلا بعد أن نجح العلماء والباحثين في معهد سرن لعلوم الفيزياء في ابتكار الشبكة العنكبوتية العالمية www وبرامج التصفح التي تستخدم في استعراض المعلومات وتبادلها)^(٥)

وقد ظهر لشبكة المعلومات مشكلات كثيرة ليس في الاستخدام أو في

(١) برهان، ثقافة العولمة ص ٢٢٧.

(٢) هاء شاهين، الإنترنت والعولمة ص ٨٨.

(٣) أمّن نور الدين، العولمة ومستقبل البشرية ص ٩٠.

(٤) محمد حنفي، الإنترنت ص ٣.

(٥) هاء شاهين، الإنترنت والعولمة ص ٢٨٥.

وسائل الاتصال بل في محتوى هذه المعلومات، وتعرض هذه المشكلات بمعدلات متزايدة في المحاكم الأمريكية.^(١)

ويرى - الباحث - أن المشكلات المتعلقة بشبكة المعلومات في البلاد الإسلامية ستكون أكبر بكثير من المشكلات التي ظهرت من خلال استخدام الإنترنت في الولايات المتحدة الأمريكية. خاصة أن عدد الأفراد الذين يستخدمون الإنترنت في العالم يتزايد أسبوعياً بحوالي نصف مليون مستخدم^(٢).



(١) هاء شاهين، الإنترنت والعملة ص ٦٠.

(٢) مارتين، فتح العملة، ص ٥٢.

الفصل الرابع: إجراءات الدراسة

يحتوي هذا الفصل على وصف للإجراءات المستخدمة في هذه الدراسة، من ناحية إعداد أداة الدراسة، ووصف للعينة، وكذلك المعالجة الإحصائية التي استخدمت للإجابة على أسئلة الدراسة

أداة الدراسة:

ليس من أهداف هذه الدراسة بناء مقياس لأثر وسائل العولمة الثقافية في تربية الطفل، لذا رأى - الباحث - من الأهمية بمكان الاسترشاد بآراء العاملين في ميدان التربية والتعليم حول أثر وسائل العولمة الثقافية في تربية الطفل. وقد تم إعداد استمارة أولية ثم تم إعداد الاستبانة.

الاستمارة الأولية:

تم إعداد استمارة تحتوي على ثلاثة أسئلة قدمت إلى (٢١) فرداً وكانت الإجابات على النحو التالي:

س١) هل تعتقد أن لوسائل العولمة الثقافية - البث الفضائي والإنترنت - أثر ما على الجانب الديني أو الجانب المعرفي للطفل ؟

ويوضح الجدول التالي الإجابة على السؤال الأول:-

جدول رقم (١)

خلاصة إجابة السؤال الأول

العدد	نعم	لا	لا أدري	النسبة
٢١	٢١	—	—	% ١٠٠

من الجدول السابق يتضح أن هناك اتفاقاً تاماً بين الأفراد الذين تم سؤالهم على أن لوسائل العولمة الثقافية أثر ما سواء كان ذلك الأثر على الجانب الديني أو الجانب المعرفي.

السؤال الثاني: وهو سؤال غير مقيد الإجابة:
س٢) ما أثر وسائل العولمة الثقافية (البث الفضائي والإنترنت) على الجانب الديني عند الطفل ؟

والجدول التالي يوضح الجمل التي كتبت

جدول رقم (٢)

خلاصة إجابة السؤال الثاني

م	الجملة	م	الجملة
١	ضعف تماسك الطفل بالدين	١٦	اكتساب معلومات منافية تشجع الطفل على العنف بين أفراد الأسرة
٢	التعرف على ثقافات متعددة تنافي الثقافة الإسلامية	١٧	تعلم سلوكيات مخالفة للفطرة
٣	التعرف على مفاهيم مخالفة لتعاليم الدين الإسلامي	١٨	شعور الطفل بوجود تناقض بين ما يكتسبه وبين واقعه
٤	التعرف على قضايا تخالف العقيدة والأخلاق	١٩	تعلم الطفل في سن مبكرة مفردات مكتسبة مثل إغتراف، إدمان ... إلخ
٥	التعرف على عادات وتقاليد مخالفة	٢٠	كثرة المعلومات المتناقضة تقلل الإلتزام للوطن
٦	الحيرة بين العادات والتقاليد المكتسبة المحلية والأخرى الخارجية	٢١	ظهور عادات سلبية مكتسبة بين الأطفال
٧	عدم إدراك الطفل في اختيار المناسب له لصغر سنه	٢٢	تقليد العادات والقيم المخالفة للدين
٨	التعرف على معلومات مناقضة لدينه	٢٣	التعرف على أنواع الصور والمناظر المنافية لتعاليم الدين

م	الجملة	م	الجملة
٩	عدم قدرة الطفل على اختيار النافع والمفيد له	٢٤	زعزعة الانتماء للثقافة اقلية أو الوطنية
١٠	عدم القدرة على معرفة الأفكار والمعلومات المخالفة	٢٥	ضياع هوية الطفل المسلم
١١	عدم وجود توعية دينية في بعض المعلومات	٢٦	اكتساب عادات وتقاليد متعارضة ومتناقضة
١٢	التعرف على قيم وأخلاق بعيدة عن قيمه الإسلامية	٢٧	عزل الطفل اجتماعياً نتيجة الاعتماد المتزايد للتقنية
١٣	اكتساب معلومات ومفردات ومفاهيم أكبر من عمره	٢٨	تزايد الحاجة الملحة للمربي والمرشد المخلص للطفل
١٤	اكتساب سلوكيات مخالفة تؤدي بالطفل إلى التوتر والقلق	٢٩	تذبذب شخصية الطفل لعرضه لتغيرات مختلفة ومتناقضة
١٥	اكتساب سلوكيات مخالفة لتعاليم الدين تشجع على ظهور العدوانية بين الأطفال	٣٠	سيطرة الثقافة الغربية على عالم الطفل

من الجدول السابق يتضح أن عدد الجمل التي وردت في الاستمارة (٣٠) جملة، وقد دونت هذه الجمل دون تعديل أو تغيير، رغبة في الاطلاع على ما كتبه الأفراد الذين تم توزيع الاستمارة عليهم.

وقد تم إعادة صياغة هذه الجمل ودمج الجمل المتشابهة والمتقاربة في العبارات الخاصة بالاستبانة قبل إرسالها للمحكمين، وبذلك تحققت الفائدة المرجوة من إعداد الاستمارة أولاً قبل إعداد الاستبانة

السؤال الثالث وهو سؤال غير مقيد الإجابة:
س(٣) ما أثر وسائل المعلّمة الثقافيّة (البث الفضائي والإنترنت) على الجانب المعرفي عند الطّفل ؟

والجدول التالي يوضح الجمل التي كتبت:

جدول رقم (٣)

خلاصة إجابة السؤال الثالث

م	الجملة
١	الحصول على المعلومات بسرعة وسهولة
٢	التأثر الثقافي بالغرب
٣	اتساع آفاق الطّفل المعرفية
٤	الإطلاع على ثقافة الشعوب الأخرى
٥	الإطلاع على تقاليد وعادات البلدان الأخرى
٦	سعة المعرفة عند الطّفل
٧	معرفة وتقبل الرأي الآخر
٨	رفع مستوى الحوار بين الأطفال
٩	التعرف على لغات أخرى غير لغته الأم
١٠	تنمية خيال الطّفل وابتكاره
١١	زيادة التعلم عند الطّفل
١٢	اعتماد الطّفل على ذاته في البحث عن المعلومات
١٣	زيادة مهارات الاتصال بين الأطفال
١٤	اكتساب الثقة في النفس
١٥	زيادة المفهوم الاجتماعي للطفل نتيجة لاتصاله بالعالم الخارجي

ومن الجدول السابق يتضح أن عدد الجمل التي وردت في الاستمارة (١٥) جملة. وهذه الجمل تعبر عن وجهة نظر أصحابها.

ويلاحظ أن عدد الجمل التي وردت في الجانب المعرفي أقل من الجمل التي وردت في الجانب الديني. وذلك لما يمثلته الجانب الديني من أهمية ومكانة عند كل مسلم.

وقد تم الاستفادة من الجمل الواردة في الجانب المعرفي في إعداد الاستبانة، حيث أخذ في الاعتبار تلك الجمل قبل إرسال الاستبانة للمحكمين.

الاستبانة:

على ضوء المعلومات التي توفرت لدى - الباحث - من خلال الاستمارة التي تم الإشارة إليها، وعلى ضوء مراجعة الدراسات السابقة التي تم استعراضها.

فقد قام - الباحث - بإعداد الاستبانة الخاصة بهذه الدراسة تشتمل على الآتي:

- ١- خطاب موجه لأفراد عينة الدراسة يوضح عنوان الدراسة والهدف منها وماذا يقصد بوسائل العولمة الثقافية ومن هو الطفل المقصود بهذه الدراسة.
- ٢- بيانات أساسية عن أفراد العينة والمتمثلة في العمر، والمستوى التعليمي، وعدد الأبناء، وعمر الأبناء، وسؤال حول استخدام الأبناء شبكة المعلومات (الإنترنت) ومشاهدة القنوات الفضائية.
- ٣- فقرات الاستبانة وتشمل الجمل الخاصة بالجانب الديني وكذلك الجمل الخاصة بالجانب المعرفي وقد ترك في نهاية كل جانب فراغاً لإضافة أي جمل يرغب المستجيب إضافتها.

وقد طلب - الباحث - من المستجيب أن يعبر عن رأيه في كل جملة من جمل

الاستبانة عن طريق اختيار إجابة واحدة فقط من بين خمس اختبارات وهي:
أوافق تماماً، أوافق، غير متأكد، لا أوافق، لا أوافق مطلقاً.
وعرض - الباحث - الاستبانة على مجموعة من أعضاء هيئة التدريس
المتخصصين في المجال التربوي وفق البيان المرفق في ملحق رقم (١) وبناء على
الآراء والمقترحات المقدمة من المحكمين أجريت التعديلات التي أظهرت الاستبانة
في صورتها النهائية والموضحة في ملحق رقم (٢)
وقد تم توزيع الاستبانة على عينة عمرية من المشرفات التربويات الجامعيات
والعاملات في الإشراف التربوي بتعليم البنات بالمدينة المنورة والمتواجدات في
مكاتبهن في يوم تطبيق الاستبانة.
حيث تم حصر المشرفات المتواجدات في أقسام المرحلة الابتدائية وكان
عددهن (٦٠) مشرفة. وبعد تفريغ بيانات كل استبانة بلغ عدد الاستبانات
المكتملة (٤٥) استبانة.



الفصل الخامس: النتائج والتوصيات

هدفت هذه الدراسة إلى استعراض مفهوم العولمة والتعرف على وسائل العولمة الثقافية ثم إيضاح أثر وسائل العولمة الثقافية، وتتلخص النتائج في الآتي:
أولاً: تعريف العولمة:

في البداية تم استعراض مفهوم العولمة في اللغة ومفهوم العولمة في الاصطلاح حيث تم تصنيف مفهوم العولمة في ثلاثة اتجاهات رئيسة هي:
أ- الاتجاه التاريخي لمفهوم العولمة: وتدور معظم تعريفات هذا الاتجاه حول السيادة والسيطرة والتحكم وأن العولمة مرحلة من مراحل الصراع والسيطرة.

ب- الاتجاه الاقتصادي لمفهوم العولمة: وتدور معظم تعريفاته حول التحكم والسيطرة بالموارد المالية.

ج- الاتجاه الثقافي لمفهوم العولمة: وتدور معظم تعريفاته حول تحكم الثقافة الغربية على الثقافات الأخرى وقد عرف - الباحث - العولمة بأنها نظام له أهداف وخطط بدأ بالجوانب الاقتصادية ووصل إلى الجانب الثقافي واستعمل أدوات وأساليب اقتصادية وثقافية وعسكرية والعولمة لها إيجابيات وسلبيات ولها مؤيدون ومعارضون.

ويعرف - الباحث - العولمة الثقافية بأنها فرض اتجاهات وأساليب ثقافية أجنبية باستخدام أساليب التقنية الحديثة، لاحتواء الثقافة المحلية.

ثانياً: وسائل العولمة الثقافية والتي تتركز في وسيلتين رئيسيتين هما:

أ- البث الفضائي المسموع والمرئي:

يقصد بالبث الفضائي المسموع الذي يث عبر موجات خاصة وكذلك

أثر وسائل العولمة الثقافية في تربية الطفل - د. عبد بن حجاج الجهني

يث عن طريق الأقمار الصناعية ويتم استقباله عن طريق أجهزة المذياع أو عن طريق أجهزة التلفزيون باستخدام أجهزة استقبال خاصة به.

أما البث الفضائي المرئي فهو الذي يتم بثه عبر أقمار صناعية تدور في الفضاء الخارجي ويتم استقباله عن طريق أجهزة التلفزيون باستخدام أجهزة استقبال خاصة به.

ب- أثر وسائل العولمة الثقافية على الجانب الديني:

ويوضح الجدول رقم (٤) آراء أفراد العينة حول أثر وسائل العولمة

الثقافية على الجانب الديني عند الطفل

جدول رقم (٤)

م	الجملة	نسبة الموافقة			
		أوافق تماماً	أوافق	غير متأكد	لا أوافق مطلقاً
١	يكتسب الطفل مفاهيم دينية أكبر من سنه	%٤٥,٥	%٥٤,٥	%٢,٣	—
٢	يكتسب الطفل سلوكيات مخالفة لتعاليم الدين	%٢٢,٢	%٥٥,٦	%٦,٧	%٨,٩
٣	يكتسب الطفل سلوكيات مخالفة للعقيدة الصحيحة	%٢٦,٧	%٤٠	%٦,٧	%٨,٩
٤	يطلع الطفل على قضايا ومشكلات مخالفة للدين	%٢٤,٤	%٤٨,٩	%٨,٩	%٤,٤
٥	يقوم الطفل بتقليد العادات والقيم الأجنبية	%٢٢,٧	%٤٣,٢	%١١,٤	%٦,٨
٦	يشاهد الطفل بدون شعور بالخروج مناظر منافية للدين	%٣١,١	%٣٦,٦	%٨,٩	%١١,١
٧	يستشعر الطفل عدم أهمية الفروق بين الأديان	%٢٢,٢	%٣٣,٣	%٢,٢	%١٣,٣

٣	الجملة	نسبة الموافقة			
		أوافق تماماً	أوافق	غير متأكد	لا أوافق مطلقاً
٨	يهتم الطفل بتعاليم الديانات الأخرى	%٦,٧	%٢٤,٤	%٢٠	%٢٨,٩
٩	يتفاعل الطفل مع مناسبات غير المسلمين	%٢٦,٧	%٢٦,٧	%٨,٩	%٢٠
١٠	يرغب الطفل زيارة أماكن غير المسلمين	%٨,٩	%١٧,٨	%٢٠	%٣٣,٣
١١	عدم اهتمام الطفل بشعائر دينه مثل: التأخر في أداء الصلاة	%١١,٦	%٢٠,٩	%١٦,٣	%٣٤,٩

جدول رقم (٥)

المتوسط الحسابي والانحراف المعياري لآراء العينة حول الجانب الديني
(مرتبة تنازلياً):

رقم الجملة	المتوسط الحسابي	الانحراف المعياري	الترتيب
١	٤,٤٣	٠,٥٥	١
٢	٣,٧٦	١,١٥	٢
٤	٣,٧٦	١,١١	٣
٦	٣,٦٢	١,٣٥	٤
٥	٣,٥٩	١,٢١	٥
٣	٣,٥٨	١,٣١	٦
٩	٣,٢٤	١,٤٩	٧
٧	٣,٢٢	١,٤٣	٨
١١	٢,٧٧	١,٢٩	٩

أثر وسائل العولمة الثقافية في تربية الطفل - د. عبد بن حجاج الجهني

رقم الجملة	المتوسط الحسابي	الانحراف المعياري	الترتيب
٨	٢,٦٩	١,٢٤	١٠
١٠	٢,٦٢	١,٢٥	١١

من الجدول رقم (٤) و (٥) يلاحظ الآتي:

جدول رقم (٤) يوضح نسبة الموافقة لآراء أفراد العينة حول أثر وسائل

العولمة الثقافية على الجانب الديني عند الطفل.

أما جدول رقم (٥) يوضح المتوسطات الحسابية والانحرافات المعيارية

لآراء أفراد العينة على كل جملة من جمل الأسئلة، وتم ترتيب الجمل تنازلياً.

ويتضح كذلك أن جملة: يكتسب الطفل مفاهيم دينية أكبر من سنه،

جاءت في المرتبة الأولى بمتوسط حسابي قدره (٠,٥٥) ونسبة (٤٥,٥%)

أوافق تماماً و أوافق (٥٤,٥%).

وفي المرتبة الثانية جاءت جملة: يكتسب الطفل سلوكيات مخالفة لتعاليم

الدين، بالمرتبة الثانية بمتوسط حسابي قدره (٣,٧٦) وانحراف معياري قدره

(١,١٥) ونسبة (٢٢,٢%) أوافق تماماً و (٥٥,٦%) أوافق.

أما المرتبة الثالثة فقد جاءت في جملة: يطلع الطفل على قضايا ومشكلات

مخالفة للدين، بمتوسط حسابي قدره (٣,٧٦) وانحراف معياري مقداره (١,١١)

ونسبة أوافق تماماً (٢٤,٤%) و أوافق (٤٨,٩%)

ويتضح من الجدول السابق قلق أفراد العينة على تربية الطفل من وسائل

العولمة الثقافية، حيث تمثل جميع الجمل الخاصة بالجانب الديني على آثار سلبية

ولم ترد أي جملة تمثل الأثر الإيجابي.

وهذه النتيجة تتفق مع دراسة عاليه اسكندر الخياط (١٤١٠هـ) والتي

أكدت أن من الآثار السلبية للتلفزيون تأثر الطفل بالعادات والقيم الغربية،

وأيضاً تتفق النتيجة مع دراسة الأغبري (٢٠٠٠م) والتي أكدت أن شبكات

الاتصال والقنوات الفضائية تشوه العقل والشخصية العربية.
وأيضاً تتفق هذه النتيجة مع دراسة الدعيلج (١٤١٥هـ) والتي أكدت أن أهم سلبيات البث المباشر هو الأثر العقدي للمسلم وتشكيكه في عقيدته.
وأيضاً تتفق النتيجة مع دراسة محمد جميل خياط (١٩٩٦م) والتي أكدت أن من مجالات التحدي الإعلامي هو الجانب العقدي.
وأيضاً تتفق هذه النتيجة مع دراسة محمد محمود العبد الغفور والتي أكدت أن الطفل يتلقى ما يعرض التلفزيون من قيم واتجاهات وأيضاً تتفق مع دراسة الدباسي (١٤٢٤هـ) والتي أكدت أن من سلبيات البث الفضائي تأثير الأطفال بالأفكار الهدامة وإهدار قيم وأخلاق الأمة العربية.

غير أن نتائج هذه الدراسة اختلفت عن الدراسات السابقة في الآتي:
١- التأكيد على أن جميع آثار وسائل العولمة الثقافية بالجانب الديني هي آثار سلبية فقط.

٢- دراسة أثر وسائل العولمة الثقافية لدى طفل المرحلة الابتدائية فقط.

ثالثاً: أثر وسائل العولمة الثقافية على الجانب المعرفي:

ويوضح الجدول رقم (٦) آراء أفراد العينة حول أثر وسائل العولمة

الثقافية على الجانب المعرفي عند الطفل

جدول رقم (٦)

م	الجملة	نسبة الموافقة			
		أوافق تماماً	أوافق	غير متأكد	لا أوافق مطلقاً
١	اتساع آفاق الطفل المعرفية	٣٦,٦%	٤٦,٧%	١١,١%	٤,٤%
٢	يُحصل الطفل على المعلومات بسرعة وسهولة	٣٥,٦%	٤٦,٧%	٨,٩%	٨,٩%
٣	يطلع الطفل على ثقافة	٣٥,٦%	٥٣,٣%	٨,٩%	٢,٢%

آثر وسائل العولمة الثقافية في تربية الطفل - د. عبد بن حجاج الجهني

٣	الجملة	نسبة الموافقة			
		أوافق تماماً	أوافق	غير متأكد	لا أوافق مطلقاً
	الجماعات الأخرى				
٤	تمية الخيال والابتكار لدى الطفل	%٢٠,٥	%٥٦,٨	%١٣,٦	%٩,١
٥	لا يفرق الطفل بين المعلومات المتناقضة	%١٢,٥	%٣٠	%٢٧,٥	%٢٧,٥
٦	زيادة سرعة التعلم عند الطفل	%٢٢,٢	%٥٥,٦	%١٣,٣	%٨,٩
٧	اعتماد الطفل على ذاته في البحث عن المعلومات	%١١,١	%٤٨,٩	%١٧,٨	%٢٢,٢
٨	يكتسب الطفل مفردات وجمل غير مناسبة لثقافته	%٢٤,٤	%٤٨,٩	%٨,٩	%١٥,٦
٩	يتأثر التحصيل الدراسي لدى الطفل إيجابياً	%٣٣,٣	%٤٨,٩	%٦,٧	%١١,١
١٠	زيادة مهارات الاتصال بين الأطفال	%٨,٩	%٤٦,٧	%٣١,١	%١٣,٣
١١	لا يجد الطفل وقتاً للقيام بواجباته المدرسية	%٢٤,٤	%٤٤,٤	%٤,٤	%٢٠
١٢	يكتسب الطفل مفردات أجنبية	%٢٠	%٦٤,٤	%٦,٧	%٨,٩

جدول رقم (٧)

المتوسط الحسابي والانحراف المعياري لآراء العينة حول الجانب المعرفي (مرتبة تنازلياً):

رقم الجملة	المتوسط الحسابي	الانحراف المعياري	الترتيب
٣	٤,٢٢	٠,٧٠	١
٢	٤,٠٩	٠,٩٠	٢

رقم الجملة	المتوسط الحسابي	الانحراف المعياري	الترتيب
١	٤,٠٩	٠,٩٢	٣
٤	٤,٠٤	٠,٩٣	٤
١٢	٣,٩٦	٠,٨٠	٥
٦	٣,٩١	٠,٨٥	٦
٤	٣,٨٩	٠,٨٤	٧
٨	٣,٧٨	١,٠٦	٨
١١	٣,٦٠	١,٢٥	٩
١٠	٣,٥١	٠,٨٤	١٠
٧	٣,٤٩	٠,٩٧	١١
٥	٣,٢٣	١,٠٧	١٢

من الجدول رقم (٦) و (٧) يتضح الآتي:

جدول رقم (٦) يوضح نسبة الموافقة لآراء أفراد العينة حول أثر وسائل العولمة الثقافية على الجانب المعرفي عند الطفل.

أما جدول رقم (٧) يوضح المتوسطات الحسابية والانحرافات المعيارية لآراء أفراد العينة على كل جملة من جمل الاستبانة، مرتبة ترتيباً تنازلياً.

ويتضح أيضاً أن جملة: يطلع الطفل على ثقافة المجتمعات الأخرى، جاءت في المرتبة الأولى بمتوسط حسابي قدره (٤,٢٢) وانحراف معياري قدره (٠,٧٠) ونسبة أوافق تماماً (٣٥,٦%) و أوافق (٥٣,٣%).

وفي المرتبة الثانية جاءت جملة: يحصل الطفل على المعلومات بسرعة وسهولة، في المرتبة الثانية بمتوسط حسابي قدره (٤,٠٩) وانحراف معياري قدره (٠,٩٠) ونسبة أوافق تماماً (٣٥,٦%) و أوافق بنسبة (٤٦,٧%).

أما في المرتبة الثالثة فقد جاءت جملة: اتساع آفاق الطفل المعرفية، بمتوسط

حسابي قدره (٤,٠٩) وانحراف معياري مقداره (٠,٩٢) ونسبة أوافق تماماً (٣٦,٦%) و نسبة أوافق فقط على (٤٦,٧%)

ويلاحظ أن الجمل التي أحتلت المراتب الثلاث الأولى هي آثار إيجابية ولم ترد أي جملة تمثل الأثر السلبي.

وهذه النتيجة تتفق مع النتيجة التي توصلت لها دراسة عالية محمد إسكندر الخياط (١٤١٠هـ) والتي ذكرت أن من الآثار الإيجابية للتلفزيون تزويد الطفل بالمعلومات، وأن التلفزيون يقدم للطفل معلومات ومعارف وأفكار.

غير أن نتيجة دراسة عاليه إسكندر، تختلف عن هذه الدراسة من ناحية أن الآثار الإيجابية الواردة في دراستها هي خاصة بالتلفزيون السعودي، بينما الآثار الإيجابية الواردة في هذه الدراسة تتعلق بوسائل العولمة الثقافية والتي هي أوسع دائرة من أثر التلفزيون المحلي.

وأيضاً تتفق هذه النتيجة مع دراسة إبراهيم الدعيلج (١٤١٥هـ) والتي أشارت أن البث المباشر يزود المتلقي على المعلومات والمعارف وأيضاً تتفق نتيجة هذه الدراسة مع دراسة صالح الدباسي والتي أشارت أن من مزايا البث الفضائي هو معرفة عادات وأعراف الشعوب الأخرى والتعليم ونشر وتبادل الثقافات ولكن يلاحظ أن نتائج هذه الدراسة تتعلق بالطفل فقط.

• التوصيات

١) أن تقوم مراكز الأبحاث والجامعات ببناء مقاييس مقننة لأثر العولمة تربوياً واجتماعياً واقتصادياً.

٢) ضرورة مراعاة القنوات الخاصة والحكومية للأهداف التربوية العامة للتربية الإسلامية.

٣) تشجيع إنشاء شبكات معلوماتية لا تتعارض مع أسس الدين أو قيم

المجتمع.

٤) تأهيل وتدريب معلم المرحلة الابتدائية لبيان الآثار الإيجابية والسلبية للعوامة الثقافية.

٥) التخطيط بين مؤسسات المجتمع محلياً وإقليمياً للعناية بتربية الطفل.

٦) إنشاء جمعيات علمية باسم تربية الطفل يكون من أهدافها إعداد دراسات ميدانية للمشكلات التي تواجه تربية الطفل، ووضع الحلول المناسبة لهذه المشكلات.

٧) وضع خطط استراتيجية على مستوى الدول الإسلامية لحماية الأطفال دينياً ومعرفياً.

٨) قيام مؤسسات إعلامية إسلامية لإنتاج برامج ثقافية تتناسب مع أهداف التربية الإسلامية.

دراسات مقترحة:

يلاحظ أن أغلب الدراسات تدور حول أثر الإذاعة أو التلفزيون أو البث الفضائي ورغم أهمية هذه الدراسات إلا أن الميدان بحاجة ماسة إلى دراسات تدور حول شبكة المعلومات (الإنترنت).
هذا والحمد لله رب العالمين.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بيان بالمحكمين

الاسم	ملاحظات
أ.د طارق حجار	
أ.د خالد الحازمي	
د. سعيد المغامسي	
د. علي الزهراني	
د. عبد الله عبد الحميد	
د. حسن عمر البيتي	
د. سعيد إسماعيل صيفي	



بسم الله الرحمن الرحيم

المكرمة

حفظها الله

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد

يقوم الباحث بإجراء دراسة بعنوان:

أثر وسائل العولمة الثقافية على تربية الطفل. تهدف هذه الدراسة إلى:
التعرف على أثر وسائل العولمة الثقافية على الجانب الديني والمعرفي عند الطفل.
(ويقصد بوسائل العولمة الثقافية: البث الفضائي المسموع والمرئي، وشبكة
المعلومات (الإنترنت)، أما الطفل فيقصد به طفل المرحلة الابتدائية (الذي
يتراوح عمره بين ٦ و ١٢).

وتحتوي الاستبانة على القسم الأول للبيانات الأولية والثاني خاص
بالفقرات.

آمل التكرم بتحديد رأيكم في كل فقرة أو إضافة فقرات جديدة علماً أنه
لا توجد إجابات صحيحة وأخرى خاطئة.

حفظكم الله ووفقكم لكل خير

الباحث

بسم الله الرحمن الرحيم

أولاً: البيانات الأولية:

الاسم: (غير مطلوب) .

فضلاً ضعي (✓) داخل المربع المناسب:

- العمر

☐
☐
☐

- ☐ أقل من ٤٠ سنة
☐ ٤٠ - ٥٠ سنة
☐ ٥٠ - ٦٠ سنة

- المستوى التعليمي

☐
☐
☐
☐

- ☐ شهادة دون الجامعية
☐ شهادة جامعية
☐ شهادة الماجستير
☐ شهادة الدكتوراه

- عدد الأبناء

☐
☐

- ☐ ذكور
☐ إناث

- عمر الأبناء

☐
☐
☐

- ☐ أقل من ٦ سنوات العدد
☐ ما بين ٦ سنوات إلى أقل من ١٢ العدد
☐ أكبر من ١٢ سنة العدد

- هل يستخدم الابن شبكة المعلومات (الإنترنت)

☐

لا

☐

نعم

- هل يشاهد الابن القنوات الفضائية

لا ☐

نعم ☐

ثانياً: فقرات الاستبانة:

آمل التكرم بوضع إشارة (✓) في المكان الذي يعبر عن رأيك:

الجانب الأول: الجانب الديني:

م	المسئلة	أوافق تماماً	أوافق	غير متأكد	لا أوافق	لا أوافق مطلقاً
١	يكتسب الطفل معلومات و مفاهيم أكبر من سنه					
٢	يكتسب الطفل سلوكيات مخالفة لعاليم الدين					
٣	يكتسب الطفل سلوكيات مخالفة للعقيدة الصحيحة					
٤	يطلع الطفل على قضايا ومشكلات مخالفة للدين					
٥	يقوم الطفل بتقليد العادات والقيم الأجنبية					
٦	يشاهد الطفل مناظر منافية للدين					
٧	يستشعر الطفل عدم أهمية الفروق بين الأديان					
٨	يهتم الطفل بعاليم الديانات الأخرى					
٩	يتفاعل الطفل مع مناسبات غير المسلمين					
١٠	يرغب الطفل زيارة أماكن غير المسلمين					
١١	عدم اهتمام الطفل بشعائر دينه					

- فقرات أخرى مضافة:

- ١

- ٢

الجانب الثاني: الجانب المعرفي:

م	الجملة	أوافق تماماً	أوافق	غير متأكد	لا أوافق	لا أوافق مطلقاً
١	اتساع آفاق الطفل المعرفية					
٢	يحصل الطفل على المعلومات بسرعة وسهولة					
٣	يطلع الطفل على ثقافة المجتمعات الأخرى					
٤	تنمية الخيال والابتكار لدى الطفل					
٥	لا يفرق الطفل بين المعلومات المتناقضة					
٦	زيادة التعلم عند الطفل					
٧	اعتماد الطفل على ذاته في البحث عن المعلومات					
٨	يكتسب الطفل مفردات وجمل غير مناسبة لثقافته					
٩	يتأثر التحصيل الدراسي لدى الطفل					
١٠	زيادة مهارات الاتصال بين الأطفال					
١١	لا يجد الطفل وقتاً للقيام بواجباته المدرسية					
١٢	يكتسب الطفل مفردات أجنبية					

- فقرات أخرى مضافة:

- ١

- ٢

- ٣

وختاماً أتقدم لكم بمجزيل الشكر

فهرس المصادر والمراجع

القرآن الكريم.

١. كتب الحديث النبوي:
٢. النيسابوري، أبو الحسن مسلم بن الحجاج. صحيح مسلم، الرياض: مكتبة الرشد (١٤٢٢هـ).
- الكتب:
٣. إبراهيم، حيدر وآخرون (١٩٩٩م) العولة والتحولات المجتمعية في الوطن العربي، (ط١)، القاهرة: مكتبة مديوني.
٤. أحمد، آدم مهدي (٢٠٠١م). العولة وعلاقتها بالهيمنة التكنولوجية، (ط١)، القاهرة: الشركة العالمية للطباعة والنشر.
٥. بوكسبرغر، جيرالد دهارالد (١٩٩٩م). الكذبات العشر للعولة، ترجمة عدنان سليمان، (ط١)، دمشق: دار الرضا للنشر.
٦. بيرتلس، جاري (١٩٤٢٠هـ). جنون العولة، ترجمة كمال السيد، (ط١)، القاهرة: مركز الأهرام.
٧. التوم، عبد الله عثمان و عبد الرؤوف آدم، (١٩٩٩م)، العولة دراسة تحليلية، (ط١)، لندن: دار الوراق.
٨. الجميل، سيار (٢٠٠٠م). العولة والمستقبل (ط١)، بيروت: الأهلية للنشر.
٩. الجوهري، محمد (١٩٤٢٢هـ). العولة والثقافة الإسلامية (ط١)، القاهرة: دار البركة.
١٠. الحاجي، محمد عمر (١٩٤٢٠هـ)، العولة أم عالمية الشريعة الإسلامية، (ط١)، دمشق: دار المكتبي.
١١. حارب، سعيد (٢٠٠٠م). الثقافة والعولة، (ط١)، العين: دار الكتاب الجامعي.
١٢. حنفي، حسن وصادق جلال (١٩٤٢٠هـ). ما العولة؟، (ط١)، دمشق: دار الفكر.
١٣. حوات، محمد علي (٢٠٠٢م). العرب والعولة، (ط١)، القاهرة: مكتبة مديوني.
١٤. الحياط، عاليه محمد اسكندر (١٩٤١٠هـ). التلفزيون وتربية الطفل، ط١، المنصورة: مطابع الوفاء.
١٥. خيرى، سعاد (٢٠٠٠م) العولة، (ط١)، بيروت: دار الكتوز.
١٦. الدجاني، أحمد صدقي (٢٠٠٣م)، العولة وأثرها في المجتمع والدولة (ط١)، أبو ظبي: مركز الإمارات للدراسات.
١٧. الدعليج، إبراهيم بن عبد العزيز (١٩٤١٥هـ). البث المباشر الآثار والمواجهة، (ط١)، مكة المكرمة: دار القبلة.
١٨. زقروق، محمود أحمد (١٩٤٢١هـ). الإسلام في عصر العولة، (ط١)، القاهرة: مكتبة الشروق.
١٩. الزليدي، عبد الرحمن بن زيد (١٩٤٢١هـ). العولة الغربية والصحة الإسلامية، (ط١)، الرياض:

- دار اشبيليا.
٢٠. السعدي، الشيخ عبد الرحمن بن ناصر (رحمه الله تعالى) (١٤٢٢هـ). تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، (ط٢) الرياض، دار السلام للنشر والتوزيع.
٢١. السفياني، عابدين محمد (١٤٢١هـ). العولمة وخصائص دار الإسلام ودار الكفر، (ط١)، الرياض: دار الفضيلة.
٢٢. السيد، رضوان وآخرون (١٤٢٠هـ). نحن والعولمة، سلسلة كتاب المعرفة، (ط١)، الرياض: وزارة المعارف.
٢٣. السيد، عاطف (٢٠٠١م). العولمة في ميزان الفكر، (ط١)، الإسكندرية: مطبعة الانتصار.
٢٤. عبد الحميد، عبد المطلب (١٩٨٨م). النظام الاقتصادي العالمي، القاهرة: مكتبة النهضة المصرية.
٢٥. عبد الرحمن، أحمد وآخرون (١٩٩٩م). الإسلام والعولمة، (ط٢)، القاهرة: الدار القومية العربية.
٢٦. عبد الغني، مصطفى (١٩٩٨م). الجات والتبعية الثقافية، (ط١) القاهرة: مركز الحضارة العربية.
٢٧. الغفوري، عبد الواحد (٢٠٠٠م). العولمة والجات، (ط١)، القاهرة: مكتبة مدبولي.
٢٨. العلي، أحمد عبد الله (١٤٢٢هـ). العولمة والتربية، (ط١)، القاهرة: دار الكتاب.
٢٩. عمار، حامد (٢٠٠٠م) مواجهة العولمة في التعليم والثقافة، (ط١)، القاهرة: مكتبة الدار العربية.
٣٠. عمر، أيمن نور الدين (١٤٢١هـ). العولمة ومستقبل البشرية، (ط١)، بيروت: دار لبنان للطباعة.
٣١. غازي، خالد (١٩٩٨م)، الطوفان. العولمة، (ط١)، المنيا: دار الهدى.
٣٢. غضبان، سليم محمد (٢٠٠٠م). العولمة، (ط١)، بيروت: دار الكنوز.
٣٣. القصبي، غازي (١٤٢٣هـ). العولمة والهوية الوطنية، (ط٢)، الرياض: مكتبة العبيكان.
٣٤. قطامش، حسن (١٤٢٠هـ). عولمة أم أمركة، (ط٢)، القاهرة: مكتبة الطيب.
٣٥. اللاوندي، سعيد (٢٠٠٢م). بدائل العولمة (ط١)، القاهرة: دار لمحة مصر.
٣٦. لودج، جورج (١٩٩٩م). إدارة العولمة، عرض محمد حامد، (ط١)، القاهرة: المكتبة الأكاديمية.
٣٧. النشار، مصطفى (١٩٩٩م). ضد العولمة، (ط١)، القاهرة: دار قباء.
٣٨. هانس - بيتر مارتين وهارالد شومان. فتح العولمة، ترجمة عدنان عباس علي، (ط١)، سلسلة عالم المعرفة، الكويت: المجلس الوطني للثقافة.
٣٩. هنتجون، صامويل (١٩٩٩م). جدار الحضارات، ترجمة طلعت الشايب، (ط٢)، القاهرة: دار اللواء.
٤٠. هيجوت، ريتشارد (١٩٩٨م). العولمة والأقلمة، (ط٢)، أبو ظبي: مركز الإمارات.
٤١. هيرسن، بول (٢٠٠١م). ما العولمة، ترجمة فالح عبد الجبار، سلسلة عالم المعرفة، (ط١)، الكويت: المجلس الوطني للثقافة.

٤٢. ياسين، السيد (٢٠٠٩م). العالمية والعولمة، (ط٢)، القاهرة: لمضة مصر.
٤٣. ياسين، السيد وآخرون (١٩٩٨م). العرب والعولمة، (ط٢)، بحوث الندوة الفكرية التي نظمها مركز دراسات الوحدة. بيروت: مركز دراسات الوحدة العربية.
٤٤. اليحياوي، يحيى (١٩٩٩م). العولمة: أية عولمة؟، (ط١)، بيروت: إفريقيا الشرق.
٤٥. يونس، بدري (١٩٩٩م). مزالق العولمة الحديثة، (ط١)، بيروت: دار الفارابي.
- الدوريات:
٤٦. مجلة التربوية، (مجلة فصلية) الكويت: كلية التربية، جامعة الكويت.
٤٧. المعرفة، (مجلة شهرية) من إصدار وزارة التربية والتعليم بالمملكة العربية السعودية، الرياض: وزارة التربية والتعليم.
٤٨. المدينة المنورة (جريدة يومية)، جدة: مؤسسة المدينة المنورة للصحافة والنشر.
٤٩. العالم الإسلامي (جريدة اسبوعية)، مكة المكرمة: رابطة العالم الإسلامي.
٥٠. العربي (مجلة شهرية) الكويت: وزارة الإعلام.
٥١. www.erice
٥٢. www.cipe-egypt.org



فهرس الموضوعات

٤٤٣	الفصل الأول: (مدخل الدراسة)
٤٤٨	حدود الدراسة:
٤٤٨	مصطلحات الدراسة:
٤٤٨	منهج الدراسة:
٤٥٠	الفصل الثاني: الدراسات السابقة
٤٥٠	أولاً: دراسات تناولت العولمة والثقافة: -
٤٥١	ثانياً: دراسات تناولت أساليب وأدوات العولمة: -
٤٥٧	الفصل الثالث: الثقافة و العولمة
٤٧٩	الفصل الرابع: إجراءات الدراسة
٤٨٥	الفصل الخامس: النتائج والتوصيات
٤٩٢	التوصيات
٤٩٩	فهرس المصادر والمراجع
٥٠٢	فهرس الموضوعات

